فتح القدير

الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير

تأليف

محمد بن علي بن محمد الشوكاني

المتوفى بصنعاء ١٢٥٠هـ

حققه وخرج أحاديثه

الدكتور عبد الرحمن عميرة

وضع فهارسه وشارك في تخريج أحاديثه

لجنة التحقيق والبحث العلمي بدار الوفاء

الجزء الثاني

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ كتابٌ فُصِّلت آياته قُرآنًا عَرَبِيًا لِقَوْمٍ يَعْلَمُون ﴾

تفسير سورة المائدة

هى مائة وثلاث وعشرون آية قال القرطبى : هى مدنية بالإجماع . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن قتادة قال : المائدة مدنية . وأخرج أحمد والنسائى وابن المنذر ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقى فى سننه عن جبير بن نفير قال : حججت فدخلت على عائشة ، فقالت لى : يا جبير ، تقرأ المائدة ؟ فقلت : نعم ، فقالت : أما إنها آخر سورة نزلت ، فما وجدتم فيها من حلال فاستحلوه ، وما وجدتم من حرام فحرموه (١) . وأخرج أحمد ، والترمذى وحسنه ، والحاكم وصححه، وابن مردويه ، والبيهقى فى سننه عن عبد الله بن عمرو قال : آخر سورة نزلت سورة المائدة والفتح (٢) .

وأخرج أحمد عنه قال : أنزلت على رسول الله ﷺ سورة المائدة وهو راكب على راحلته ، فلم تستطع أن تحمله ، فنزل عنها (٣) . قال ابن كثير : تفرد به أحمد . قلت : وفى إسناده ابن لهيعة . وأخرج أحمد وعبد بن حميد وابن جرير ، ومحمد بن نصر فى كتاب الصلاة ، والطبرانى،وأبو نعيم فى الدلائل ، والبيهقى فى شعب الإيمان عن أسماء بنت يزيد نحوه (٤) . وأخرج ابن أبى شيبة فى مسنده ، والبغوى فى معجمه ، وابن مردويه ، والبيهقى فى دلائل النبوة عن أم عمرو بنت عيسى عن عمها نحوه أيضا (٥) . وأخرج أبو عبيد عن محمد بن كعب القرظى نحوه . وزاد أنها نزلت فى حجة الوداع فيما بين مكة والمدينة ، وهكذا أخرج ابن جرير عن الربيع بن أنس بهذه الزيادة (٦) . وأخرج أبو عبيد عن ضمرة بن حبيب وعطية بن قيس قالا: قال رسول الله ﷺ: « المائدة من آخر القرآن تنزيلا ، فأحلوا حلالها وحرموا حرامها ».

---

(١) أحمد ٦/ ١٨٨ والنسائى فى التفسير (١٥٨) قال المحققان :« إسناده صحيح » وصححه الحاكم ٢/ ٣١١ على شرط الشيخين ووافقه الذهبى ، والبيهقى ٧/ ١٧٢ .

(٢) الترمذى فى التفسير (٣٠٦٣) وقال : «حسن غريب » وروى عن ابن عباس أنه قال : « آخر سورة أنزلت ﴿ إذا جاء نصر الله والفتح ﴾ » وصححه الحاكم ٢/ ٣١١ على شرط الشيخين ، ولم يذكره الذهبى أصلا ، والبيهقى ٢/ ١٧٢ .

(٣) أحمد ٢/ ١٧٦ وقال الهيثمى فى المجمع ٧/ ١٦ : « رواه أحمد ، وفيه ابن لهيعة والأكثر على ضعفه ،وقد يحسن حديثه ، ربقية رجاله ثقات » .

(٤) أحمد ٦/ ٤٥٥ ، ٤٥٨ وابن جرير ٦/ ٥٤ والطبرانى (٤٤٨) وقال الهيثمى فى المجمع ٧/ ١٦ : « رواه أحمد والطبرانى بنحوه وفيه شهر بن حوشب وهو ضعيف ، وقد وثق » قال المحقق (للمعجم) : « وهذا تعليل قاصر ففى إسناده ليث بن أبى سليم أيضًا وهو ضعيف » .

(٥) البيهقى فى الدلائل ٧/ ١٤٥ وإسناده هكذا . . . عن أم عمرو بنت عيسى أنها قالت :حدثتنى عمتى . . . وابن كثير ذكر رواية ابن مردويه وأن أم عمرو حدثت عن عمها .

(٦) ابن جرير ٦/ ٥٤ .

وأخرج أبو داود والنحاس كلاهما فى الناسخ عن أبى ميسرة عمر بن شرحبيل قال : لم ينسخ من المائدة شيء ، وكذا أخرجه سعيد بن منصور وابن المنذر عنه . وكذا أخرجه عبد بن حميد وأبو داود فى ناسخه، وابن جرير وابن المنذر عن الشعبى . وكذا أخرجه عبد بن حميد ، وأبو داود فى ناسخه ، وابن المنذر عن الحسن البصرى . وأخرج عبد بن حميد ، وأبو داود فى ناسخه ، وابن جرير وابن المنذر عن الشعبى قال : لم ينسخ من المائدة إلا هذه الآية ﴿ **يأيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد** ﴾[1] . وأخرج أبو داود فى ناسخه ، وابن أبى حاتم ، والحاكم وصححه عن ابن عباس قال : نسخ من هذه السورة آيتان : آية القلائد ، وقوله : ﴿ **فإن جاؤوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم** ﴾ [2] .

وأخرج عبد بن حميد فى مسنده عن ابن عباس ، أن النبى ﷺ قرأ فى خطبته سورة المائدة والتوبة ، وذكر النقاش عن أبى سلمة أنه قال : لما رجع ﷺ من الحديبية قال : « يا على ، أشعرت أنها نزلت على سورة المائدة ؟ ونعمت الفائدة » . قال ابن العربى : هذا حديث موضوع لايحل لمسلم اعتقاده ، وقال ابن عطية : هذا عندى لا يشبه كلام النبى ﷺ .

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُم بَهِيمَةُ الأَنْعَامِ إِلاَّ مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنتُمْ حُرُمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ (١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلا الْهَدْيَ وَلا الْقَلائِدَ وَلا آمِّينَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِّن رَّبِّهِمْ وَرِضْوَانًا وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ أَن صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَن تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلا تَعَاوَنُوا عَلَى الإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (٢)** ﴾ .

هذه الآية التى افتتح الله بها هذه السورة إلى قوله : ﴿ **إن الله يحكم ما يريد** ﴾ فيها من البلاغة ما تتقاصر عنده القوى البشرية ، مع شمولها لأحكام عدة : منها الوفاء بالعقود ، ومنها تحليل بهيمة الأنعام ، ومنها استثناء ما سيتلى مما لا يحل ، ومنها تحريم الصيد على المحرم ، ومنها إباحة الصيد لمن ليس بمحرم . وقد حكى النقاش : أن أصحاب الفيلسوف الكندى قالوا له : أيها الحكيم ، اعمل لنا مثل هذا القرآن ، فقال : نعم ، أعمل مثل بعضه ، فاحتجب أيامًا كثيرة ثم خرج فقال : والله ما أقدر ولا يطيق هذا أحد ، إنى فتحت المصحف فخرجت سورة المائدة فنظرت فإذا هو قد نطق بالوفاء ، ونهى عن النكث ، وحلل تحليلا عامًا ثم استثنى

(١) المرجع السابق ٦/ ٣٩.

(٢) صحيح الحاكم ٢/ ٣١٢ ووافقه الذهبى .

بعد استثناء ، ثم أخبر عن قدرته وحكمته فى سطرين ، ولا يقدر أحد أن يأتى بهذا .

قوله : ﴿ **أوفوا بالعقود** ﴾ يقال : أَوْفَى وَوَفَى لغتان ، وقد جمع بينهما الشاعر فقال :

أَمّا ابنُ طَوْقٍ فَقد أَوْفَى بِذِمَّتِه كما وَفَى بِقِلاصِ النَّجْمِ حَاديها

والعقود: العهود ، وأصل العقود : الربوط ، واحدها عَقْد ، يقال: عقدت الحبل والعهد ، فهو يستعمل فى الأجسام والمعانى ، وإذا استعمل فى المعانى كما هنا أفاد أنه شديد الإحكام ، قوى التوثيق ، قيل : المراد بالعقود هى: التى عقدها الله على عباده وألزمهم بها من الأحكام ، وقيل : هى العقود التى يعقدونها بينهم من عقود المعاملات ، والأولى : شمول الآية للأمرين جميعا ، ولا وجه لتخصيص بعضها دون بعض. قال الزجاج : المعنى أوفوا بعقد الله عليكم ، وبعقدكم بعضكم على بعض(١) . انتهى . والعقد الذى يجب الوفاء به ما وافق كتاب الله وسنة رسول الله ، فإن خالفهما فهو ردّ لا يجب الوفاء به ولا يحل .

قوله : ﴿ **أحلت لكم بهيمة الأنعام** ﴾ الخطاب للذين آمنوا . والبهيمة : اسم لكل ذى أربع ، سميت بذلك لإبهامها من جهة نقص نطقها وفهمها وعقلها ، ومنه باب مُبْهَم ، أى مُغْلَق ، وليل بَهِيم ، وبهمة للشجاع الذى لا يدرى من أين يُؤتَى ، وحلقة مبهمة : لا يدرى أين طرفاها . والأنعام : اسم للإبل والبقر والغنم ، سميت بذلك لما فى مشيها من اللين . وقيل : بهيمة الأنعام : وحشيها ، كالظباء وبقر الوحش والحُمُر الوحشية ، وغير ذلك . حكاه ابن جرير الطبرى عن قوم(٢)،وحكاه غيره عن السدى والربيع وقتادة والضحاك. قال ابن عطية : وهذا قول حسن ، وذلك أن الأنعام هى الثمانية الأزواج، وما انضاف إليها من سائر الحيوانات يقال له : أنعام ، مجموعة معها ، وكأن المفترس كالأسد ، وكل ذى ناب خارج عن حد الأنعام ، فبهيمة الأنعام : هى الراعى من ذوات الأربع . وقيل : بهيمة الأنعام : ما لم تكن صيدًا ؛ لأن الصيد يسمى وحشًا لا بهيمة . وقيل : بهيمة الأنعام : الأجنة التى تخرج عند الذبح من بطون الأنعام فهى تؤكل من دون ذكاة ، وعلى القول الأول ، أعنى تخصيص الأنعام بالإبل والبقر والغنم ، تكون الإضافة بيانية ، ويلحق بها ما يحل مما هو خارج عنها بالقياس ، بل وبالنصوص التى فى الكتاب والسنة كقوله تعالى : ﴿ قل لا أجد فيما أوحى إلى محرمًا على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة ﴾ الآية [الأنعام : ١٤٥] ، وقوله ﷺ : « يحرم كل ذى ناب من السبع ومخلب من الطير »(٣) . فإنه يدل بمفهومه على أن ما عداه حلال ، وكذلك سائر النصوص الخاصة بنوع كما فى كتب السنة المطهرة .

قوله : ﴿ **إلا ما يتلى عليكم** ﴾ استثناء من قوله : ﴿ **أحلت لكم بهيمة الأنعام** ﴾ أى إلا

---

(١) قال رسول الله ﷺ : « المسلمون عند شروطهم » البخارى فى الإجارة معلقا . وقال ﷺ : « فأيما شرط كان ليس فى كتاب الله فهو باطل » . البخارى فى المكاتب (٢٥٦٣) وهو جزء من حديث عائشة .

(٢) ابن جرير ٦/ ٣٤ .

(٣) مسلم فى الصيد (١٩٣٣/ ١٥ ، ١٦) وأبو داود فى الأطعمة (٣٨٠٥ ، ٣٨٠٦) وابن ماجة فى الصيد (٣٢٣٤) .

مدلول ما يتلى عليكم فإنه ليس بحلال ، والمتلو هو : ما نص الله على تحريمه ، نحو قوله تعالى : ﴿ **حرمت عليكم الميتة** ﴾ الآية . ويلحق به ما صرحت السنة بتحريمه ، وهذا الاستثناء يحتمل أن يكون المراد به : إلا ما يتلى عليكم الآن ، ويحتمل أن يكون المراد به : فى مستقبل الزمان ، فيدل على جواز تأخير البيان عن وقت الحاجة ، ويحتمل الأمرين جميعًا .

قوله : ﴿ **غير محلى الصيد** ﴾ ذهب البصريون إلى أن قوله : ﴿ **إلا ما يتلى عليكم** ﴾ استثناء من بهيمة الأنعام ، وقوله : ﴿ **غير محلى الصيد** ﴾ استثناء آخر منه أيضًا ، فالاستثناءان جميعًا من بهيمة الأنعام ، والتقدير : أحلت لكم بهيمة الأنعام إلا ما يتلى عليكم إلا الصيد وأنتم محرمون . وقيل : الاستثناء الأول من بهيمة الأنعام ، والاستثناء الثانى هو من الاستثناء الأول ، ورد بأن هذا يستلزم إباحة الصيد فى حال الإحرام ؛ لأنه مستثنى من المحظور فيكون مباحًا ، وأجاز الفراء أن يكون ﴿ **إلا ما يتلى** ﴾ فى موضع رفع على البدل ، ولا يجيزه البصريون إلا فى النكرة وما قاربها من الأجناس . قال: وانتصاب ﴿ **غير محلى الصيد** ﴾ على الحال من قوله : ﴿ **أوفوا بالعقود** ﴾ وكذا قال الأخفش ، وقال غيرهما : حال من الكاف والميم فى ﴿ **لكم** ﴾ والتقدير : أحلت لكم بهيمة الأنعام غير محلى الصيد ، أى الاصطياد فى البر وأكل صيده . ومعنى عدم إحلالهم له تقرير حرمته عملا واعتقادًا وهم حرم ، أى محرمون ، وجملة ﴿ **وأنتم حرم** ﴾ فى محل نصب على الحال من الضمير فى ﴿ **محلى** ﴾ ، ومعنى هذا التقييد ظاهر عند من يخص بهيمة الأنعام بالحيوانات الوحشية البرية التى يحل أكلها كأنه قال : أحل لكم صيد البر إلا فى حال الإحرام ، وأما على قول من يجعل الإضافة بيانية فالمعنى : أحلت لكم بهيمة هى الأنعام حال تحريم الصيد عليكم بدخولكم فى الإحرام ، لكونكم محتاجين إلى ذلك ، فيكون المراد بهذا التقييد الامتنان عليهم بتحليل ما عدا ما هو محرم عليهم فى تلك الحال والمراد بالحرم من هو محرم بالحج أو العمرة أو بهما ، وسمى محرمًا ؛ لكونه يحرم عليه الصيد والطيب والنساء ، وهكذا وجه تسمية الحرم حرمًا ، والإحرام إحراما . وقرأ الحسن والنخعى ويحيى بن وثاب : « حرم » بسكون الراء وهى لغة تميمية يقولون فى رُسُل : رُسْل وفى كُتُب : كُتْب ونحو ذلك. قوله : ﴿ **إن الله يحكم ما يريد** ﴾ من الأحكام المخالفة لما كانت العرب تعتاده،فهو مالك الكل يفعل ما يشاء ، ويحكم ما يريد ، لا معقب لحكمه .

قوله : ﴿ **يأيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله** ﴾ الشعائر:جمع شَعِيرة ، على وزن فَعِيلة ، قال ابن فارس : ويقال للواحدة : شِعَارة وهو أحسن ، ومنه الإشعار للهدى . والمشاعر : المعالم ، واحدها مشعر ، وهى المواضع التى قد أشعرت بالعلامات . قيل : المراد بها هنا جميع مناسك الحج . وقيل : الصفا والمروة ، والهدى والبدن . والمعنى على هذين القولين : لا تحلوا هذه الأمور بأن يقع منكم الإخلال بشىء منها أو بأن تحولوا بينها وبين من أراد فعلها : ذكر سبحانه النهى عن أن يحلوا شعائر الله عقب ذكره تحريم صيد المحرم . وقيل : المراد

بالشعائر هنا : فرائض الله ، ومنه : ﴿ ومن يعظم شعائر الله ﴾ [الحج : ٣٢] . وقيل : هى حرمات الله ، ولا مانع من حمل ذلك على الجميع اعتبارًا بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، ولا بما يدل عليه السياق .

قوله : ﴿ **ولا الشهر الحرام** ﴾ المراد به : الجنس ، فيدخل فى ذلك جميع الأشهر الحرم وهى أربعة : ذو القعدة، وذو الحجة ،ومحرم ، ورجب ، أى لا تحلوها بالقتال فيها . وقيل : المراد به هنا شهر الحج فقط . قوله : ﴿ **ولا الهدى** ﴾ هو ما يهدى إلى بيت الله من ناقة أو بقرة أو شاة ، الواحدة : هدية . نهاهم سبحانه عن أن يحلوا حرمة الهدى بأن يأخذوه على صاحبه أو يحولوا بينه وبين المكان الذى يهدى إليه ، وعطف الهدى على الشعائر مع دخوله تحتها لقصد التنبيه على مزيد خصوصيته والتشديد فى شأنه .

قوله : ﴿ **ولا القلائد** ﴾ جمع قلادة ، وهى ما يقلد به الهدى من نعل أو نحوه ، وإحلالها : أن تؤخذ غصبًا، وفى النهى عن إحلال القلائد تأكيد للنهى عن إحلال الهدى . وقيل : المراد بالقلائد : المقلدات بها ، ويكون عطفه على الهدى لزيادة التوصية بالهدى ، والأول أولى . وقيل : المراد بالقلائد : ما كان الناس يتقلدونه أمنة لهم ، فهو على حذف مضاف ، أى ولأصحاب القلائد . قوله : ﴿ **ولا آمين البيت الحرام** ﴾ أى قاصديه من قولهم أممت كذا أى قصدته . وقرأ الأعمش : «ولا آمى البيت الحرام » بالإضافة . والمعنى : لا تمنعوا من قصد البيت الحرام لحج أو عمرة أو ليسكن فيه . وقيل : إن سبب نزول هذه الآية أن المشركين كانوا يحجون ويعتمرون ويهدون فأراد المسلمون أن يغيروا عليهم ، فنزل : ﴿ **يأيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله** ﴾ إلى آخر الآية فيكون ذلك منسوخًا بقوله : ﴿ فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ﴾ [التوبة:٥]،وقوله : ﴿ فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا ﴾ [التوبة : ٢٨] ، وقوله ﷺ : « لا يحجنّ بعد العام مشرك » (١) . وقال قوم : الآية محكمة وهى فى المسلمين .

قوله: ﴿ **يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا** ﴾ جملة حالية من الضمير المستتر فى ﴿ **آمين** ﴾. قال جمهور المفسرين : معناه : يبتغون الفضل والأرباح فى التجارة ، ويبتغون مع ذلك رضوان الله . وقيل : كان منهم من يطلب التجارة ومنهم من يبتغى بالحج رضوان الله ويكون هذا الابتغاء للرضوان بحسب اعتقادهم وفى ظنهم عند من جعل الآية فى المشركين . وقيل : المراد بالفضل هنا : الثواب ، لا الأرباح فى التجارة .

قوله : ﴿ **وإذا حللتم فاصطادوا** ﴾ هذا تصريح بما أفاده مفهوم ﴿ **وأنتم حرم** ﴾ أباح لهم الصيد بعد أن حظره عليهم لزوال السبب الذى حرم لأجله وهو الإحرام . قوله : ﴿ **ولا**

---

(١) البخارى فى الصلاة (٣٦٩) والحج (١٦٢٢) والجزية (٣١٧٧) والمغازى (٤٣٦٣) ومسلم فى الحج (١٣٤٧/ ٤٣٥) كلاهما عن أبى هريرة رضى الله عنه .

يجرمنكم شنآن قوم ﴾ قال ابن فارس: جرم وأجرم ولا جرم ، بمعنى قولك : لابد ولا محالة ، وأصلها من جرم ، أى كسب . وقيل : المعنى : لا يحملنكم، قاله الكسائى وثعلب ، وهو يتعدى إلى مفعولين ، يقال: جرمنى كذا على بغضك ، أى حملنى عليه ، ومنه قول الشاعر :

وَلَقَدْ طعَنْت أبا عُيَيْنَةَ طَعْنَةً ... جَرَمَت فَزَارَةَ بَعْدهَا أن يَغْضَبُوا

أى حملتهم على الغضب . وقال أبو عبيدة والفراء : معنى **﴿ لا يجرمنكم ﴾** لا يكسبنكم بغض قوم أن تعتدوا الحق إلى الباطل ، والعدل إلى الجور. والجريمة والجارم ، بمعنى الكاسب ، ومنه قول الشاعر :

جَرِيمة نَاهِضٍ فى رَأْسِ نِيقٍ ... يَرى لعظَامِ مَا جَمعت صَلِيبا

معناه : كاسب قوت . والصليب : الودك ، ومنه قول الآخر :

يَأَيها المُشتكِى عكْلا وَمَا جَرَمَت ... إلى القَبائِل مِنْ قَتْلٍ وإِبْئاس

أى كسبت ، والمعنى فى الآية : لا يحملنكم بغض قوم على الاعتداء عليهم ، أو لا يكسبنكم بغضهم اعتداءكم للحق إلى الباطل ، ويقال : جَرَمَ يَجْرِم جُرْمًا : إذا قطع . قال على ابن عيسى الرمانى : وهو الأصل ، فجرم بمعنى حمل على الشىء لقطعه من غيره ، وجرم بمعنى كسب لانقطاعه إلى الكسب ، ولا جرم بمعنى حق لأن الحق يقطع عليه ، قال الخليل : معنى **﴿ لا جرم أن لهم النار ﴾** [النحل : ٦٢] لقد حق أن لهم النار . وقال الكسائى : جرم ، وأجرم لغتان بمعنى واحد ، أى اكتسب . وقرأ ابن مسعود : « لا يُجرمنكم » بضم الياء والمعنى : لا يكسبنكم ولا يعرف البصريون أجرم ، وإنما يقولون جرم لا غير . والشَّنآن : البغض . وقُرئ بفتح النون وإسكانها ، يقال : شَنِيتُ الرجل أَشْنُوه شَنَاءً ومشناة وشنَآنا كل ذلك: إذا أبغضته، وشنآن هنا مضاف إلى المفعول ، أى بغض قوم منكم لا بغض قوم لكم.

قوله : **﴿ أن صدوكم ﴾** بفتح الهمزة مفعول لأجله ، أى لأن صدوكم. وقرأ أبو عمرو ، وابن كثير بكسر الهمزة على الشرطية ، وهو اختيار أبى عبيد وقرأ الأعمش : « إن يصدوكم » والمعنى على قراءة الشرطية : لا يحملنكم بغضهم إن وقع منهم الصد لكم عن المسجد الحرام على الاعتداء عليهم . قال النحاس : وأما « إن صدوكم » بكسر إن فالعلماء الجلة بالنحو والحديث والنظر يمنعون القراءة بها لأشياء : منها أن الآية نزلت عام الفتح سنة ثمان ، وكان المشركون صدوا المؤمنين عام الحديبية سنة ست ، فالصد هنا كان قبل الآية ، وإذا قرئ بالكسر لم يجز أن يكون إلا بعده كما تقول : لا تعط فلانًا شيئًا إن قاتلك ، فهذا لا يكون إلا للمستقبل وإن فتحت كان للماضى ، وما أحسن هذا الكلام . وقد أنكر أبو حاتم وأبو عبيدة «شنآن » بسكون النون ، لأن المصادر إنما تأتى فى مثل هذا متحركة وخالفهما غيرهما فقال : ليس هذا مصدرًا ، ولكنه اسم فاعل على وزن كسلان وغضبان .

ولما نهاهم عن الاعتداء أمرهم بالتعاون على البر والتقوى ، أى ليعضد بعضكم بعضًا على ذلك ، وهو يشمل كل أمر يصدق عليه أنه من البر والتقوى كائنًا ما كان . قيل : إن البر والتقوى لفظان لمعنى واحد ، وكرر للتأكيد . وقال ابن عطية : إن البر يتناول الواجب والمندوب ، والتقوى تختص بالواجب . وقال الماوردى : إن فى البر رضا الناس ، وفى التقوى رضا الله ، فمن جمع بينهما فقد تمت سعادته . ثم نهاهم سبحانه عن التعاون على الإثم والعدوان ، فالإثم كل فعل أو قول يوجب إثم فاعله أو قائله ، والعدوان : التعدى على الناس بما فيه ظلم ، فلا يبقى نوع من أنواع الموجبات للإثم ، ولا نوع من أنواع الظلم للناس ، الذين من جملتهم النفس إلا وهو داخل تحت هذا النهى ، لصدق هذين النوعين على كل ما يوجد فيه معناهما ، ثم أمر عباده بالتقوى ، وتوعد من خالف ما أمر به فتركه أو خالف ما نهى عنه ففعله بقوله : ﴿ **إن الله شديد العقاب** ﴾ .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم ، والبيهقى فى شعب الإيمان عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **أوفوا بالعقود** ﴾ قال : ما أحل الله وما حرم وما فرض ، وما حدّ فى القرآن كله لا تغدروا ولا تنكثوا [١] . وأخرج عبدالرزاق وعبد بن حميد عن قتادة قال : هى عقود الجاهلية الحلف،وروى عنه ابن جرير أنه قال:ذكر لنا أن النبى ﷺ كان يقول : « وأوفوا بعقد الجاهلية ولا تحدثوا عقدًا فى الإسلام » [٢] .

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن الحسن فى قوله : ﴿ **أحلت لكم بهيمة الأنعام** ﴾ قال : الإبل والبقر والغنم . وأخرج ابن جرير عن ابن عمر فى قوله : ﴿ **أحلت لكم بهيمة الأنعام** ﴾ قال : ما فى بطونها. قلت: إن خرج ميتًا آكله ؟ قال : نعم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم ، والبيهقى فى شعب الإيمان عن ابن عباس فى قوله: ﴿ **إلا ما يتلى عليكم** ﴾ قال : الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به ، إلى آخر الآية، فهذا ما حرم الله من بهيمة الأنعام .

وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله :﴿ **لا تحلوا شعائر الله** ﴾ قال : كان المشركون يحجون البيت الحرام ، ويهدون الهدايا ، ويعظمون حرمة المشاعر ، وينحرون فى حجهم ، فأراد المسلمون أن يغيروا عليهم ، فقال الله : ﴿ **لا تحلوا شعائر الله** ﴾[٣] . وفى قوله :﴿ **ولا الشهر الحرام** ﴾ يعنى : لا تستحلوا قتالا فيه ﴿ **ولا آمين البيت الحرام** ﴾ يعنى : من توجه قبل البيت الحرام ، فكان المؤمنون والمشركون يحجون جميعًا . فنهى الله المؤمنين أن يمنعوا أحدًا حج البيت أو يتعرضوا له من مؤمن أو كافر ، ثم أنزل الله بعد هذه الآية ﴿ إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا ﴾ [التوبة : ٢٨]. وفى قوله :﴿ **يبتغون**

---

(١) ابن جرير ٦/ ٣٢ والبيهقى فى الشعب (٤٠٤٧) وهو مرسل .
(٢) ابن جرير ٦/ ٣٢ . (٣) المرجع السابق ٦ / ٣٦ .

فـضلا ﴾ يعنى : أنهم يرضون الله بحجهم ﴿ ولا يجرمنكم ﴾ يقول : لا يحملنكم، ﴿ شنآن قوم ﴾ يقول: عداوة قوم ﴿ وتعاونوا على البر والتقوى﴾ قال: البرّ: ما أمرت به، والتقوى: ما نهيت عنه. وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه فى الآية قال: شعائر الله: ما نهى الله عنه أن تصيبه وأنت محرم، والهدى: ما لم يقلد، والقلائد: مقلدات الهدى. ﴿ ولا آمين البيت الحرام ﴾ يقول: من توجه حاجا. وأخرج ابن جرير عنه فى قوله: ﴿ لا تحلوا شعائر الله ﴾ قال: مناسك الحج .

وأخرج ابن أبى حاتم عن زيد بن أسلم قال : كان رسول الله ﷺ بالحديبية وأصحابه ، حين صدهم المشركون عن البيت ، وقد اشتد ذلك عليهم فمرّ بهم أناس من المشركين ، من أهل المشرق يريدون العمرة ، فقال أصحاب رسول الله ﷺ: نصد هؤلاء كما صدنا أصحابنا ، فأنزل الله ﴿ ولا يجرمنكم ﴾ الآية . وأخرج أحمد وعبد بن حميد ، والبخارى فى تاريخه عن وابصة أن النبى ﷺ قال له : « البر ما اطمأن إليه القلب واطمأنت إليه النفس ، والإثم ما حاك فى القلب وتردد فى الصدر وإن أفتاك الناس وأفتوك » (١). وأخرج ابن أبى شيبة وأحمد ، والبخارى فى الأدب ، ومسلم والترمذى والحاكم والبيهقى عن النواس بن سمعان قال : سألت النبى ﷺ عن البر والإثم ، فقال : « البر حسن الخلق ، والإثم ما حاك فى نفسك وكرهت أن يطلع عليه الناس » (٢) . وأخرج أحمد وعبد بن حميد وابن حبان والطبرانى ، والحاكم وصححه ، والبيهقى عن أبى أمامة ؛ أن رجلا سأل النبى ﷺ عن الإثم فقال : « ما حاك فى نفسك فدعه » . قال : فما الإيمان ؟ قال : «من ساءته سيئته وسرته حسنته فهو مؤمن» (٣) .

﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنزِيرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلاَّ مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَن تَسْتَقْسِمُوا بِالأَزْلامِ ذَلِكُمْ فِسْقٌ الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن دِينِكُمْ فَلا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الإِسْلامَ دِينًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (٣) ﴾ .

هذا شروع فى المحرمات التى أشار إليها سبحانه بقوله : ﴿ إلا ما يتلى عليكم ﴾ . والميتة

(١) أحمد ٤/٢٢٧ ، ٢٢٨ والبخارى فى تاريخه ١/١٤٤ ، ١٤٥ .

(٢) ابن أبى شيبة فى الأدب (٥٣٨٧) وأحمد ٤/١٨٢ ومسلم فى البر والصلة والآداب (٢٥٥٣/١٤ ، ١٥) والترمذى فى الزهد (٢٣٨٩) وصححه الحاكم ٢/١٤ ووافقه الذهبى ، والبيهقى فى الشعب (٧٩٩٤) . ط . دار الكتب العلمية .

(٣) أحمد ٥/٢٥١ وابن حبان فى فضل الإيمان (١٧٦) والطبرانى (٧٥٣٩) وصححه الحاكم ٢/١٣ وسكت عنه الذهبى ، والبيهقى فى الشعب (٦٩٩٠) ط ٨ . دار الكتب العلمية ، وقال الهيثمى فى المجمع : « ورجاله رجال الصحيح إلا أن فيه يحيى بن أبى كثير وهو مدلس وإن كان من رجال الصحيح » .

قد تقدم ذكرها فى البقرة ، وكذلك الدم ، ولحم الخنزير ، وما أهل به لغير الله ، وما هنا من تحريم مطلق الدم مقيد بكونه مسفوحًا كما تقدم ، حملا للمطلق على المقيد ، وقد ورد فى السنة تخصيص الميتة بقوله ﷺ : « أحل لنا ميتتان ودمان ، فأما الميتتان : فالحوت والجراد، وأما الدمان : فالكبد والطحال » أخرجه الشافعى وأحمد وابن ماجة والدارقطنى والبيهقى ، وفى إسناده مقال [(١)] ، ويقويه حديث : « هو الطهور ماؤه الحل ميتته » . وهو عند أحمد وأهل السنن وغيرهم ، وصححه جماعة منهم ابن خزيمة وابن حبان [(٢)] ، وقد أطلنا الكلام عليه فى شرحنا للمنتقى. والإهلال: رفع الصوت لغير الله كأن يقول: بسم اللات والعزى ونحو ذلك ، ولا حاجة بنا هنا إلى تكرير ما قد أسلفناه ، ففيه ما لا يحتاج الناظر فيه إلى غيره .

﴿ والمنخنقة ﴾ هى التى تموت بالخنق : وهو حبس النفس سواء كان ذلك بفعلها كأن تدخل رأسها فى حبل، أو بين عودين ، أو بفعل آدمى أو غيره . وقد كان أهل الجاهلية يخنقون الشاة ، فإذا ماتت أكلوها . ﴿والموقوذة ﴾ هى التى تضرب بحجر أو عصا ، حتى تموت من غير تذكية ، يقال : وَقَذَه يَقذُه وَقْذًا فهو وَقيذٌ والوَقْذ : شِدَّة الضربِ ، وفلان وَقيذ، أى مثخن ضربًا ، وقد كان أهل الجاهلية يفعلون ذلك ، فيضربون الأنعام بالخشب لآلهتهم حتى تموت ثم يأكلونها ، ومنه قول الفرزدق :

شَغَّارَةٌ تقِذ الفَصِيلَ بِرِجْلها فَطارةٌ لِقَوَادِمِ الأظْفَارِ

قال ابن عبد البر : واختلف العلماء قديمًا وحديثًا فى الصيد بالبندق والحجر والمعراض ، ويعنى بالبندق : قوس البندقة ، وبالمعراض : السهم الذى لا ريش له ، أو العصا التى رأسها محدّد ، قال: فمن ذهب إلى أنه وقيذ لم يجزه إلا ما أدرك ذكاته ،على ما روى عن ابن عمر ، وهو قول مالك ، وأبى حنيفة وأصحابه والثورى والشافعى ، وخالفهم الشاميون فى ذلك . قال الأوزاعى فى المعراض : كُلْهُ خَرَقَ أو لم يَخْرِق ، فقد كان أبو الدرداء وفضالة بن عبيد ، وعبد الله بن عمر ومكحول لا يرون به بأسًا . قال ابن عبد البر : هكذا ذكر الأوزاعى عن عبد الله بن عمر ، والمعروف عن ابن عمر ما ذكر مالك عن نافع ، قال : والأصل فى هذا الباب ، والذى عليه العمل ، وفيه الحجة ، حديث عدى بن حاتم ، وفيه : « ما أصاب بعرضه فلا تأكل فإنه وقيذ » [(٣)] . انتهى . قلت : والحديث فى الصحيحين وغيرهما ، عن عدى قال : قلت : يارسول الله ، إنى أرمى بالمعراض الصيد فأصيب فقال : « إذا رميت بالمعراض فخرق فكله ، وإن أصاب بعرضه فإنما هو وقيذ فلا تأكله » [(٤)] ، فقد اعتبر ﷺ الخرق وعدمه ، فالحق

(١) الشافعى فى مسنده فى الصيد والذبائح (٦٠٧) وأحمد ٢/ ٩٧ وابن ماجة فى الأطعمة (٣٣١٤) والدارقطنى فى باب الصيد والذبائح والأطعمة (٢٥) والبيهقى ٩/ ٢٥٧ ، كلهم عن عبد الله بن عمر .

(٢) مالك فى الموطأ فى الطهارة (١٢) وأحمد ٢/ ٢٣٧ ، ٣٦١ وأبو داود فى الطهارة (٨٣) والترمذى فى الطهارة (٦٩) وقال : « حسن صحيح » والنسائى ١/ ٥٠ وابن ماجة فى الطهارة (٣٨٦) والدارمى ١/ ١٨٥ والدارقطنى فى الطهارة (١٤) ، كلهم عن أبى هريرة رضى الله عنه.

(٣) أحمد ٤/ ٢٥٦ والبخارى فى الذبائح والصيد (٥٤٧٥ ، ٥٤٧٦) وفى البيوع (٢٠٥٤) ومسلم فى الصيد والذبائح (١٩٢٩/ ١) وأبوداود فى الصيد (٢٨٤٧) والترمذى فى الصيد (١٤٧١) وقال:« صحيح ». (٤) سبق تخريجه .

أنه لا يحل إلا ما خرق لا ما صدم ، فلابد من التذكية قبل الموت وإلا كان وقيذًا وأما البنادق المعروفة الآن ، وهى بنادق الحديد التى تجعل فيها البارود والرصاص ويرمى بها ، فلم يتكلم عليها أهل العلم لتأخر حدوثها ، فإنها لم تصل إلى الديار اليمنية إلا فى المائة العاشرة من الهجرة ، وقد سألنى جماعة من أهل العلم عن الصيد بها إذا مات ولم يتمكن الصائد من تذكيته حيًا ؟ والذى يظهر لى أنه حلال ؛ لأنها تخرق وتدخل فى الغالب من جانب منه ، وتخرج من الجانب الآخر ، وقد قال ﷺ فى الحديث الصحيح السابق : « إذا رميت بالمعراض فخرق فكله » فاعتبر الخرق فى تحليل الصيد .

قوله : ﴿ **والمتردية** ﴾ هى التى تتردى من علو إلى أسفل فتموت ، من غير فرق بين أن تتردى من جبل ، أو بئر ، أو مدفن ، أو غيرها ، والتردى : مأخوذ من الردى وهو الهلاك ، وسواء تردت بنفسها أو ردها غيرها . قوله : ﴿ **والنطيحة** ﴾ هى فعيلة بمعنى مفعولة ، وهى التى تنطحها أخرى فتموت من دون تذكية ، وقال قوم أيضًا : فعيلة بمعنى فاعلة ؛ لأن الدابتين تتناطحان فتموتان ، وقال : نطيحة ، ولم يقل : نطيح مع أنه قياس فعيل ، لأن لزوم الحذف مختص بما كان من هذا الباب، صفة لموصوف مذكور ، فإن لم يذكر ثبتت التاء للنقل من الوصفية إلى الإسمية . وقرأ أبو ميسرة : « والمنطوحة ».

قوله: ﴿ **وما أكل السبع** ﴾ أى ما افترسه ذو ناب كالأسد ، والنمر ، والذئب ، والضبع ، ونحوها ، والمراد هنا : ما أكل منه السبع ، لأن ما أكله السبع كله قد فنى ، ومن العرب من يخص اسم السبع بالأسد ، وكانت العرب إذا أكل السبع شاة ، ثم خلصوها منه أكلوها وإن ماتت ، ولم يذكوها . وقرأ الحسن وأبو حيوة : « السَّبْع » بسكون الباء ، وهى لغة لأهل نَجْد ومنه قول حسان فى عُتْبة بن أبى لَهَب :

مَنْ يَرْجع العامَ إلى أهله فَما أكِيلُ السّبْعِ بِالرَّاجِعِ

وقرأ ابن مسعود : « وَأَكِيلَة السَّبُع » . وقرأ ابن عباس : « وَأَكِيل السَّبُع » . قوله : ﴿ **إلا ما ذكيتم** ﴾ فى محل نصب على الاستثناء المتصل عند الجمهور ، وهو راجع على ما أدركت ذكاته من المذكورات سابقًا ،وفيه حياة ، وقال المدنيون:وهو المشهور من مذهب مالك ، وهو أحد قولى الشافعى أنه إذا بلغ السبع منها إلى ما لا حياة معه فإنها لا تؤكل . وحكاه فى الموطأ عن زيد بن ثابت،وإليه ذهب إسماعيل القاضى فيكون الاستثناء على هذا القول منقطعًا ، أى حرمت عليكم هذه الأشياء ، لكن ما ذَكَّيْتُمْ فهو الذى يحل ولا يحرم ، والأول أولى . والذكاة فى كلام العرب : الذبح ، قاله قُطْربُ وغيره : وأصل الذكاة فى اللغة : التمام ، أى تمام استكمال القوة ، والذكاء حدة القلب ، والذكاء سرعة الفطنة ، والذَّكْوَةُ ما تذكى منه النار ، ومنه أذكيت الحرب والنار : أوقدتهما ، وذُكاء اسم الشمس ، والمراد هنا : إلا ما أدركتم ذكاته على التَّمام ، والتذكية فى الشرع : عبارة عن إنهار الدّم ، وَفَرْى الأوْدَاج فى المذبوح ،

والنحر فى المنحور ، والعَقْر فى غير المقدور ، مقرونًا بالقصد لله ، وذكر اسمه عليه . وأما الآلة التى تقع بها الذكاة : فذهب الجمهور إلى أن كل ما أنهر الدم ، وأفرى الأوداج فهو آلة للذكاة ، ما خلا السن والعظم ، وبهذا جاءت الأحاديث الصحيحة (١) .

قوله : ﴿ وما ذبح على النصب ﴾ قال ابن فارس : النُّصُب : حجر كان يُنْصب فيعبد ويصب عليه دماء الذبائح . والنَّصَائِب حجارة تنصب حوالى شَفير البئر فتُجعل عَضَائد . وقيل : النُّصُب جمع واحده نِصاب ، كحِمار وحُمُر . وقرأ طلحة بضم النون وسكون الصاد . وروى عن أبى عمرو بفتح النون وسكون الصاد . وقرأ الجحدرى بفتح النون والصاد ، جعله اسمًا موحدًا كالجبل والجمل ، والجمع أنصاب كالأجبال والأجمال قال مجاهد : هى حجارة كانت حوالى مكة يذبحون عليها . قال ابن جريج : كانت العرب تذبح بمكة ، وتنضح بالدم ما أقبل من البيت ، ويشرحون اللحم ويضعونه على الحجارة ، فلما جاء الإسلام قال المسلمون للنبى ﷺ : نحن أحق أن نعظم هذا البيت بهذه الأفعال فأنزل الله : ﴿ وما ذبح على النصب ﴾ (٢) والمعنى : والنية بذلك تعظيم النُّصُب لا أن الذبح عليها غير جائز ، ولهذا قيل : إن « على » بمعنى اللام ، أى لأجلها ، قاله قطرب ، وهو على هذا داخل فيما أهل به لغير الله ، وخصّ بالذكر لتأكيد تحريمه ولدفع ما كانوا يظنونه من أن ذلك لتشريف البيت وتعظيمه .

قوله : ﴿ وأن تستقسموا بالأزلام ﴾ معطوف على ما قبله ، أى وحرم عليكم الاستقسام بالأزلام ، والأزلام: قداح الميسر واحدها : زلَم ، قال الشاعر :

بَاتَ يُقَاسِيها غلامٌ كالزَّلَمْ
لَيْس براعى إبل ولا غنم
ولا بجزار على لحم وضم

وقال آخر :

فَلَئِن جَذِيمة قتَّلت سَادَاتها فَنِساؤُها يَضْرِبْن بالأزْلامِ

والأزلام للعرب ثلاثة أنواع: أحدها: مكتوب فيه افْعَلْ ، والآخر : مكتوب فيه لا تَفْعَلْ ، والثالث : مهمل لا شيء عليه ، فيجعلها فى خريطة معه ، فإذا أراد فعْل شيء أدخل يده وهى متشابهة فأخرج واحدًا منها ، فإن خرج الأول فعل ما عزم عليه ، وإن خرج الثانى تركه ، وإن خرج الثالث أعاد الضرب حتى يخرج واحد من الأوَّلين . وإنما قيل لهذا الفعل استقسام ؛ لأنهم كانوا يستقسمون به الرزق ، وما يريدون فعله ، كما يقال : استسقى ، أى استدعى

---

(١) البخارى فى الشركة (٢٥٠٧) وفى الجهاد (٣٠٧٥) وفى الذبائح (٥٤٩٨) ، (٥٥٠٣) ومسلم فى الأضاحى (١٩٦٨/ ٢٠) وأبو داود فى الأضاحى (٢٨٢١) وكلهم عن رافع بن خديج .

(٢) ابن جرير ٤٨/٦ .

السقى ، فالاستقسام : طلب القسم والنصيب . وجملة قداح الميسر عشرة ، وقدمنا بيانها، وكانوا يضربون بها فى المقامرة ، وقيل : إن الأزلام كعاب فارس والروم التى يتقامرون بها ، وقيل : هى الشطرنج، وإنما حرم الله الاستقسام بالأزلام ؛ لأنه تعرض لدعوى علم الغيب وضرب من الكهانة .

قوله : ﴿ **ذلكم فسق** ﴾ إشارة إلى الاستقسام بالأزلام ، أو إلى جميع المحرمات المذكورة هنا . والفسق : الخروج عن الحد ، وقد تقدم بيان معناه ، وفى هذا وعيد شديد ؛ لأن الفسق هو أشد الكفر ، لا ما وقع عليه اصطلاح قوم من أنه منزلة متوسطة بين الإيمان والكفر (١) .
قوله : ﴿ **اليوم يئس الذين كفروا من دينكم** ﴾ المراد: اليوم الذى نزلت فيه الآية وهو يوم فتح مكة لثمان بقين من رمضان ، سنة تسع . وقيل : سنة ثمان . وقيل : المراد باليوم : الزمان الحاضر وما يتصل به ، ولم يرد يومًا معينًا . و ﴿ **يئس** ﴾ : فيه لغتان يئِس بياءين يأسًا ، وأَيِسَ يَأْيَس إياسًا و إِياسَةً . قاله النضر بن شميل، أى حصل لهم اليأس من إبطال دينكم ، وأن يردوكم إلى دينهم ، كما كانوا يزعمون ، ﴿ **فلا تخشوهم** ﴾ أى لا تخافوا منهم أن يغلبوكم أو يبطلوا دينكم ، ﴿ **واخشون** ﴾ فأنا القادر على كل شىء ، إن نصرتكم فلا غالب لكم ، وإن خذلتكم لم يستطع غيرى أن ينصركم .

قوله : ﴿ **اليوم أكملت لكم دينكم** ﴾ جعلته كاملا غير محتاج إلى إكمال لظهوره على الأديان كلها ، وغلبته لها ، ولكمال أحكامه التى يحتاج المسلمون إليها ، من الحلال والحرام والمشتبه ، ووفى ما تضمنه الكتاب والسنة من ذلك ، ولا يخفى ما يستفاد من تقديم قوله: ﴿ **لكم** ﴾ قال الجمهور : المراد بالإكمال هنا : نزول معظم الفرائض والتحليل والتحريم . قالوا : وقد نزل بعد ذلك قرآن كثير كآية « الربا » وآية « الكلالة » ونحوهما . والمراد باليوم المذكور هنا : هو يوم الجمعة ، وكان يوم عرفة بعد العصر فى حجة الوداع سنة عشر ، هكذا ثبت فى الصحيح من حديث عمر بن الخطاب (٢) . وقيل : إنها نزلت فى يوم الحج الأكبر .

قوله : ﴿ **وأتممت عليكم نعمتى** ﴾ بإكمال الدين المشتمل على الأحكام ، وبفتح مكة ، وقهر الكفار ، وإياسهم عن الظهور عليكم ، كما وعدتكم بقولى : ﴿ ولأتم نعمتى عليكم ﴾ [البقرة : ١٥٠]. قوله : ﴿ **ورضيت لكم الإسلام دينًا** ﴾ أى أخبرتكم برضاى به لكم فإنه سبحانه لم يزل راضيًا لأمة نبيه ﷺ بالإسلام فلا يكون لاختصاص الرضا بهذا اليوم كثير فائدة، إن حملناه على ظاهره ، ويحتمل أن يريد رضيت لكم الإسلام الذى أنتم عليه اليوم دينًا باقيا إلى انقضاء أيام الدنيا .و ﴿ **دينا** ﴾ منتصب على التمييز ، ويجوز أن يكون مفعولا ثانيا .

(١) قالت بذلك فرقة المعتزلة . راجع: كتاب الفصل بتحقيقنا ٥ /٥٧ وما بعدها، والفرق بين الفرق للبغدادى ص١١٥ .
(٢) البخارى فى الإيمان (٤٥) وفى المغازى (٤٤٠٧) وفى التفسير (٤٦٠٦) ومسلم فى التفسير (٣٠١٧ /٣) والترمذى فى التفسير (٣٠٤٣) وقال : « حسن صحيح » والنسائى ٥ /٢٥١ وفى التفسير (١٥٧) .

قوله : ﴿ **فمن اضطر فى مخمصة** ﴾ هذا متصل بذكر المحرمات ، وما بينهما اعتراض ، أى من دعته الضرورة ﴿ **فى مخمصة** ﴾ أى مجاعة إلى أكل الميتة وما بعدها من المحرمات . والْخَمْص : ضُمُورُ البَطن ، ورجل خَمِيص وخُمْصَان، وامرأة خَمِيصَة وخُمْصَانة ، ومنه أَخْمص القدم ، ويستعمل كثيرًا فى الجوع ، قال الأعشى :

تَبِيتون فى المشتاء ملأى بُطُونكم وَجَاراتُكم غَرْثَى يَبِتْن خَمَائِصا

قوله : ﴿ **غير متجانف** ﴾ الجنف : الميل ، والإثم : الحرام ، أى حال كون المضطر فى مخمصة غير مائل لإثم، وهو بمعنى غير باغ ولا عاد ، وكل مائل فهو متجانف وجنف ، وقرأ النخعى ويحيى بن وثاب والسلمى «متجنف»، ﴿ **فإن الله غفور رحيم** ﴾ به لا يؤاخذه بما ألجأته إليه الضرورة فى الجوع مع عدم ميله بأكل ما حرم عليه إلى الإثم ، بأن يكون باغيًا على غيره ، أو متعديًا لما دعت إليه الضروة حسبما تقدم .

وقد أخرج ابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه،والحاكم وصححه عن أبى أمامة ؛ قال : بعثنى رسول الله ﷺ إلى قومى أدعوهم إلى الله ورسوله ، وأعرض عليهم شعائر الإسلام ، فبينما نحن كذلك ، إذ جاؤوا بقصعة دم واجتمعوا عليها يأكلونها . قالوا : هلم يا صدى ، فكل ، قلت : ويحكم إنما أتيتكم من عند من يحرم هذا عليكم، لما أنزل الله عليه، قالوا : وما ذاك ؟ قال : فتلوت عليهم هذه الآية ﴿ **حرمت عليكم الميتة** ﴾ [(١)] .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم ، والبيهقى فى سننه عن ابن عباس فى قوله: ﴿ **وما أهل لغير الله به** ﴾ قال: وما أهل للطواغيت به ﴿ **والمنخنقة** ﴾ قال : التى تخنق فتموت ﴿ **والموقوذة** ﴾ قال : التى تضرب بالخشبة فتموت ﴿ **والمتردية** ﴾ قال : التى تتردى من الجبل فتموت ﴿ **والنطيحة** ﴾ قال : الشاة التى تنطح الشاة ﴿**وما أكل السبع** ﴾ يقول: ما أخذ السبع ﴿ **إلا ما ذكيتم** ﴾ يقول : ذبحتم من ذلك وبه روح ، فكلوه ﴿ **وما ذبح على النصب** ﴾ قال : النصب : أنصاب كانوا يذبحون ويهلون عليها ﴿ **وأن تستقسموا بالأزلام** ﴾قال : هى القداح كانوا يستقسمون بها فى الأمور. ﴿ **ذلكم فسق** ﴾ يعنى : من أكل ذلك فهو فسق . وأخرج ابن أبى حاتم عنه قال : الرداة : التى تتردى فى البئر . والمتردية : التى تتردى من الجبل .

وأخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير فى قوله : ﴿ **وأن تستقسموا بالأزلام** ﴾ قال : حصى بيض كانوا يضربون بها. وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن الحسن فى الآية قال : كانوا إذا أرادوا أمرًا أو سفرًا يعمدون إلى قداح ثلاثة يكتبون على واحد منها : أمرنى ، وعلى الآخر : نهانى ، ويتركون الثالث مخللا بينهما ليس عليه شىء ، ثم يجيلونها ، فإن خرج الذى عليه : أمرنى مضوا لأمرهم . وإن خرج الذى عليه : نهانى كفوا ، وإن خرج الذى

(١) الطبرانى (٨٠٨٤) والحاكم ٣ / ٦٤١ ، ٦٤٢ وسكت عنه وقال الذهبى : « وصدقة : أحد رواة الحديث ، ضعفه ابن معين » .

ليس عليه شيء أعادوها .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **اليوم يئس الذين كفروا من دينكم** ﴾ قال : يئسوا أن يرجعوا إلى دينهم أبدا . وأخرج البيهقى عنه فى الآية قال : يقول يئس أهل مكة أن يرجعوا إلى دينهم ، عبادة الأوثان أبدًا ﴿ **فلا تخشوهم** ﴾ فى اتباع محمد ﴿ **واخشون** ﴾ فى عبادة الأوثان وتكذيب محمد ، فلما كان واقفًا بعرفات نزل عليه جبريل وهو رافع يديه والمسلمون يدعون الله ﴿ **اليوم أكملت لكم دينكم** ﴾ يقول : حلالكم وحرامكم ، فلم ينزل بعد هذا حلال ولا حرام ﴿ **وأتممت عليكم نعمتى** ﴾ قال : منتى ، فلم يحج معكم مشرك ﴿ **ورضيت** ﴾ يقول : اخترت ﴿ **لكم الإسلام دينا** ﴾ فمكث رسول الله ﷺ بعد نزول هذه الآية أحدًا وثمانين يومًا ، ثم قبضه الله إليه . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر عنه قال : أخبر الله نبيه والمؤمنين أنه أكمل لهم الإيمان فلا يحتاجون إلى زيادة أبدًا ، وقد أتمه فلا ينقص أبدًا ، وقد رضيه فلا يسخط أبدا[1] . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن طارق بن شهاب قال: قالت اليهود لعمر: إنكم تقرؤون آية فى كتابكم لو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيدًا ، قال : وأى آية ؟ قالوا : ﴿ **اليوم أكملت لكم دينكم** ﴾ قال عمر : والله إنى لأعلم اليوم الذى نزلت فيه على رسول الله ﷺ ، والساعة التى نزلت فيها ، نزلت على رسول الله ﷺ عشية عرفة فى يوم جمعة [2].وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله:﴿ **فمن اضطر** ﴾ يعنى: إلى ما حرم مما سمى فى صدر هذه السورة : ﴿ **فى مخمصة** ﴾ يعنى: فى مجاعة ﴿ **غير متجانف لإثم**﴾ يقول : غير متعمد لإثم .

﴿ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ (٤) الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَّكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَّهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ وَمَن يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٥) ﴾ .

هذا شروع فى بيان ما أحله الله لهم ، بعد بيان ما حرمه الله عليهم ، وسيأتى ذكر سبب نزول الآية . قوله : ﴿**ماذا أحل لهم** ﴾ أى شيء أحل لهم ، وأما الذى أحل لهم من المطاعم إجمالا ومن الصيد ، ومن طعام أهل الكتاب،ومن نسائهم.قوله : ﴿ **قل أحل لكم الطيبات** ﴾ هى ما يستلذه آكله ويستطيبه مما أحله الله لعباده . وقيل : هى الحلال ، وقد سبق الكلام فى

(١) ابن جرير : ٦ / ٥١ .

(٢) سبق تخريجه .

هذا . وقيل : الطيبات : الذبائح لأنها طابت بالتذكية ، وهو تخصيص للعام بغير مخصص ، والسبب والسياق لا يصلحان لذلك .

قوله : ﴿ **وما علمتم من الجوارح** ﴾ هو معطوف على الطيبات بتقدير مضاف لتصحيح المعنى ، أى أحل لكم الطيبات وأحل لكم صيد ما علمتم من الجوارح ، وقرأ ابن عباس ومحمد بن الحنفية : « عُلمتم » بضم العين وكسر اللام ، أى علمتم من أمر الجوارح والصيد بها . قال القرطبى : وقد ذكر بعض من صنف فى أحكام القرآن أن الآية تدل على أن الإباحة تناولت ما علمنا من الجوارح ، وهو يتضمن الكلب، وسائر جوارح الطير، وذلك بموجب إباحة سائر وجوه الانتفاع فدل على جواز بيع الكلب، والجوارح ، والانتفاع بها ، بسائر وجوه المنافع ، إلا ما خصه الدليل وهو الأكل من الجوارح ، أى الكواسب من الكلاب وسباع الطير(١). قال : أجمعت الأمة على أن الكلب إذا لم يكن أسود ، وعلّمه مسلم ، ولم يأكل من صيده الذى صاده وأثر فيه بجرح ، أو تَنْيِيب ، وصاد به مسلم ، وذكر اسم الله عند إرساله أن صيده صحيح ، يؤكل بلا خلاف ، فإن انخرم شرط من هذه الشروط دخل الخلاف ، فإن كان الذى يصاد به غير كلب كالفهد وما أشبهه ، وكالبازى والصقر ونحوهما من الطير فجمهور الأمة على أن كل ما صاد بعد التعليم فهو جارح كاسب ، يقال : جرح فلان واجترح : إذا اكتسب، ومنه الجارحة لأنه يكتسب بها ، ومنه اجتراح السيئات ، ومنه قوله تعالى : ﴿ ويعلم ما جرحتم بالنهار ﴾ [الأنعام : ٦٠] . وقوله : ﴿ أم حسب الذين اجترحوا السيئات ﴾ [الجاثية : ٢١] . قوله : ﴿ **مُكلِّبين** ﴾ حال ، والمكلب : معلم الكلاب لكيفية الاصطياد ، والأخص معلم الكلاب وإن كان معلم سائر الجوارح مثله ، لأن الاصطياد بالكلاب هو الغالب، ولم يكتف بقوله : ﴿ **وما علمتم من الجوارح** ﴾ مع أن التكليب هو التعليم ، لقصد التأكيد لما لابد منه من التعليم . وقيل : إن السبع يسمى كلبًا فيدخل كل سبع يصاد به . وقيل : إن هذه الآية خاصة بالكلاب . وقد حكى ابن المنذر عن ابن عمر أنه قال : ما يصاد بالبزاة وغيرها من الطير فما أدركت ذكاته فهو لك حلال ، وإلا فلا تطعمه. قال ابن المنذر : وسئل أبو جعفر عن البازى هل يحل صيده ؟ قال : لا . إلا أن تدرك ذكاته . وقال الضحاك والسدى : ﴿ **وما علمتم من الجوارح مكلبين** ﴾ هى الكلاب خاصة ، فإن كان الكلب الأسود بهيمًا فكره صيده الحسن وقتادة والنخعى . وقال أحمد : ما أعرف أحدًا يرخص فيه إذا كان بهيمًا، وبه قال ابن راهويه . فأما عامة أهل العلم بالمدينة والكوفة فيرون جواز صيد كل كلب معلم ، واحتج من منع من صيد الكلب الأسود بقوله ﷺ : «الكلب الأسود شيطان » أخرجه مسلم وغيره (٢). والحق أنه يحل صيد كل ما يدخل تحت عموم الجوارح ، من غير فرق بين الكلب وغيره وبين

---

(١) القرطبى ٣ / ٢٠٦٣ .

(٢) مسلم فى الصلاة (٥١٠ / ٢٣) وأحمد ٥ / ١٤٩ ، ١٥١ ، ١٥٥ وأبو داود فى الصلاة (٧٠٢) والترمذى فى الصلاة (٣٣٨) وقال : « حسن صحيح » ، كلهم عن أبى ذر رضى الله عنه .

الأسود من الكلاب وغيره ، وبين الطير وغيره ، ويؤيد هذا أن سبب نزول الآية سؤال عدىّ بن حاتم عن صيد البازى كما سيأتى .

قوله : ﴿ **تعلمونهن مما علمكم الله** ﴾ الجملة فى محل نصب على الحال ، أى مما علمكم الله ، مما أدركتموه بما خلقه فيكم من العقل الذى تهتدون به إلى تعليمها ، وتدريبها ، حتى تصير قابلة لإمساك الصيد عند إرسالكم لها. قوله: ﴿ **فكلوا مما أمسكن عليكم** ﴾ الفاء للتفريع ، والجملة متفرعة على ما تقدم من تحليل صيد ما علموه من الجوارح « ومن» فى قوله : ﴿ **مما أمسكن عليكم** ﴾ للتبعيض ، لأن بعض الصيد لا يؤكل كالجلد ، والعظم ، وما أكله الكلب ونحوه ، وفيه دليل على أنه لابد أن يمسكه على صاحبه ، فإن أكل منه فإنما أمسكه على نفسه كما فى الحديث الثابت فى الصحيح (١) .

وقد ذهب الجمهور إلى أنه لا يحل أكل الصيد الذى يقصده الجارح من تلقاء نفسه من غير إرسال ، وقال عطاء بن أبى رباح ، والأوزاعى وهو مروى عن سلمان الفارسى ، وسعد بن أبى وقاص وأبى هريرة وعبد الله بن عمر وروى عن على وابن عباس والحسن البصرى والزهرى وربيعة ومالك والشافعى فى القديم أنه يؤكل صيده ، ويرد عليهم قوله تعالى : ﴿ **مما أمسكن عليكم** ﴾ وقوله ﷺ لعدى بن حاتم : « إذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت اسم الله عليه فكل ما أمسك عليك » وهو فى الصحيحين وغيرهما (٢) ، وفى لفظ لهما : « فإن أكل فلا تأكل ، فإنى أخاف أن يكون أمسك على نفسه » (٣). وأما ما أخرجه أبو داود ، بإسناد جيد ، من حديث أبى ثعلبة قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت اسم الله فكل وإن أكل منه » (٤) ، وقد أخرجه أيضا بإسناد جيد من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (٥) ، وأخرجه أيضا النسائى (٦) ، فقد جمع بعض الشافعية بين هذه الأحاديث بأنه إن أكل عقب ما أمسكه فإنه يحرم لحديث عدىّ بن حاتم ، وإن أمسكه ثم انتظر صاحبه فطال عليه الانتظار ،وجاع فأكل من الصيد لجوعه ، لا لكونه أمسكه على نفسه ، فإنه لا يؤثر ذلك ، ولا يحرم به الصيد ،وحملوا على ذلك حديث أبى ثعلبة الخشنى، وحديث عمرو بن شعيب ، وهذا جمع حسن . وقال آخرون : إنه إذا أكل الكلب منه حرم لحديث عدى ، وإن أكل غيره لم يحرم للحديثين الآخرين ، وقيل : يحمل حديث أبى ثعلبة على ما إذا أمسكه وخلاه ، ثم عاد فأكل منه ، وقد سلك كثير من أهل العلم طريق الترجيح، ولم يسلكوا طريق الجمع لما فيها

(١) البخارى فى الذبائح والصيد (٥٤٧٦) ومسلم فى الصيد والذبائح (١٩٢٩/ ١) وأبو داود فى الصيد (٢٨٤٨).

(٢) أحمد ٤ / ٣٧٩ والبخارى فى الوضوء (١٧٥) وفى الذبائح والصيد (٥٤٨٣ ، ٥٤٨٤) ومسلم فى الصيد والذبائح (١٩٢٩/ ١) .

(٣) البخارى فى الذبائح والصيد (٥٤٨٧) ومسلم فى الصيد والذبائح (١٩٢٩/ ٣،٢) وأبو داود فى الصيد (٢٨٤٨).

(٤) أبو داود فى الصيد (٢٨٥٢).

(٥) أبو داود فى الصيد (٢٨٥٧).

(٦) النسائى ٧/ ١٨١ .

من البعد . قالوا : وحديث عدىّ بن حاتم أرجح لكونه فى الصحيحين . وقد قررت هذا المسلك فى شرحى للمنتقى بما يزيد الناظر فيه بصيرة .

قوله : ﴿ واذكروا اسم الله عليه ﴾ الضمير فى ﴿ عليه ﴾ يعود إلى ﴿ ما علمتم ﴾ أى سموا عليه عند إرساله، أو لما أمسكن عليكم ، أى سموا عليه إذا أردتم ذكاته . وقد ذهب الجمهور إلى وجوب التسمية عند إرسال الجارح ، واستدلوا بهذه الآية . ويؤيده حديث عدى بن حاتم الثابت فى الصحيحين وغيرهما بلفظ : « إذا أرسلت كلبك فاذكر اسم الله ، وإذا رميت بسهمك فاذكر اسم الله » (١) ، وقال بعض أهل العلم : إن المراد التسمية عند الأكل . قال القرطبى: وهو الأظهر (٢) ، واستدلوا بالأحاديث التى فيها الإرشاد إلى التسمية وهذا خطأ ، فإن النبى ﷺ قد وقت التسمية بإرسال الكلب وإرسال السهم ، ومشروعية التسمية عند الأكل حكم آخر . ومسألة غير هذه المسألة ، فلا وجه لحمل ما ورد فى الكتاب والسنة هنا على ما ورد فى التسمية عند الأكل ، ولا ملجئ إلى ذلك ، وفى لفظ فى الصحيحين من حديث عدىّ : « إن أرسلت كلبك وسميت فأخذ فكل » (٣) ، وقد ذهب جماعة إلى أن التسمية شرط ، وذهب آخرون إلى أنها سنة فقط ، وذهب جماعة إلى أنها شرط على الذاكر لا الناسى ، وهذا أقوى الأقوال وأرجحها . وقوله : ﴿ واتقوا الله إن الله سريع الحساب ﴾ أى حسابه سبحانه ، سريع إتيانه ، وكل آت قريب .

قوله: ﴿ أحل لكم الطيبات ﴾ هذه الجملة مؤكدة للجملة الأولى وهى قوله : ﴿ أحل لكم الطيبات ﴾وقد تقدم بيان الطيبات . قوله : ﴿ وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم ﴾ الطعام اسم لما يؤكل ، ومنه الذبائح ، وذهب أكثر أهل العلم إلى تخصيصه هنا بالذبائح ، وفى هذه الآية دليل على أن جميع طعام أهل الكتاب من غير فرق بين اللحم وغيره حلال للمسلمين ، وإن كانوا لا يذكرون على ذبائحهم اسم الله ، وتكون هذه الآية مخصصة لعموم قوله :﴿ ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ﴾ [الأنعام : ١٢١] . وظاهر هذا أن ذبائح أهل الكتاب حلال ، وإن ذكر اليهودى على ذبيحته اسم عُزَيْر وذكر النصرانى على ذبيحته اسم المسيح ، وإليه ذهب أبو الدرداء وعبادة بن الصامت وابن عباس والزهرى وربيعة والشعبى ومكحول . وقال على وعائشة وابن عمر : إذا سمعت الكتابى يسمى غير الله فلا تأكل ، وهو قول طاوس والحسن وتمسكوا بقوله تعالى : ﴿ ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ﴾ ويدل عليه أيضًا قوله : ﴿وما أهل لغير الله به ﴾ [النحل : ١١٥] . وقال مالك : إنه يكره ولا يحرم . فهذا الخلاف إذا علمنا أن أهل الكتاب ذكروا على ذبائحهم اسم غير الله ، وأما مع عدم العلم

(١) البخارى فى الذبائح والصيد (٥٤٨٤) ومسلم فى الصيد والذبائح (١٩٢٩/ ٦) والترمذى فى الصيد (١٤٦٩) كلهم عن عدى بن حاتم.

(٢) القرطبى ٣/ ٢٠٧١.

(٣) البخارى فى الذبائح والصيد (٥٤٨٣) ومسلم فى الصيد والذبائح (١٩٢٩/ ٣) .

فقد حكى الكيا الطبرى وابن كثير الإجماع على حلها لهذه الآية ، ولما ورد فى السنة من أكله ﷺ من الشاة المصلية التى أهدتها إليه اليهودية وهو فى الصحيح [(١)]، وكذا الجراب الشحم الذى أخذه بعض الصحابة من خيبر ، وعلم بذلك النبى ﷺ ، وهو فى الصحيح أيضًا [(٢)] ، وغير ذلك .

والمراد بأهل الكتاب هنا : اليهود والنصارى . وأما المجوس ، فذهب الجمهور إلى أنها لا تؤكل ذبائحهم ، ولا تنكح نساؤهم ، لأنهم ليسوا بأهل كتاب على المشهور عند أهل العلم ، وخالف فى ذلك أبو ثور ، وأنكر عليه الفقهاء ذلك ، حتى قال أحمد بن حنبل : أبو ثور كاسمه ، يعنى فى هذه المسألة ، وكأنه تمسك بما يروى عن النبى ﷺ مرسلا أنه قال فى المجوس : « سنوا بهم سنة أهل الكتاب » [(٣)] ، ولم يثبت بهذا اللفظ ،وعلى فرض أن له أصلا ففيه زيادة تدفع ما قاله ، وهى قوله : « غير آكلى ذبائحهم ولا ناكحى نسائهم » [(٤)] ، وقد رواه بهذه الزيادة جماعة ممن لا خبرة له بفن الحديث من المفسرين والفقهاء ، ولم يثبت الأصل ولا الزيادة ، بل الذى ثبت فى الصحيح أن النبى ﷺ أخذ الجزية من مجوس هجر[(٥)]، وأما بنو تغلب فكان على بن أبى طالب ينهى عن ذبائحهم لأنهم عرب، وكان يقول : إنهم لم يتمسكوا بشىء من النصرانية إلا شرب الخمر ، وهكذا سائر العرب المتنصرة كتنوخ،وجذام، ولخم ، وعاملة ، ومن أشبههم . قال ابن كثير : وهو قول غير واحد من السلف والخلف . وروى عن سعيد بن المسيب والحسن البصرى أنهما كانا لا يريان بأسا بذبيحة نصارى بنى تغلب . وقال القرطبى : وقال جمهور الأمة إن ذبيحة كل نصرانى حلال ، سواء كان من بنى تغلب ، أو من غيرهم ، وكذلك اليهودى [(٦)] قال : ولا خلاف بين العلماء أن ما لا يحتاج إلى ذكاة كالطعام يجوز أكله .

قوله : ﴿ **وطعامكم حل لهم** ﴾ أى وطعام المسلمين حلال لأهل الكتاب ، وفيه دليل على أنه يجوز للمسلمين أن يطعموا أهل الكتاب من ذبائحهم ، وهذا من باب المكافأة والمجازاة وإخبار المسلمين بأن ما يأخذونه منهم من أعراض الطعام حلال لهم ،بطريق الدلالة الالتزامية.

قوله : ﴿ **والمحصنات من المؤمنات** ﴾ اختلف فى تفسير المحصنات هنا ، فقيل: العفائف . وقيل : الحرائر ، وقرأ الشعبى بكسر الصاد ، وبه قرأ الكسائى ، وقد تقدم الكلام فى هذا

(١) البخارى فى الهبة (٢٦١٧) ومسلم فى السلام (٢١٩٠/ ٤٥) وكلهم عن أنس بن مالك رضى الله عنه.

(٢) البخارى فى فرض الخمس (٣١٥٣) وفى المغازى (٤٢١٤) وفى الذبائح والصيد (٥٥٠٨) ومسلم فى الجهاد والسير (١٧٧٢/ ٧٢ ، ٧٣) وكلهم عن عبد الله بن مغفل . .

(٣) مالك فى الزكاة باب جزية أهل الكتاب والمجوس (٤٢) وعبد الرزاق فى أهل الكتاب (١٠٠٢٥) وفى أهل الكتابين (١٩٢٥٣) وابن أبى شيبة ٣/ ٢٢٣ ، ٢٢٤ وفى الجهاد (١٢٦٩٦) والبيهقى ٩/ ١٨٩ ، ١٩٠ وكلهم عن عبد الرحمن بن عوف .

(٤) عزى هذه الرواية ابن حجر فى تلخيص الحبير (١٥٣٣) إلى عبد الرزاق ثم قال : « وهو مرسل وفى إسناده قيس بن الربيع وهو ضعيف ، قال البيهقى : وإجماع أكثر المسلمين عليه يؤكده » .

(٥) البخارى فى الجزية والموادعة (٣١٥٧) عن عبد الرحمن بن عوف. (٦) القرطبى ٣/ ٢٠٧٥ .

مستوفى فى البقرة والنساء . والمحصنات مبتدأ ، ومن المؤمنات وصف له ، والخبر محذوف ، أى حل لكم ، وذكرهن هنا توطئة وتمهيداً لقوله : ﴿ **والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم** ﴾ والمراد بهن : الحرائر دون الإماء ، هكذا قال الجمهور ، وحكى ابن جرير عن طائفة من السلف أن هذه الآية تعم كل كتابية حرة أو أمة . وقيل : المراد بأهل الكتاب هنا الإسرائيليات ، وبه قال الشافعى،وهو تخصيص بغير مخصص ، وقال عبد الله بن عمر : لا تحل النصرانية ، قال : ولا أعلم شركا أكبر من أن تقول ربها عيسى ، وقد قال الله : ﴿ ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ﴾ الآية [البقرة:٢٢١] . ويجاب عنه بأن هذه الآية مخصصة للكتابيات من عموم المشركات فيبنى العام على الخاص . وقد استدل من حرم نكاح الإماء الكتابيات بهذه الآية لأنه حملها على الحرائر ، وبقوله تعالى : ﴿ فمن ما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات ﴾ [النساء : ٢٥] . وقد ذهب إلى هذا كثير من أهل العلم وخالفهم من قال: إن الآية تعم أو تخص العفائف كما تقدم . والحاصل أنه يدخل تحت هذه الآية الحرة العفيفة من الكتابيات على جميع الأقوال، إلا على قول ابن عمر فى النصرانية ، ويدخل تحتها الحرة التى ليست بعفيفة ، والأمة العفيفة ، على قول من يقول : إنه يجوز استعمال المشرك فى كلا معنييه ، وأما من لم يجوز ذلك فإن حمل المحصنات هنا على الحرائر لم يقل بجواز نكاح الأمة ، عفيفة كانت أو غير عفيفة ، إلا بدليل آخر، ويقول بجواز نكاح الحرة عفيفة كانت أو غير عفيفة ، وإن حمل المحصنات هنا على العفائف قال بجواز نكاح الحرة العفيفة ، والأمة العفيفة ، دون غير العفيفة منهما .

قوله : ﴿ **إذا آتيتموهن أجورهن** ﴾ أى مهورهن . وجواب ﴿ **إذا** ﴾ محذوف أى فهن حلال ، أو هى ظرف لخبر المحصنات المقدر ، أى حل لكم . قوله : ﴿ **محصنين** ﴾ منصوب على الحال ، أى حال كونكم أعفاء بالنكاح، وكذا قوله : ﴿ **غير مسافحين** ﴾ منصوب على الحال من الضمير فى محصنين ، أو صفة لمحصنين ، والمعنى : غير مجاهرين بالزنا . قوله: ﴿ **ولا متخذى أخدان** ﴾ معطوف على ﴿ **غير مسافحين** ﴾ أو على ﴿ **مسافحين** ﴾ و«لا» مزيدة للتأكيد ، والخدن يقع على الذكر والأنثى ، أى لم يتخذوا معشوقات ، فقد شرط الله فى الرجال العفة، وعدم المجاهرة بالزنا ، وعدم اتخاذ أخدان ، كما شرط فى النساء أن يكن محصنات ﴿ **ومن يكفر بالإيمان** ﴾ أى بشرائع الإسلام ﴿**فقد حبط عمله** ﴾ أى بطل ، ﴿ **وهو فى الآخرة من الخاسرين** ﴾ وقرأ ابن السَّمَيْفَع : « فقد حبط» بفتح الباء ا . هـ .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى ، والحاكم وصححه والبيهقى فى سننه ، عن أبى رافع؛أن النبى ﷺ أمره بقتل الكلاب فى الناس ، فقالوا : يا رسول الله ، ماذا يحل لنا من هذه الأمة التى أمرت بقتلها ؟ فسكت النبى ﷺ ، فأنزل الله : ﴿ **يسألونك**

ماذا أحل لهم ﴾ الآية[١] . وأخرج ابن جرير عن عكرمة نحوه [٢] . وأخرج أيضا عن محمد ابن كعب القرظى نحوه [٣] . وأخرج ابن أبى حاتم ، عن سعيد بن جبير ، أن عدىّ بن حاتم وزيد بن المهلهل الطائيين، سألا رسول الله ﷺ ، فقالا : يا رسول الله ، إنا قوم نصيد بالكلاب والبزاة فنزلت . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن الشعبى ؛ أن عدىّ بن حاتم الطائى أتى رسول الله ﷺ فسأله ، فذكر نحوه (٤) .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم ، والبيهقى فى سننه عن ابن عباس فى قوله: **﴿ وما علمتم من الجوارح مكلبين ﴾** قال : هى الكلاب المعلمة ، والبازى والجوارح يعنى الكلاب والفهود والصقور وأشباهها . وأخرج ابن جرير عنه قال : آية المعلم أن يمسك صيده فلا يأكل منه ، حتى يأتى صاحبه . وأخرج عنه أيضا قال : إذا أكل الكلب فلا تأكل ، فإنما أمسك على نفسه . وأخرج عبد بن حميد عنه نحوه ، وزاد : وإذا أكل الصقر فلا تأكل لأن الكلب تستطيع أن تضربه والصقر لا تستطيع .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم ،والبيهقى فى سننه عنه فى قوله : **﴿ وطعام الذين أوتوا الكتاب ﴾** قال: ذبائحهم ، وفى قوله : **﴿ والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ﴾** قال: حل لكم **﴿إذا آتيتموهن أجورهن﴾** يعنى مهورهن**﴿ محصنين ﴾**يعنى تنكحونهن بالمهر والبينة**﴿ غير مسافحين ﴾**غير متغالين بالزنا **﴿ ولا متخذى أخدان ﴾** يعنى يسرون بالزنا. وأخرج عبد بن حميد ، عن قتادة فى قوله : **﴿ والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ﴾** قال : أحل الله لنا محصنتين محصنة مؤمنة ومحصنة من أهل الكتاب ، نساؤنا عليهم حرام ، ونساؤهم لنا حلال . وأخرج ابن جرير عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ : « نتزوج نساء أهل الكتاب ولا يتزوجون نساءنا » .وأخرج عبد الرزاق وابن جرير عن عمر بن الخطاب قال : المسلم يتزوج النصرانية ولا يتزوج النصرانى المسلمة . وأخرج الطبرانى ، والحاكم وصححه عن ابن عباس قال : إنما أحلت ذبائح اليهود والنصارى من أجل أنهم آمنوا بالتوراة والإنجيل . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد فى قوله : **﴿ والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب ﴾** قال : الحرائر . وأخرج عبد بن حميد عن الضحاك قال: العفائف .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِن كُنتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِن كُنتُم مَّرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ

---

(١) ابن جرير ٦/ ٥٧ والطبرانى (٩٧٢) وقال الهيثمى فى المجمع ٤/ ٤٥ ، ٤٦ : «وفيه موسى بن عبيدة الربذى وهو ضعيف» وصححه الحاكم ٢/ ٣١١ ووافقه الذهبى ، والبيهقى ٩/ ٢٣٥ .

(٢ ، ٣) ابن جرير ٦/ ٥٧ . (٤) المرجع السابق ٦/ ٥٨ .

سفرٍ أَوْ جاءَ أَحَدٌ مِّنكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُم مِّنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُم مِّنْ حَرَجٍ وَلَكِن يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٦) ﴾.

قوله : ﴿ **إذا قمتم** ﴾ إذا أردتم القيام تعبيراً بالمسبب عن السبب كما فى قوله : ﴿ فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله ﴾ [النحل : ٩٨] . وقد اختلف أهل العلم فى هذا الأمر عند إرادة القيام إلى الصلاة ، فقالت طائفة:هو عام فى كل قيام إليها سواء كان القائم متطهراً أو محدثاً ، فإنه ينبغى له إذا قام إلى الصلاة أن يتوضأ ، وهو مروى عن على وعكرمة. وقال ابن سيرين : كان الخلفاء يتوضؤون لكل صلاة . وقالت طائفة أخرى : إن هذا الأمر خاص بالنبى ﷺ وهو ضعيف ، فإن الخطاب للمؤمنين والأمر لهم . وقالت طائفة : الأمر للندب طلبا للفضل . وقال آخرون : إن الوضوء لكل صلاة كان فرضاً عليهم بهذه الآية . ثم نسخ فى فتح مكة . وقال جماعة:هذا الأمر خاص بمن كان محدثاً . وقال آخرون : المراد إذا قمتم من النوم إلى الصلاة ، فيعم الخطاب كل قائم من نوم . وقد أخرج مسلم وأحمد وأهل السنن عن بريدة قال : كان النبى ﷺ يتوضأ عند كل صلاة . فلما كان يوم الفتح توضأ ومسح على خفيه ، وصلى الصلوات بوضوء واحد ، فقال له عمر:يا رسول الله ، إنك فعلت شيئا لم تكن تفعله، فقال : «عمداً فعلته يا عمر » (١) ، وهو مروى من طرق كثيرة بألفاظ متفقة فى المعنى . وأخرج البخارى وأحمد وأهل السنن عن عمرو بن عامر الأنصارى سمعت أنس بن مالك يقول : كان النبى ﷺ يتوضأ عند كل صلاة قال : قلت : فأنتم كيف كنتم تصنعون ؟ قال : كنا نصلى الصلوات بوضوء واحد ما لم نحدث (٢). فتقرر بما ذكر أن الوضوء لا يجب إلا على المحدث ، وبه قال جمهور أهل العلم وهو الحق .

قوله : ﴿ **فاغسلوا وجوهكم** ﴾ الوجه فى اللغة مأخوذ من المواجهة ، وهو عضو مشتمل على أعضاء ، وله طول وعرض ، فحده فى الطول من مبتدأ سطح الجبهة إلى منتهى اللحيين ، وفى العرض من الأذن إلى الأذن وقد ورد الدليل بتخليل اللحية . واختلف العلماء فى غسل ما استرسل ، والكلام فى ذلك مبسوط فى مواطنه . وقد اختلف أهل العلم أيضاً: هل يعتبر فى الغسل الدلك باليد أم يكفى إمرار الماء ؟ والخلاف فى ذلك معروف ، والمرجع اللغة العربية ، فإن ثبت فيها أن الدلك داخل فى مسمى الغسل كان معتبراً وإلا فلا . قال فى شمس العلوم :

---

(١) أحمد ٥/ ٣٥٨ ومسلم فى الطهارة (٢٧٧/ ٨٦) وأبو داود فى الطهارة (١٧٢) والترمذى فى الطهارة (٦١) وقال : « حسن صحيح » والنسائى ١/ ٨٦ وابن ماجة فى الطهارة (٥١٠) .

(٢) أحمد ٣/ ١٣٢ ، ١٣٣ ، ١٥٤ والبخارى فى الوضوء (٢١٤) وأبو داود فى الطهارة (١٧١) ، والترمذى فى الطهارة (٦٠) وقال : «حسن صحيح » والنسائى ١/ ٨٥ وابن ماجة (٥٠٩) .

غسل الشيء غسلاً إذا أجرى عليه الماء ودلكه[(١)]. انتهى . وأما المضمضة والاستنشاق ، فإذا لم يكن لفظ الوجه يشمل باطن الفم والأنف فقد ثبت غسلها بالسنة الصحيحة ، والخلاف فى الوجوب وعدمه معروف . وقد أوضحنا ما هو الحق فى مؤلفاتنا .

قوله : ﴿ **وأيديكم إلى المرافق** ﴾ : « إلى » للغاية ، وأما كون ما بعدها يدخل فيما قبلها فمحل خلاف . وقد ذهب سيبويه وجماعة إلى أن ما بعدها إذا كان من نوع ما قبلها دخل وإلا فلا . وقيل : إنها هنا بمعنى مع . وذهب قوم إلى أنها تفيد الغاية مطلقاً وأما الدخول وعدمه فأمر يدور مع الدليل . وقد ذهب الجمهور إلى أن المرافق تغسل ، واستدلوا بما أخرجه الدارقطنى والبيهقى من طريق القاسم بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جده عن جابر بن عبد الله ، قال : كان رسول الله ﷺ إذا توضأ أدار الماء على مرفقيه [(٢)] . ولكن القاسم هذا متروك ، وجده ضعيف .

قوله : ﴿ **وامسحوا برؤوسكم** ﴾ قيل : الباء زائدة ، والمعنى : امسحوا رؤوسكم ، وذلك يقتضى تعميم المسح لجميع الرأس . وقيل : هى للتبعيض ، وذلك يقتضى أنه يجزئ مسح بعضه . واستدل القائلون بالتعميم بقوله تعالى فى التيمم: ﴿**فامسحوا بوجوهكم** ﴾ ولا يجزئ مسح بعض الوجه اتفاقاً . وقيل : إنها للإلصاق ، أى ألصقوا أيديكم برؤوسكم، وعلى كل حال فقد ورد فى السنة المطهرة ما يفيد أنه يكفى مسح بعض الرأس كما أوضحناه فى مؤلفاتنا ، فكان هذا دليلاً على المطلوب غير محتمل كاحتمال الآية على فرض أنها محتملة ، ولا شك أن من أمر غيره بأن يمسح رأسه كان ممتثلاً بفعل ما يصدق عليه مسمى المسح ، وليس فى لغة العرب ما يقتضى أنه لابد فى مثل هذا الفعل من مسح جميع الرأس ، وهكذا سائر الأفعال المتعدية نحو : اضرب زيداً أو اطعنه أو ارجمه ، فإنه يوجد المعنى العربى بوقوع الضرب أو الطعن أو الرجم على عضو من أعضائه ، ولا يقول قائل من أهل اللغة أو من هو عالم بها : إنه لا يكون ضارباً إلا بإيقاع الضرب على كل جزء من أجزاء زيد ، وكذلك الطعن والرجم وسائر الأفعال ، فاعرف هذا حتى يتبين لك ما هو الصواب من الأقوال فى مسح الرأس . فإن قلت : يلزم مثل هذا فى غسل الوجه واليدين والرجلين . قلت : ملتزم لولا البيان من السنة فى الوجه ، والتحديد بالغاية فى اليدين والرجلين بخلاف الرأس ، فإنه ورد فى السنة مسح الكل ومسح البعض .

قوله : ﴿ **وأرجلكم إلى الكعبين** ﴾ قرأ نافع بنصب الأرجل ، وهى قراءة الحسن البصرى والأعمش ، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة بالجر . وقراءة النصب تدل على أنه يجب غسل

---

(١) شمس العلوم مادة (غسل) .

(٢) الدارقطنى باب وضوء رسول الله ﷺ (١٥) والبيهقى ١/ ٥٦ .

الرجلين ؛ لأنها معطوفة على الوجه ، وإلى هذا ذهب جمهور العلماء . وقراءة الجر تدل على أنه يجوز الاقتصار على مسح الرجلين ؛ لأنها معطوفة على الرأس ، وإليه ذهب ابن جرير الطبرى ، وهو مروى عن ابن عباس . قال ابن العربى : اتفقت الأمة على وجوب غسلهما ، وما علمت من ردّ ذلك إلا الطبرى من فقهاء المسلمين ، والرافضة من غيرهم ، وتعلق الطبرى بقراءة الجر قال القرطبى : قد روى عن ابن عباس أنه قال : الوضوء غسلتان ومسحتان ، قال : وكان عكرمة يمسح رجليه . وقال : ليس فى الرجلين غسل ، إنما نزل فيهما المسح . وقال عامر الشعبى : نزل جبريل بالمسح . قال : وقال قتادة: افترض الله مسحتين وغسلتين . قال : وذهب ابن جرير الطبرى إلى أن فرضهما التخيير بين الغسل والمسح ، وجعل القراءتين كالروايتين ، وقواه النحاس [١] ، ولكنه قد ثبت فى السنة المطهرة بالأحاديث الصحيحة من فعله ﷺ وقوله غسل الرجلين فقط ، وثبت عنه أنه قال : « ويل للأعقاب من النار » [٢] ، وهو فى الصحيحين وغيرهما ، فأفاد وجوب غسل الرجلين ، وأنه لا يجزئ مسحهما ؛ لأن شأن المسح أن يصيب ما أصاب ويخطئ ما أخطأ ، فلو كان مجزئاً لما قال : « ويل للأعقاب من النار » وقد ثبت عنه أنه قال بعد أن توضأ وغسل رجليه: «هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به »[٣] . وقد ثبت فى صحيح مسلم وغيره : أن رجلاً توضأ فترك على قدمه مثل موضع الظفر . فقال له: « ارجع فأحسن وضوءك » [٤] . وأما المسح على الخفين فهو ثابت بالأحاديث المتواترة .

وقوله : ﴿ **إلى الكعبين** ﴾ الكلام فيه كالكلام فى قوله : ﴿ **إلى المرافق** ﴾ وقد قيل فى وجه جمع المرافق وتثنية الكعاب : إنه لما كان فى كل رجل كعبان ولم يكن فى كل يد إلا مرفق واحد ثنيت الكعاب تنبيهاً على أن لكل رجل كعبين، بخلاف المرافق فإنها جمعت ؛ لأنه لما كان فى كل يد مرفق واحد لم يتوهم وجود غيره، ذكر معنى هذا ابن عطية . وقال الكواشى : ثنى الكعبين وجمع المرافق لنفى توهم أن فى كل واحدة من الرجلين كعبين، وإنما فى كل واحدة كعب واحد، له طرفان من جانبى الرجل، بخلاف المرفق فهى أبعد عن الوهم، انتهى.

وبقى من فرائض الوضوء النية والتسمية ، ولم يذكرا فى هذه الآية بل وردت بهما السنة . وقيل : إن فى هذه الآية ما يدل على النية ، لأنه لما قال : ﴿ **إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا**

---

(١) القرطبى ٣/ ٢٠٨٩ .

(٢) أحمد ٢/ ١٩٣ ، ٢٠٥ ، ٢١١ والبخارى فى العلم (٦٠ ، ٩٦) وفى الوضوء (١٦٣) ومسلم فى الطهارة (٢٤١ / ٢٦ ، ٢٧) والنسائى ١/ ٧٨ وابن ماجة فى الطهارة (٤٥٥) وفى الزوائد : « إسناده حسن وقال : ما علمت فى رجاله ضعفا » ، والدارمى ١/ ١٧٩ ومالك فى الطهارة (٥) . كلهم عن عبد الله بن عمرو إلا مالك فهو عن عبد الرحمن بن أبى بكر .

(٣) الدارقطنى باب وضوئه ﷺ ١/ ٧٩ (١) والبيهقى فى الطهارة ١/ ٨٠ . وليس فى الحديث دلالة على وجوب غسل القدمين ولكن الوجوب ثابت بأحاديث أُخَر .

(٤) مسلم فى الطهارة (٢٤٣ / ٣١) عن عمر بن الخطاب والبيهقى ١/ ٧٠ والدارقطنى باب ما روى فى فضل الوضوء واستيعاب جميع القدم فى الوضوء بالماء (٥) وأوردهما عن عمر بن الخطاب وأنس بن مالك .

وجوهكم ﴾ كان تقدير الكلام : فاغسلوا وجوهكم لها ، وذلك هو النية المعتبرة .

قوله : ﴿ **وإن كنتم جنبا فاطهروا** ﴾ أى فاغتسلوا بالماء . وقد ذهب عمر بن الخطاب وابن مسعود إلى أن الجنب لا يتيمم البتة ، بل يدع الصلاة حتى يجد الماء استدلالاً بهذه الآية ، وذهب الجمهور إلى وجوب التيمم للجنابة مع عدم الماء وهذه الآية هى للواجد ، على أن التطهر هو أعم من الحاصل بالماء أو بما هو عوض عنه مع عدمه ، وهو التراب . وقد صح عن عمر وابن مسعود الرجوع إلى ما قاله الجمهور للأحاديث الصحيحة الواردة فى تيمم الجنب مع عدم الماء . وقد تقدم تفسير الجنب فى النساء .

قوله : ﴿ **وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط** ﴾ وقد تقدم تفسير هذا فى سورة النساء مستوفى ، وكذلك تقدم الكلام على ملامسة النساء ، وعلى التيمم ، وعلى الصعيد ، « ومن » فى قوله: ﴿ **منه** ﴾ لابتداء الغاية . وقيل : للتبعيض . قيل : ووجه تكرير هذا هنا لاستيفاء الكلام فى أنواع الطهارة . ﴿ **ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج** ﴾ أى ما يريد بأمركم الطهارة بالماء أو بالتراب التضييق عليكم فى الدين ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وما جعل عليكم فى الدين من حرج ﴾[الحج : ٧٨] . ثم قال : ﴿ **ولكن يريد ليطهركم** ﴾ من الذنوب . وقيل: من الحدث الأصغر والأكبر ﴿**وليتم نعمته عليكم** ﴾ أى بالترخيص لكم فى التيمم عند عدم الماء أو بما شرعه لكم من الشرائع ، التى عرضكم بها للثواب ﴿ **لعلكم تشكرون** ﴾ نعمته عليكم فتستحقون بالشكر ثواب الشاكرين .

وقد أخرج مالك والشافعى وعبد بن حميد وابن المنذر عن زيد بن أسلم فى قوله: ﴿ **إذا قمتم إلى الصلاة** ﴾ قال: قمتم من المضاجع ، يعنى : النوم . وأخرج ابن جرير عن السدى مثله ، وأخرج ابن جرير ، أيضاً عنه يقول : إذا قمتم وأنتم على غير طهر . وأخرج ابن أبى شيبة عن الحسن فى قوله : ﴿ **فاغسلوا وجوهكم** ﴾ قال : ذلك الغسل الدلك . وأخرج سعيد ابن منصور وابن أبى شيبة وابن جرير عن أنس أنه قيل له : إن الحجاج خطبنا فقال : اغسلوا وجوهكم وأيديكم وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم ، وأنه ليس شىء من ابن آدم أقرب إلى الخبث من قدميه فاغسلوا بطونهما ، وظهورهما ، وعراقيبهما . قال أنس: صدق الله وكذب الحجاج . قال الله : ﴿ **وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم** ﴾ وكان أنس إذا مسح قدميه بلهما [١] .

وأخرج سعيد بن منصور عن عبد الرحمن بن أبى ليلى قال : اجتمع أصحاب رسول الله ﷺ على غسل القدمين . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر ، عن مجاهد فى قوله : ﴿ **من حرج** ﴾ قال : من ضيق . وأخرج عبد بن حميد وأبو الشيخ عن سعيد بن جبير فى قوله : ﴿ **ويتم نعمته عليكم** ﴾ قال : تمام النعمة دخول الجنة، لم يتم نعمته على عبد لم يدخل الجنة .

---

(١) ابن جرير ٦/ ٨٢ .

﴿ وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُم بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٧﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلاَّ تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُم مَّغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٩﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُوْلَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١٠﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هَمَّ قَوْمٌ أَن يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾ ﴾ .

﴿ **نعمة الله** ﴾ قيل : هى الإسلام . والميثاق : العهد . قيل : المراد به هنا : ما أخذه على بنى آدم كما قال : ﴿ وإذ أخذ ربك من بنى آدم ﴾ الآية [الأعراف : ١٧٢] . قال مجاهد وغيره : نحن وإن لم نذكره فقد أخبرنا الله به. وقيل : هو خطاب لليهود ، والعهد : ما أخذه عليهم فى التوراة . وذهب جمهور المفسرين من السلف ومن بعدهم، إلى أنه العهد الذى أخذه النبى ﷺ ليلة العقبة عليهم ، وهو السمع والطاعة فى المنشط والمكره [(١)] ، وأضافه تعالى إلى نفسه. لأنه عن أمره وإذنه كما قال : ﴿ إنما يبايعون الله ﴾ [الفتح : ١٠] ، وبيعة العقبة مذكورة فى كتب السيرة ، وهذا متصل بقوله: ﴿ أوفوا بالعقود ﴾ [المائدة : ١] . قوله : ﴿ **إذ قلتم سمعنا وأطعنا** ﴾ أى وقت قولكم هذا القول ، وهذا متعلق بواثقكم ، أو بمحذوف وقع حالاً ، أى كائناً هذا الوقت . و﴿ **ذات الصدور** ﴾ : ما تخفيه الصدور لكونها مختصة بها لا يعلمها أحد. ولهذا أطلق عليها ذات التى بمعنى الصاحب، وإذا كان سبحانه عالماً بها فكيف بما كان ظاهراً جلياً .

قوله : ﴿ **يأيها الذين آمنوا كونوا قوامين** ﴾ قد تقدم تفسيرها فى النساء ، وصيغة المبالغة فى ﴿ **قوامين** ﴾ تفيد أنهم مأمورون بأن يقوموا بها أتم قيام ﴿ **لله** ﴾ أى لأجله، تعظيماً لأمره ، وطمعاً فى ثوابه . والقسط : العدل. وقد تقدم الكلام على قوله : ﴿ **يجرمنكم** ﴾ مستوفى ، أى لا يحملنكم بغض قوم على ترك العدل وكتم الشهادة ﴿ **اعدلوا هو** ﴾ أى العدل المدلول عليه بقوله : ﴿ **اعدلوا** ﴾ ﴿ **أقرب للتقوى** ﴾ التى أمرتم بها غير مرة ، أى أقرب لأن تتقوا الله ، أو لأن تتقوا النار . قوله : ﴿ **لهم مغفرة وأجرعظيم** ﴾ هذه الجملة فى محل نصب على أنه المفعول الثانى لقوله : ﴿ **وعد** ﴾ على معنى وعدهم، أن لهم مغفرة ، أو وعدهم مغفرة فوقعت الجملة موقع المفرد فأغنت عنه ، ومثله قول الشاعر :

وَجَدْنَا الصَّالحين لَهُم جزَاء ... وَجَنَّاتٍ وَعَيْناً سَلْسَبِيلاَ

(١) سيرة ابن هشام ١/ ٢٩٣ . ط : أوربا .

قوله: ﴿ **أصحاب الجحيم** ﴾ أى ملابسوها. قوله: ﴿ **إذ همّ قوم** ﴾ظرف لقوله: ﴿ **اذكـروا** ﴾ أو للنعمة أو لمحذوف وقع حالاً منها ، ﴿ **أن يبسطوا**﴾ أى بأن يبسطوا . وقوله : ﴿ **فكفّ** ﴾ معطوف على قوله: ﴿ **همّ** ﴾ وسيأتى بيان سبب نزول هذه الآية، وبه يتضح المعنى.

وقد أخرج ابن جرير ، والطبرانى فى الكبير عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **إذ قلتم سمعنا وأطعنا** ﴾ يعنى حين بعث الله النبى ﷺ وأنزل عليه الكتاب ، قالوا : آمنا بالنبى والكتاب ، وأقررنا بما فى التوراة ، فذكرهم الله ميثاقه الذى أقروا به على أنفسهم وأمرهم بالوفاء به . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد قال : النعم : الآلاء ، وميثاقه الذى واثقهم به قال : الذى واثق به بنى آدم فى ظهر آدم عليه السلام .

وأخرج ابن جرير عن عبد الله بن كثير فى قوله : ﴿ **يأيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط** ﴾ الآية . قال: نزلت فى يهود خيبر ، ذهب إليهم رسول الله ﷺ يستعينهم فى دية فهموا أن يقتلوه ،فذلك قوله: ﴿ **ولا يجرمنكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا** ﴾ الآية (١) . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر، والبيهقى فى الدلائل عن جابر بن عبد الله ؛ أن النبى ﷺ نزل منزلاً فتفرق الناس فى العضاه (٢) يستظلون تحتها ، فعلق النبى ﷺ سلاحه بشجرة، فجاء أعرابى إلى سيفه فأخذه فسله ، ثم أقبل على رسول الله ﷺ فقال : من يمنعك منى ؟ قال : « الله » ، قال الأعرابى : مرتين أو ثلاثا : من يمنعك منى ؟ والنبى ﷺ يقول : « الله » فشام (٣) الأعرابى السيف . فدعا النبى ﷺ أصحابه فأخبرهم بصنيع الأعرابى وهو جالس إلى جنبه لم يعاقبه . قال معمر : وكان قتادة يذكر نحو هذا . ويذكر أن قوماً من العرب أرادوا أن يفتكوا بالنبى ﷺ فأرسلوا هذا الأعرابى ، ويتأول ﴿ **اذكروا نعمة الله عليكم إذ هم قوم أن يبسطوا إليكم أيديهم** ﴾ الآية(٤) . وأخرج الحاكم وصححه عنه بنحوه . وذكر أن اسم الرجل غورث بن الحارث،وأنه لما قال النبى ﷺ: « الله » سقط السيف من يده ، فأخذه النبى ﷺ وقال : « من يمنعك منى ؟ » قال : كن خير آخذ ، قال : فشهد أن لا إله إلا الله (٥) . وأخرجه أيضا ابن إسحاق ، وأبو نعيم فى الدلائل عنه (٦) .

وأخرج أبو نعيم فى الدلائل ، عن ابن عباس ، أن بنى النضير هموا أن يطرحوا حجراً على النبى ﷺ ومن معه، فجاء جبريل فأخبره بما هموا ، فقام ومن معه ، فنزلت : ﴿ **يأيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ همّ قوم**﴾(٧) . وروى نحو هذا من طرق عن غيره (٨) ، وقصة الأعرابى وهو غورث المذكور ثابتة فى الصحيح (٩) .

---

(١) ابن جرير ٦/ ٩١ .
(٢) العضاه: كل شجر يعظم وله شوك .
(٣) شام: أى وضع السيف فى غمده .
(٤) ابن جرير ٦/ ٩٤ والبيهقى فى الدلائل ٣/ ٦٩ .
(٥) صححه الحاكم ٣/ ٢٩ ، ٣٠ بلفظ مختلف على شرط الشيخين ووافقه الذهبى .
(٦) ابن إسحاق ٣/ ١٥٧ .
(٧) أبو نعيم فى الدلائل ١/ ٤٢٢ ، ٤٢٣ .
(٨) أبو نعيم فى الدلائل ١/ ٤٢٣ ، ٤٢٤ عن عروة بن الزبير .
(٩) البخارى فى المغازى (٤١٣٦) وأحمد ٣/ ٣٩٠ .

﴿ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنتُم بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لأُكَفِّرَنَّ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ فَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ (١٢) فَبِمَا نَقْضِهِم مِّيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِّمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِّنْهُمْ إِلاَّ قَلِيلاً مِّنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (١٣) وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَىٰ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِّمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ (١٤) ﴾ .

قوله : ﴿ **ولقد أخذ الله** ﴾ كلام مستأنف ، يتضمن ذكر بعض ما صدر من بنى إسرائيل من الخيانة . وقد تقدم بيان الميثاق الذى أخذه الله عليهم . واختلف المفسرون فى كيفية بعث هؤلاء النقباء ، بعد الإجماع منهم على أن النقيب كبير القوم ، العالم بأمورهم الذى ينقب عنها وعن مصالحهم فيها . والنَّقَّابُ : الرجل العظيم الذى هو فى الناس على هذه الطريقة، ويقال : نقيب القوم لشاهدهم وضمينهم . والنَّقْب : الطريق فى الجبل ، هذا أصله ، وسمى به نقيب القوم ؛ لأنه طريق إلى معرفة أمورهم . والنقيب أعلى مكاناً من العريف . فقيل : المراد ببعث هؤلاء النقباء أنهم بعثوا أمناء على الاطلاع على الجبارين ، والنظر فى قوتهم ومنعتهم ، فساروا ليختبروا حال من بها ، ويخبروا بذلك ، فاطلعوا من الجبارين على قوة عظيمة ، وظنوا أنهم لا قبل لهم بها ، فتعاقدوا بينهم على أن يخفوا ذلك عن بنى إسرائيل ، وأن يعلموا به موسى ، فلما انصرفوا إلى بنى إسرائيل خان منهم عشرة ، فأخبروا قراباتهم، ففشا الخبر حتى بطل أمر الغزو وقالوا : ﴿ اذهب أنت وربك فقاتلا ﴾ [المائدة : ٢٤] . وقيل : إن هؤلاء النقباء كفل كل واحد منهم على سبطه بأن يؤمنوا ويتقوا الله ، وهذا معنى بعثهم ، وسيأتى ذكر بعض ما قاله جماعة من السلف فى ذلك .

قوله : ﴿ **وقال الله إنى معكم** ﴾ أى قال ذلك لبنى إسرائيل.وقيل : للنقباء ؛ والمعنى : إنى معكم بالنصر والعون ، واللام فى قوله : ﴿ **لئن أقمتم الصلاة** ﴾ هى الموطئة للقسم المحذوف ، وجوابه ﴿ **لأكفرن** ﴾ وهو ساد مسد جواب الشرط. والتعزير : التعظيم والتوقير ، وأنشد أبو عبيدة :

وَكَمْ مِنْ مَاجِدٍ لَهُمُ كَرِيم   وَمِنْ ليث يُعــــزَّرُ فى النــَّدِىّ

أى يعظم ويوقر . ويطلق التعزير على الضرب والرد ، يقال : عزّرت فلاناً : إذا أدبته ورددته عن القبيح ، فقوله: ﴿وعزرتموهم﴾ أى عظمتموهم على المعنى الأول . أو رددتم عنهم أعداءهم ومنعتموهم على الثانى . قوله: ﴿ وأقرضتم الله قَرْضاً حَسَناً ﴾ أى أنفقتم فى وجوه الخير ، و ﴿ قرضاً ﴾ مصدر محذوف الزوائد كقوله تعالى: ﴿وأنبتها نباتا حسنا ﴾ [آل عمران : ٣١] . أو مفعول ثان لأقرضتم . والحسن ، قيل : هو ما طابت به النفس . وقيل: ما ابتغى به وجه الله . وقيل : الحلال . قوله : ﴿ فمن كفر بعد ذلك ﴾ أى بعد الميثاق أو بعد الشرط المذكور ﴿ فقد ضل سواء السبيل ﴾ أى أخطأ وسط الطريق .

قوله : ﴿ فبما نقضهم ميثاقهم ﴾ الباء سببية وما زائدة ، أى فبسبب نقضهم ميثاقهم ﴿ لعناهم ﴾ أى طردناهم وأبعدناهم ، ﴿ وجعلنا قلوبهم قاسية ﴾ أى صلبة لا تعى خيراً ولا تعقله . وقرأ حمزة والكسائى : «قَسِيَّة» بتشديد الياء من غير ألف ، وهى قراءة ابن مسعود والنخعى ويحيى بن وثاب ، يقال : درهم قَسِىٌّ مخفف السين مشدد الياء ، أى زائف ، ذكر ذلك أبو عبيد . وقال الأصمعى وأبو عبيدة : درهم قسى كأنه معرب قاس . وقرأ الأعمش : « قَسِيَةَ » بتخفيف الياء . وقرأ الباقون : ﴿ قَاسِية ﴾ . ﴿ يحرفون الكلم عن مواضعه ﴾ الجملة مستأنفة لبيان حالهم أو حالية ، أى يبدلونه بغيره أو يتأولونه على غير تأويله . وقرأ السلمى والنخعى : « الكلام » . قوله : ﴿ ولا تزال تطلع على خائنة منهم ﴾ أى لا تزال يا محمد ، تقف على خائنة منهم ، والخائنة : الخيانة . وقيل : هو نعت لمحذوف ، والتقدير : فرقة خائنة ، وقد تقع للمبالغة نحو : علاَّمة ونسَّابة ، إذا أردت المبالغة فى وصفه بالخيانة .وقيل : خائنة : معصية . قوله : ﴿ إلا قليلاً منهم ﴾ استثناء من الضمير فى منهم ﴿ فاعف عنهم واصفح ﴾ قيل : هذا منسوخ بآية السيف . وقيل : خاص بالمعاهدين .

قوله : ﴿ ومن الذين قالوا إنا نصارى أخذنا ميثاقهم ﴾ الجار والمجرور متعلق بقوله : ﴿ أخذنا ﴾ والتقديم للاهتمام ، والتقدير : وأخذنا من الذين قالوا إنا نصارى ميثاقهم : أى فى التوحيد والإيمان بمحمد ﷺ ، وبما جاء به. قال الأخفش : هو كقولك : أخذت من زيد ثوبه ودرهمه فرتبة « الذين » بعد أخذنا . وقال الكوفيون بخلافه. وقيل : إن الضمير فى قوله: ﴿ميثاقهم﴾ راجع إلى بنى إسرائيل ، أى أخذنا من النصارى مثل ميثاق المذكورين قبلهم من بنى إسرائيل ، وقال : ﴿ومن الذين قالوا إنا نصارى ﴾ (١) ولم يقل : ومن النصارى للإيذان بأنهم كاذبون فى دعوى النصرانية ، وأنهم أنصار الله.

قوله : ﴿ فنسوا حظاً مما ذكروا به ﴾ أى نسوا من الميثاق المأخوذ عليهم نصيباً وافراً عقب أخذه عليهم ﴿فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء ﴾ أى ألصقنا ذلك بهم ، مأخوذ من الغراء : وهو ما يلصق الشىء بالشىء كالصَّمغ وشبهه ، يقال: غَرِىَ بالشىء يَغْرِى غَرِياً بفتح الغين

(١) فى المخطوطة : « من الذين قالوا » .

مقصوراً ، وغراء بكسرها ممدوداً ، أى أولع به حتى كأنه صار ملتصقاً به ، ومثل الإغراء التحرش ، وأغريت الكلب ، أى أولعته بالصيد ، والمراد بقوله : ﴿ **بينهم** ﴾: اليهود والنصارى لتقدم ذكرهم جميعاً . وقيل: بين النصارى خاصة ، لأنهم أقرب مذكور ، وذلك لأنهم افترقوا إلى اليعقوبية (١) والنسطورية (٢) والملكانية (٣) ، وكفَّر بعضهم بعضاً ، وتظاهروا بالعداوة ذات بينهم . قال النحاس : ومن أحسن ما قيل فى معنى ﴿ **أغرينا بينهم العداوة والبغضاء** ﴾ ، أن الله عز وجل أمر بعداوة الكفار وإبغاضهم ، فكل فرقة مأمورة بعداوة صاحبتها ، وإبغاضها . قوله : ﴿ **وسوف ينبئهم الله بما كانوا يصنعون** ﴾ تهديد لهم ، أى سيلقون جزاء نقض الميثاق .

وقد أخرج ابن جرير عن أبى العالية فى قوله : ﴿ **ولقد أخذ الله ميثاق بنى إسرائيل** ﴾ قال : أخذ مواثيقهم أن يخلصوا له ، ولا يعبدوا غيره ﴿ **وبعثنا منهم اثنى عشر نقيباً** ﴾ أى كفيلاً كفلوا عليهم بالوفاء لله بما واثقوه عليه ، من العهود فيما أمرهم به ، وفيما نهاهم عنه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد فى قوله : ﴿**اثنى عشر نقيباً** ﴾ قال : من كل سبط من بنى إسرائيل رجال أرسلهم موسى إلى الجبارين فوجدوهم يدخل فى كم أحدهم اثنان منهم، ولا يحمل عنقود عنبهم إلا خمسة أنفس منهم فى خشبة. ويدخل فى شطر الرمانة إذا نزع حبها خمسة أنفس أو أربعة،فرجع النقباء كلهم ينهى سبطه عن قتالهم، إلا يوشع بن نون ، وكالب بن يافنه ، فإنهما أمرا الأسباط بقتال الجبارين ومجاهدتهم فعصوهما ، وأطاعوا الآخرين فهما الرجلان اللذان أنعم الله عليهما ، فتاهت بنو إسرائيل أربعين سنة يصبحون حيث أمسوا ، ويمسون حيث أصبحوا فى تيههم ذلك ، فضرب موسى الحجر لكل سبط عيناً حجراً لهم يحملونه معهم ، فقال لهم موسى: اشربوا يا حمير ، فنهاه الله عن سبهم (٤). وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله: ﴿ **اثنى عشر نقيباً** ﴾ قال: هم من بنى إسرائيل،بعثهم موسى لينظروا إلى المدينة فجاؤوا بحبة من فاكهتهم ، وفر رجل ، فقال : اقدروا قوة قوم وبأسهم وهذه فاكهتهم ، فعند ذلك فتنوا ، فقالوا : لا نستطيع القتال ﴿ **فاذهب أنت وربك فقاتلا**﴾(٥) وقد ذكر ابن إسحاق أسماء هؤلاء الأسباط ، وأسماؤهم مذكورة فى السفر الرابع من التوراة ، وفيه مخالفة لما ذكره ابن إسحاق . وأخرج ابن أبى حاتم

---

(١) أصحاب يعقوب البردعانى وكان راهباً بالقسطنطينية . قالوا : بالأقانيم الثلاثة إلا أنهم قالوا : انقلبت الكلمة لحماً ودماً فصار الإله هو المسيح وهو الظاهر بجسده بل هو هو. وعنهم أخبر القرآن الكريم : ﴿ لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم ﴾ .

(٢) أصحاب نسطور الحكيم الذى ظهر فى زمان المأمون ، وتصرف فى الأناجيل بحكم رأيه وإضافته إليهم . قال : إن الله واحد ذو أقانيم ثلاثة: الوجود ، والعلم ، والحياة ، وهذه الأقانيم ليست زائدة على الذات .

(٣) أصحاب ملكا الذى ظهر بأرض الروم واستولى عليها ومعظم الروم ملكانية . قالوا : إن الكلمة اتحدت بجسد المسيح وتدرعت بناسوته ويعنون بالكلمة: أقنوم العلم ، ويعنون بروح القدس : أقنوم الحياة . راجع : الملل والنحل للشهرستانى٢/ ٣٩ ـ ٥٢ .

(٤) ابن جرير٦/ ٩٦ .

(٥) المرجع السابق ٦/ ٩٧ .

عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **وعزرتموهم** ﴾ قال : أعنتموهم . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد فى قوله : ﴿ **وعزرتموهم** ﴾ قال : نصرتموهم .

وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **فبما نقضهم ميثاقهم** ﴾ قال :هو ميثاق أخذه الله على أهل التوراة فنقضوه . وأخرج ابن جرير عنه فى قوله : ﴿ **يحرفون الكلم عن مواضعه** ﴾ يعنى حدود الله ، يقولون : إن أمركم محمد بما أنتم عليه فاقبلوه وإن خالفكم فاحذروا . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضاً فى قوله : ﴿ **ونسوا حظاً مما ذكروا به** ﴾ قال : نسوا الكتاب . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد فى قوله : ﴿ **ولا تزال تطلع على خائنة منهم** ﴾ قال : هم يهود مثل الذى هموا به من النبى ﷺ يوم دخل عليهم حائطهم . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة فى قوله : ﴿ **ولا تزال تطلع على خائنة منهم** ﴾ قال: كذب وفجور ، وفى قوله : ﴿ **فاعف عنهم واصفح** ﴾ قال : لم يؤمر يومئذ بقتالهم ، فأمره الله أن يعفو عنهم ويصفح ثم نسخ ذلك فى براءة فقال : ﴿ قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ﴾ الآية[التوبة : ٢٩] . وأخرج أبو عبيد وابن جرير وابن المنذر عن إبراهيم النخعى فى قوله: ﴿ **فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة** ﴾ قال : أغرى بعضهم ببعض بالخصومات والجدال فى الدين.

﴿ **يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِّمَّا كُنتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَن كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُم مِّنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُّبِينٌ (١٥) يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ (١٦)** ﴾ .

الألف واللام فى الكتاب للجنس ، والخطاب لليهود والنصارى ﴿ **قد جاءكم رسولنا** ﴾ أى محمد ﷺ ، حال كونه ﴿ **يبين لكم كثيراً مما كنتم تخفون من الكتاب** ﴾ المنزل عليكم ، وهو التوراة والإنجيل:كآية الرجم ، وقصة أصحاب السبت الممسوخين قردة ﴿ **ويعفو عن كثير** ﴾ مما تخفونه ، فيترك بيانه لعدم اشتماله على ما يجب بيانه عليه من الأحكام الشرعية، فإن ما لم يكن كذلك لا فائدة تتعلق ببيانه إلا مجرد افتضاحكم . وقيل : المعنى : إنه يعفو عن كثير فيتجاوزه ولا يخبركم به . وقيل : يعفو عن كثير منكم فلا يؤاخذهم بما يصدر منهم ، والجملة فى محل نصب عطفاً على الجملة الحالية ، أعنى قوله : ﴿ **يبين لكم** ﴾ .

قوله : ﴿ **قد جاءكم من الله نور** ﴾ جملة مستأنفة مشتملة على بيان أن محمداً ﷺ قد تضمنت بعثته فوائد غير ما تقدم من مجرد البيان . قال الزجاج : النور: محمد ﷺ . وقيل : الإسلام . والكتاب المبين : القرآن ، فإنه المبين ، والضمير فى قوله : ﴿ **يهدى به** ﴾ راجع إلى الكتاب أو إليه ، وإلى النور لكونهما كالشىء الواحد ﴿ **من اتبع رضوانه** ﴾ أى ما رضيه الله ، و﴿ **سبل السلام** ﴾ طرق السلامة من العذاب ، الموصلة إلى دار السلام ، المنزهة عن كل آفة . وقيل : المراد بالسلام : الإسلام . ﴿ **ويخرجهم من الظلمات** ﴾ الكفرية إلى النور الإسلامى

﴿ **ويهديهم إلى صراط مستقيم** ﴾ إلى طريق يتوصلون بها إلى الحق، لا عوج فيها ولا مخافة .

وقد أخرج ابن جرير عن قتادة فى قوله : ﴿ **رسولنا** ﴾ قال : هو محمد ﷺ . وأخرج ابن جرير أيضاً عن عكرمة قال : إن نبى الله ﷺ أتاه اليهود يسألونه عن الرجم ، فقال : أيكم أعلم ؟ فأشاروا إلى ابن صوريا ، فناشده بالذى أنزل التوراة على موسى ، والذى رفع الطور وبالمواثيق التى أخذت عليهم حتى أخذه أفكل ،فقال : إنه لما كثر فينا جلدنا مائة جلدة ، وحالقنا الرؤوس ، فحكم عليهم بالرجم ، فنزلت هذه الآية (١) . وأخرج ابن المنذر عن ابن جرير نحوه . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة فى قوله : ﴿ **ويعفو عن كثير** ﴾ يقول : عن كثير من الذنوب . وأخرج ابن جرير عن السدى قال :﴿ **سبل السلام** ﴾ هى سبيل الله الذى شرعه لعباده ، ودعاهم إليه ، وابتعث به رسله وهو الإسلام .

﴿ **لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَن يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَن يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَن فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١٧) وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُم بِذُنُوبِكُم بَلْ أَنتُم بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ (١٨)** ﴾ .

ضمير الفصل فى قوله : ﴿ **هو المسيح** ﴾ يفيد الحصر ؛ قيل : وقد قال بذلك بعض طوائف النصارى.وقيل : لم يقل به أحد منهم ، ولكن استلزم قولهم : ﴿ **إن الله هو المسيح** ﴾ لا غيره ، وقد تقدم فى آخر سورة النساء ما يكفى ويغنى عن التكرار . قوله : ﴿ **قل فمن يملك من الله شيئاً** ﴾ الاستفهام للتوبيخ والتقريع . والملك : الضبط والحفظ والقدرة ، من قولهم ملكت على فلان أمره ، أى قدرت عليه ، أى فمن يقدر أن يمنع ﴿ **إن أراد أن يهلك المسيح ابن مريم وأمه ومن فى الأرض جميعا** ﴾ وإذا لم يقدر أحد أن يمنع من ذلك فلا إله إلا الله ولا رب غيره ، ولا معبود بحق سواه ، ولو كان المسيح إلهاً كما تزعم النصارى لكان له من الأمر شيء، ولقدر على أن يدفع عن نفسه أقل حال ، ولم يقدر على أن يدفع عن أمه الموت عند نزوله بها . وتخصيصها بالذكر مع دخولها فى عموم من فى الأرض ، لكون الدفع منه عنها أولى ، وأحق من غيرها ، فهو إذا لم يقدر على الدفع عنها أعجز عن أن يدفع عن غيرها ، وذكر ﴿ **من فى الأرض** ﴾ للدلالة على شمول قدرته، وأنه إذا أراد شيئاً كان لا معارض له فى أمره ولا مشارك له فى قضائه ﴿ **ولله ملك السموات والأرض وما بينهما** ﴾ أى ما بين النوعين من المخلوقات . قوله: ﴿ **يخلق ما يشاء** ﴾ جملة مستأنفة مسوقة لبيان أنه سبحانه خالق الخلق

---

(١) ابن جرير ٦/ ١٠٣ ، ١٠٤ .

بحسب مشيئته، وأنه يقدر على كل شيء ولا يستصعب عليه شيء .

قوله : ﴿ **وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه** ﴾أثبتت اليهود لأنفسها ما أثبتته لعزير حيث قالوا: ﴿عزير ابن الله ﴾[التوبة : ٣٠] . وأثبتت النصارى لأنفسها ما أثبتته للمسيح حيث قالوا : ﴿ المسيح ابن الله﴾ [التوبة : ٣٠]. وقيل :هو على حذف مضاف ، أى نحن أتباع أبناء الله ، وهكذا أثبتوا لأنفسهم أنهم أحباء الله بمجرد الدعوى الباطلة ، والأمانى العاطلة ، فأمر الله سبحانه رسوله ﷺ أن يرد عليهم ، فقال : ﴿ **قل فلم يعذبكم بذنوبكم** ﴾ أى إن كنتم كما تزعمون ، فما باله يعذبكم بما تقترفونه من الذنوب بالقتل ، والمسخ ، وبالنار فى يوم القيامة كما تعترفون بذلك لقولكم :﴿ **لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة** ﴾ فإن الابن من جنس أبيه ما يصدر منه ما يستحيل على الأب ، وأنتم تذنبون والحبيب لا يعذب حبيبه ، وأنتم تعذبون ، فهذا يدل على أنكم كاذبون فى هذه الدعوى وهذا البرهان هو المسمى عند الجدليين ببرهان الخلف . قوله :﴿ **بل أنتم بشر ممن خلق** ﴾ عطف على مقدر يدل عليه الكلام ، أى فلستم حينئذ كذلك ﴿ **بل أنتم بشر ممن خلق** ﴾ أى من جنس من خلقه الله تعالى ، يحاسبهم على الخير والشر ، ويجازى كل عامل بعمله ﴿ **يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء ولله ملك السموات والأرض وما بينهما** ﴾ من الموجودات ﴿ **وإليه المصير** ﴾ أى تصيرون إليه عند انتقالكم من دار الدنيا إلى دار الآخرة.

وقد أخرج ابن إسحاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم ، والبيهقى فى الدلائل عن ابن عباس قال : أتى رسول الله ﷺ نعمان بن أضاء وبحرى بن عمرو وشاس بن عدى فكلموه وكلمهم رسول الله ﷺ ، ودعاهم إلى الله ، وحذرهم نقمته ، فقالوا : ما تخوفنا يا محمد ، نحن أبناء الله وأحباؤه كقول النصارى فأنزل الله فيهم : ﴿ **وقالت اليهود والنصارى** ﴾ إلى آخر الآية (١) . وأخرج أحمد فى مسنده عن أنس قال : مر النبى ﷺ فى نفر من أصحابه وصبى فى الطريق ، فلما رأت أمه القوم خشيت على ولدها أن يوطأ ، فأقبلت تسعى وتقول ابنى ابنى، فسعت فأخذته ، فقال القوم : يا رسول الله ، ما كانت هذه لتلقى ابنها فى النار ؟ فقال النبى ﷺ : « لا والله لا يلقى حبيبه فى النار » وإسناده فى المسند هكذا : حدثنا ابن أبى عدى عن حميد (٢) عن أنس فذكره (٣) . ومعنى الآية يشير إلى معنى هذا الحديث ، ولهذا قال بعض مشايخ الصوفية لبعض الفقهاء : أين تجد فى القرآن أن الحبيب لا يعذب حبيبه ؟ فلم يرد عليه ، فتلا الصوفى هذه الآية ، وأخرج أحمد فى الزهد عن الحسن أن النبى ﷺ قال : «لا

---

(١) ابن إسحاق ٢/ ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، وابن جرير ٦/ ١٠٥ ، ١٠٦ والبيهقى فى الدلائل ٢/ ٥٣٥ .

(٢) حميد : هو حميد الطويل . وإن قال بعضهم : إنه يدلس عن أنس ، فإن الواسطة بينه وبين أنس ثابت ، وهو ثقة صحيح كما قال الحافظ العلائى.

(٣) أحمد ٣/ ١٠٤ .

والله لا يعذب الله حبيبه ، ولكن قد يبتليه فى الدنيا »[١] . وأخرج ابن جرير عن السدى فى قوله : ﴿**يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء**﴾ يقول : يهدى منكم من يشاء فى الدنيا فيغفر له ، ويميت من يشاء منكم على كفره فيعذبه .

﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَىٰ فَتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ أَن تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُم بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١٩) ﴾.

المراد بأهل الكتاب : اليهود والنصارى . والرسول : هو محمد ﷺ ، و﴿ **يبين لكم** ﴾ حال . والمبين : هو ما شرعه الله لعباده ،وحذف للعلم به ؛ لأن بعثة الرسل إنما هى بذلك . والفترة : أصلها السكون ، يقال : فَتَر الشىء : سكن . وقيل: هى الانقطاع . قاله أبو على الفارسى وغيره ، ومنه فَتَر الماءُ : إذا انقطع عما كان عليه من البرد إلى السخُونة ، وفتر الرجل عن عمله : إذا انقطع عما كان عليه من الجد فيه ، وامرأة فاترة الطرف ، أى منقطعة عن حدة النظر . والمعنى انقطع الرسل قبل بعثه ﷺ مدة من الزمان واختلف فى قدر مدة تلك الفترة، وسيأتى بيان ذلك . قوله : ﴿ **أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير** ﴾ تعليل لمجىء الرسول بالبيان على حين فترة أى كراهة أن تقولوا هذا القول معتذرين عن تفريطكم ، و « من» فى قوله: ﴿ **من بشير** ﴾ زائدة للمبالغة فى نفى المجىء ، والفاء فى قوله : ﴿ **فقد جائكم** ﴾ هى الفصيحة مثل قول الشاعر :

فقد جئنا خراسانا

أى لا تعتذروا فقد جاءكم بشير ونذير ،وهو محمد ﷺ ﴿ **والله على كل شىء قدير** ﴾ ، ومن جملة مقدوراته إرسال رسوله على فترة من الرسل .

وقد أخرج ابن إسحاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم ، والبيهقى فى الدلائل عن ابن عباس قال : دعا رسول الله ﷺ يهود إلى الإسلام ، فرغبهم فيه وحذرهم فأبوا عليه ، فقال لهم معاذ بن جبل وسعد بن عبادة وعقبة بن وهب : يا معشر يهود ، اتقوا الله فوالله إنكم لتعلمون أنه رسول الله ﷺ لقد كنتم تذكرونه لنا قبل مبعثه ، وتصفونه لنا بصفته ، فقال رافع بن حرملة ووهب بن يهوذا : ما قلنا لكم هذا ، وما أنزل الله من كتاب من بعد موسى ، ولا أرسل بشيراً ولا نذيراً بعده، فأنزل الله :﴿ **يأهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل** ﴾ الآية[٢] .

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة فى الآية قال : هو محمد ﷺ جاء

---

(١) أحمد فى الزهد (٢٩٨) .

(٢) ابن إسحاق ٢ / ٢٠٥ وابن جرير ٦ / ١٠٧ وفى سنده محمد بن أبى محمد مولى زيد بن ثابت وهو مجهول .

بالحق الذى فرق الله به بين الحق والباطل فيه بيان وموعظة ، ونور وهدى ، وعصمة لمن أخذ به . قال : وكانت الفترة بين عيسى ومحمد ستمائة سنة وما شاء الله من ذلك . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد و ابن جرير عنه قال : كانت خمسمائة سنة وستين سنة .وقال الكلبى : خمسمائة سنة وأربعين سنة ، وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج قال : كانت خمسمائة سنة ، وأخرج ابن جرير عن الضحاك قال : كانت أربعمائة سنة وبضعاً وثلاثين سنة . وأخرج ابن سعد فى كتاب الطبقات عن ابن عباس قال : كان بين موسى وعيسى ألف سنة وتسعمائة سنة ولم يكن بينهما فترة ،فإنه أرسل بينهما ألف نبى من بنى إسرائيل سوى من أرسل من غيرهم، وكان بين ميلاد عيسى ومحمد ﷺ خمسمائة سنة وتسع وستون سنة ، بعث فى أولها ثلاثة أنبياء كما قال الله تعالى :﴿ إذ أرسلنا إليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث﴾ [يس : ١٤] . والذى عزز به شمعون [١] ، وكان من الحواريين ، وكانت الفترة التى لم يبعث الله فيها رسولاً أربعمائة سنة ، وأربعة وثلاثين سنة . وقد قيل غير ما ذكرناه .

﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُم مُّلُوكًا وَآتَاكُم مَّا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ (٢٠) يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلا تَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ (٢١) قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَن نَّدْخُلَهَا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ (٢٢) قَالَ رَجُلانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ (٢٣) قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِنَّا لَن نَّدْخُلَهَا أَبَدًا مَّا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ (٢٤) قَالَ رَبِّ إِنِّي لا أَمْلِكُ إِلاَّ نَفْسِي وَأَخِي فَافْرُقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ (٢٥) قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الأَرْضِ فَلا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ (٢٦) ﴾ .

هذه الآيات متضمنة للبيان من الله سبحانه ، بأن أسلاف اليهود الموجودين فى عصر محمد ﷺ تمردوا على موسى وعصوه ، كما تمرّد هؤلاء على نبينا ﷺ وعصوه ، وفى ذلك تسلية له ﷺ . وروى عن عبد الله بن كثير أنه قرأ : « يا قوم اذكروا » بضم الميم ، وكذا قرأ فيما أشبهه ، وتقديره : يأيها القوم ، اذكروا نعمة الله عليكم ، إذ جعل فيكم أنبياء ، أى وقت هذا الجعل ، وإيقاع الذكر على الوقت مع كون المقصود ما وقع فيه من الحوادث للمبالغة ؛ لأن

---

(١) وقال أبو سليمان الدمشقى : هو خالد بن سنان الذى قال فيه رسول الله ﷺ :« نبى ضيعه قومه » . الإصابة ١/ ٤٦٦ ـ ٤٦٩ .

الأمر بذكر الوقت أمر بذكر ما وقع فيه بطريق الأولى ، وامتن عليهم سبحانه بجعل الأنبياء فيهم ، مع كونه قد جعل أنبياء من غيرهم ، لكثرة من بعثه من الأنبياء منهم. قوله: ﴿ **وجعلكم ملوكاً** ﴾ أى وجعل منكم ملوكاً ، وإنما حذف حرف الجر لظهور أن معنى الكلام على تقديره ، ويمكن أن يقال : إن منصب النبوة لما كان لعظم قدره ، وجلالة خطره ، بحيث لا ينسب إلى غير من هو له ، قال فيه : ﴿ **إذ جعل فيكم أنبياء** ﴾ ولما كان منصب الملك مما يجوز نسبته إلى غير من قال به ، كما تقول قرابة الملك : نحن الملوك ، قال فيه :﴿ **وجعلكم ملوكاً** ﴾ وقيل : المراد بالملك:أنهم ملكوا أمرهم بعد أن كانوا مملوكين لفرعون ، فهم جميعاً ملوك بهذا المعنى . وقيل : معناه : أنه جعلهم ذوى منازل ، لا يدخل عليهم غيرهم إلا بإذن وقيل غير ذلك . والظاهر أن المراد من الآية الملك الحقيقى ، ولو كان بمعنى آخر لما كان للامتنان به كثير معنى . فإن قلت : قد جعل غيرهم ملوكاً كما جعلهم . قلت : قد كثر الملوك فيهم كما كثر الأنبياء ، فهذا وجه الامتنان . قوله : ﴿ **وآتاكم ما لم يؤت أحدا من العالمين** ﴾ أى من المن والسلوى ، والحجر والغمام ، وكثرة الأنبياء ، وكثرة الملوك ، وغير ذلك ، والمراد عالمى زمانهم . وقيل : إن الخطاب هاهنا لأمة محمد ﷺ ، وهو عدول عن الظاهر لغير موجب ، والصواب : ما ذهب إليه جمهور المفسرين ، من أنه من كلام موسى لقومه ، وخاطبهم بهذا الخطاب توطئة وتمهيداً لما بعده ، من أمره لهم بدخول الأرض المقدسة . وقد اختلف فى تعيينها . فقال قتادة : هى الشام ، وقال مجاهد : الطور وما حوله ، وقال ابن عباس والسدى وغيرهما : أريحاء، وقال الزجاج : دمشق وفلسطين وبعض الأردن . وقول قتادة يجمع هذه الأقوال المذكورة بعده . والمقدسة: المطهرة، وقيل: المباركة ﴿ **التى كتب الله لكم** ﴾ أى قسمها وقدرها لهم فى سابق علمه، وجعلها مسكنا لكم ﴿ **ولا ترتدوا على أدباركم** ﴾ أى لا ترجعوا عن أمرى وتتركوا طاعتى، وما أوجبته عليكم من قتال الجبارين جبنا وفشلاً ﴿ **فتنقلبوا** ﴾ بسبب ذلك ﴿ **خاسرين** ﴾ لخير الدنيا والآخرة .

﴿ **قالوا يا موسى إن فيها قوماً جبارين** ﴾ قال الزجاج : الجبار من الآدميين : العاتى ، وهو الذى يجبر الناس على ما يريد ، وأصله على هذا من الإجبار وهو الإكراه ، فإنه يجبر غيره على ما يريده ، يقال : أجبره : إذا أكرهه. وقيل : هو مأخوذ من جبر العظم ، فأصل الجبار على هذا المصلح لأمر نفسه ، ثم استعمل فى كل من جر إلى نفسه نفعاً بحق أو باطل ، وقيل : إن جبرالعظم راجع إلى : معنى الإكراه . قال الفراء : لم أسمع فعالاً من أفعل إلا فى حرفين ، جبار من أجبر ودراك من أدرك . والمراد هنا : أنهم قوم عظام الأجسام ، طوال متعاظمون . قيل : هم قوم من بقية قوم عاد . وقيل : هم من ولد عيص بن إسحاق . وقيل : هم من الروم ويقال : إن منهم عوج بن عنق المشهور بالطول المفرط ، وعنق : هى بنت آدم ، قيل : كان طوله ثلاثة آلاف ذراع وثلثمائة وثلاثة وثلاثين ذراعاً وثلث ذراع، قال ابن كثير : وهذا شيء يستحيا من ذكره ، ثم هو مخالف لما ثبت فى الصحيحين ؛ أن رسول الله ﷺ قال : « إن الله

خلق آدم وطوله ستون ذراعاً ، ثم لم يزل الخلق ينقص»(١) . ثم قد ذكروا أن هذا الرجل كان كافراً ، وأنه كان ولد زنية ، وأنه امتنع من ركوب السفينة ، وأن الطوفان لم يصل إلى ركبته ، وهذا كذب وافتراء ، فإن الله ذكر أن نوحاً دعا على أهل الأرض من الكافرين فقال : ﴿ رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا ﴾ [نوح : ٢٦] ، وقال تعالى : ﴿ فأنجيناه ومن معه فى الفلك المشحون . ثم أغرقنا بعد الباقين﴾ [الشعراء:١١٩ ، ١٢٠] ، وقال تعالى : ﴿ لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم ﴾ [هود : ٤٣] . وإذا كان ابن نوح الكافر غرق فكيف يبقى عوج بن عنق وهو كافر ، ولد زنية ؟ هذا لا يسوغ فى عقل ولا شرع ، ثم فى وجود رجل يقال له : عوج بن عنق نظر ، والله أعلم ، انتهى كلامه(٢) .

قلت : لم يأت فى أمر هذا الرجل ما يقتضى تطويل الكلام فى شأنه ،ما هذا بأول كذبة اشتهرت فى الناس، ولسنا ملزمين بدفع الأكاذيب التى وضعها القصاص ونفقت عند من لا يميز بين الصحيح والسليم ، فكم فى بطون دفاتر التفاسير من أكاذيب و بلايا وأقاصيص ، كلها حديث خرافة ، وما أحق من لا تمييز عنده لفن الرواية ، ولا معرفة به ، أن يدع التعرض لتفسير كتاب الله ، ويضع هذه الحماقات والأضحوكات فى المواضع المناسبة لها من كتب القصاص .

قوله : ﴿ **فإن يخرجوا منها فإنا داخلون** ﴾ هذا تصريح بما هو مفهوم من الجملة التى قبل هذه الجملة لبيان أن امتناعهم من الدخول ليس إلا لهذا السبب . قوله : ﴿ **قال رجلان** ﴾ هما يوشع وكالب بن يوفنا أو ابن فانيا ، وكانا من الاثنى عشر نقيباً كما مر بيان ذلك . وقوله : ﴿ **من الذين يخافون** ﴾ أى يخافون من الله عز وجل ، وقيل : من الجبارين ، أى هذان الرجلان من جملة القوم ، الذين يخافون من الجبارين . وقيل : من الذين يخافون ضعف بنى إسرائيل وجبنهم . وقيل : إن الواو فى ﴿ **يخافون** ﴾ لبنى إسرائيل ، أى من الذين يخافهم بنو إسرائيل . وقرأ مجاهد ، وسعيد بن جبير : «يخافون » بضم الياء ، أى يخافهم غيرهم .

قوله : ﴿ **أنعم الله عليهما** ﴾ فى محل رفع على أنه صفة ثانية لرجلان ، بالإيمان واليقين بحصول ما وعدوا به من النصر والظفر ﴿ **ادخلوا عليهم الباب** ﴾ أى باب بلد الجبارين ﴿ **فإذا دخلتموه فإنكم غالبون** ﴾ قالا هذه المقالة لبنى إسرائيل والظاهر أنهما قد علما بذلك من خبر موسى ، أو قالاه ثقة بوعد الله ، أو كانا قد عرفا أن الجبارين قد ملئت قلوبهم خوفاً ورعباً ﴿ **قالوا** ﴾ أى بنو إسرائيل لموسى ﴿ **إنا لن ندخلها أبداً ما داموا فيها** ﴾ وكان هذا القول منهم فشلاً وجبناً أو عناداً وجرأة على الله وعلى رسوله ﴿ **فاذهب أنت وربك فقاتلا** ﴾ قالوا هذا جهلاً بالله ــ عز وجل ــ وبصفاته ، وكفراً بما يجب له،أو استهانة بالله ورسوله،وقيل: أرادوا

(١) البخارى فى الأنبياء (٣٣٢٦) ومسلم فى الجنة وصفة نعيمها وأهلها (٢٨٤١/٢٨) .
(٢) ابن كثير ٢ / ٥٣٦ .

بالذهاب الإرادة والقصد . وقيل : أرادوا بالرب هارون ، وكان أكبر من موسى ، وكان موسى يطيعه ﴿ **إنا ها هنا قاعدون** ﴾ أى لا نبرح ها هنا لا نتقدم معك ، ولا نتأخر عن هذا الموضع . وقيل : أرادوا بذلك عدم التقدم ، لا عدم التأخر . ﴿ **قال** ﴾ موسى : ﴿ **رب إنى لا أملك إلا نفسى وأخى** ﴾ يحتمل أن يعطف وأخى على نفسى ، وأن يعطف على الضمير فى ﴿ **إنى** ﴾ أى إنى لا أملك إلا نفسى ، وإن أخى لا يملك إلا نفسه ، قال هذا تحسراً وتحزناً واستجلاباً للنصر من الله ــ عز وجل ــ ﴿ **فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين** ﴾ أى: افصل بيننا، يعنى نفسه وأخاه، وبين القوم الفاسقين ، وميزنا عن جملتهم ، ولا تلحقنا بهم فى العقوبة . وقيل المعنى : فاقض بيننا وبينهم . وقيل : إنما أراد فى الآخرة ، وقرأ عبيد بن عمير : « فافرق » بكسر الراء ﴿ **قال فإنها** ﴾ أى الأرض المقدسة ﴿ **محرمة عليهم** ﴾ أى على هؤلاء العصاة بسبب امتناعهم من قتال الجبارين ﴿ **أربعين سنة** ﴾ ظرف للتحريم ، أى أنه محرم عليهم دخولها هذه المدة لا زيادة عليها ، فلا يخالف هذا التحريم ما تقدم من قوله : ﴿ **التى كتب الله لكم** ﴾ فإنها مكتوبة لمن بقى منهم بعد هذه المدة . وقيل : إنه لم يدخلها أحد ممن قال : ﴿ **إنا لن ندخلها** ﴾ فيكون توقيت التحريم بهذه المدة باعتبار ذراريهم. وقيل : إن ﴿ **أربعين سنة** ﴾ ظرف لقوله : ﴿ **يتيهون فى الأرض** ﴾ أى يتيهون هذا المقدار فيكون التحريم مطلقاً . والموقت هو التيه ، وهو فى اللغة الحيرة . يقال منه : تَاهَ يتيه تَيْهاً أو تَوْهاً : إذا تحيرّ ، فالمعنى يتحيرون فى الأرض . قيل : إن هذه الأرض التى تاهوا فيها كانت صغيرة نحو ستة فراسخ، كانوا يمسون حيث أصبحوا ، ويصبحون حيث أمسوا ، وكانوا سيارة مستمرين على ذلك لا قرار لهم .

واختلف أهل العلم هل كان معهم موسى وهارون أم لا ؟ فقيل : لم يكونا معهم ؛ لأن التيه عقوبة . وقيل :كانا معهم لكن سهل الله عليهما ذلك ، كما جعل النار برداً وسلاماً على إبراهيم . وقد قيل : كيف يقع هذا لجماعة من العقلاء ، فى مثل هذه الأرض اليسيرة ، فى هذه المدة الطويلة ؟ قال أبو على : يكون ذلك بأن يحول الله الأرض التى هم عليها إذا تاهوا إلى المكان الذى ابتدؤوا منه ، وقد يكون بغير ذلك من الأسباب المانعة من الخروج عنها ، على طريق المعجزة الخارقة للعادة.

وقد أخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة فى قوله: ﴿ **وجعلكم ملوكاً** ﴾ قال : ملكهم الخدم ، وكانوا أول من ملك الخدم . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى الآية قال : كان الرجل من بنى إسرائيل إذا كانت له الزوجة والخادم والدار سمى ملكاً . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير عنه فى الآية قال : الزوجة والخادم والبيت . وأخرج الفريابى وابن جرير وابن المنذر ، والحاكم وصححه ، والبيهقى فى شعب الإيمان عنه أيضا فى قوله : ﴿ **وجعلكم ملوكاً** ﴾ قال : المرأة والخادم . ﴿ **وآتاكم ما لم يؤت أحداً من**

العالمين ﴾ قال : الذين هم بين ظهرانيهم يومئذ. وأخرج ابن أبى حاتم عن أبى سعيد الخدرى عن رسول الله ﷺ قال: «كانت بنو إسرائيل إذا كان لأحدهم خادم ودابة وامرأة كتب ملكاً» . وأخرج ابن جرير ، والزبير بن بكار فى الموقفيات عن زيد بن أسلم قال: قال رسول الله ﷺ: « من كان له بيت وخادم فهو ملك » (١) . وأخرج أبو داود فى مراسيله عن زيد بن أسلم فى الآية قال : قال رسول الله ﷺ : «زوجة ومسكن وخادم » (٢) . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه سأله رجل : ألسنا من فقراء المهاجرين ؟ قال : ألك امرأة تأوى إليها ؟ قال : نعم . قال : ألك مسكن تسكنه ؟ قال : نعم . قال فأنت من الأغنياء ، قال : إن لى خادماً ، قال: فأنت من الملوك (٣) . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد فى قولـه: ﴿ **وجعلكم ملوكاً** ﴾ قال : جعل لهم أزواجاً وخدماً وبيوتا ﴿ **وآتاكم ما لم يؤت أحدًا من العالمين** ﴾ قال : المن والسلوى والحجر والغمام ، وقد ثبت فى الحديث الصحيح : « من أصبح منكم معافى فى جسده ، آمناً فى سربه ، عنده قوت يومه ، فكأنما حيزت له الدنيا بحذافيرها » (٤) .

وأخرج ابن جرير عنه فى قوله : ﴿ **ادخلوا الأرض المقدسة** ﴾ قال : الطور وما حوله . وأخرج عنه أيضاً قال: هى أريحاء . وأخرج ابن عساكر عن معاذ بن جبل قال : هى ما بين العريش إلى الفرات . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن قتادة قال : هى الشام . وأخرج ابن جرير عن السدى فى قوله : ﴿ **التى كتب الله لكم**﴾ قال : التى أمركم الله بها . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة فى الآية قال: أمر القوم بها كما أمرنا بالصلاة والزكاة والحج والعمرة . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس : أمر موسى أن يدخل مدينة الجبارين ، فسار بمن معه حتى نزل قريباً من المدينة وهى أريحاء ، فبعث إليهم اثنى عشر عيناً ، من كل سبط منهم عين ، ليأتوه بخبر القوم ، فدخلوا المدينة فرأوا أمرًا عظيماً من هيئتهم وجسمهم وعظمهم، فدخلوا حائطاً لبعضهم ، فجاء صاحب الحائط ليجتنى الثمار من حائطه ، فجعل يجتنى الثمار فنظر إلى آثارهم فتتبعهم ، فكلما أصاب واحداً منهم أخذه فجعله فى كمه مع الفاكهة ، حتى التقط الاثنى عشر كلهم ، فجعلهم فى كمه مع الفاكهة ، وذهب إلى ملكهم فنثرهم بين يديه ، فقال الملك : قد رأيتم شأننا وأمرنا اذهبوا فأخبروا صاحبكم ، قال : فرجعوا إلى موسى فأخبروه بما عاينوا من أمرهم ، فقال : اكتموا عنا ، فجعل الرجل يخبر أباه وصديقه ويقول : اكتم عنى ، فأشيع ذلك فى عسكرهم ولم يكتم منهم إلا رجلان يوشع بن نون وكالب بن يوفنا ، وهما اللذان أنزل الله فيهما: ﴿ **قال رجلان من الذين يخافون** ﴾ (٥) ، وقد روى نحو

(١) ابن جرير ٦/١٠٨ .
(٢) أبو داود فى مراسيله ١٨١ (٢٠٤) ورجاله ثقات رجال الشيخين .
(٣) مسلم فى الزهد والرقائق (٢٩٧٩ / ٣٧) وابن جرير ٦/١٠٨ .
(٤) الترمذى فى الزهد (٢٣٤٦) وقال : « حسن غريب » وابن ماجة فى الزهد (٤١٤١) .
(٥) ابن جرير ٦/١١٢ .

هذا مما يتضمن المبالغة فى وصف هؤلاء وعظم أجسامهم ، ولا فائدة فى بسط ذلك فغالبه من أكاذيب القصاص كما قدمنا . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **فافرق** ﴾ يقول: اقض . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه يقول : افصل بيننا وبينهم.

وأخرج ابن جرير عن قتادة فى قوله : ﴿ **فإنها محرمة عليهم** ﴾ قال : أبداً . وفى قوله: ﴿ **يتيهون فى الأرض** ﴾ قال : أربعين سنة . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال: تاهوا أربعين سنة فهلك موسى وهارون فى التيه ، وكل من جاوز الأربعين سنة ، فلما مضت الأربعون سنة ناهضهم يوشع بن نون ، وهو الذى قام بالأمر بعد موسى ، وهو الذى افتتحها ، وهو الذى قيل له : اليوم يوم جمعة فهموا بافتتاحها فدنت الشمس للغروب ، فخشى إن دخلت ليلة السبت أن يسبتوا ، فنادى الشمس : إنى مأمور وأنت مأمورة فوقفت حتى افتتحها ، فوجد فيها من الأموال ما لم ير مثله قط فقربوه إلى النار فلم تأت ، فقال : فيكم الغلول ، فدعا رؤوس الأسباط وهم اثنا عشر رجلاً فبايعهم والتصقت يد رجل منهم بيده ، فقال : الغلول عندك فأخرجه ، فأخرج رأس بقرة من ذهب لها عينان من ياقوت ، وأسنان من لؤلؤ ، فوضعه مع القربان فأتت النار فأكلتها (١) . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : خلق لهم فى التيه ثياب لا تخلق ولا تدرن .

﴿ **وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الآخَرِ قَالَ لأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ (٢٧) لَئِن بَسَطتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لأَقْتُلَكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ (٢٨) إِنِّي أُرِيدُ أَن تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ (٢٩) فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٣٠) فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُوَارِي سَوْءَةَ أَخِيهِ قَالَ يَا وَيْلَتَى أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِيَ سَوْءَةَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ (٣١)** ﴾ .

وجه اتصال هذا بما قبله التنبيه من الله على أن ظلم اليهود ، ونقضهم المواثيق والعهود ، هو كظلم ابن آدم لأخيه ، فالداء قديم ، والشر أصيل .

وقد اختلف أهل العلم فى ابنى آدم المذكورين هل هما لصلبه أم لا ؟ فذهب الجمهور إلى الأول . وذهب الحسن والضحاك إلى الثانى ، وقالا : إنهما كانا من بنى إسرائيل فضرب بهما المثل فى إبانة حسد اليهود ، وكانت بينهما خصومة فتقربا بقربانين ولم تكن القرابين إلا فى بنى إسرائيل . قال ابن عطية : وهذا وهم ، كيف يجهل صورة الدفن أحد من بنى إسرائيل حتى يقتدى بالغراب ؟ قال الجمهور من الصحابة فمن بعدهم : واسمهما قابيل وهابيل ، وكان

---

(١) المرجع السابق ٦/ ١١٧ .

قربان قابيل حزمة من سنبل ؛ لأنه كان صاحب زرع واختارها من أردأ زرعه ، حتى إنه وجد فيها سنبلة طيبة ففركها وأكلها ، وكان قربان هابيل كبشاً ؛ لأنه كان صاحب غنم أخذه من أجود غنمه ، فتقبل قربان هابيل فرفع إلى الجنة فلم يزل يرعى فيها إلى أن فدى به الذبيح عليه السلام ، كذا قال جماعة من السلف ، ولم يتقبل قربان قابيل ، فحسده وقال : لأقتلنك . وقيل : سبب هذا القربان أن حواء كانت تلد فى كل بطن ذكرا وأنثى ، إلا شيثا عليه السلام فإنها ولدته منفردا ، وكان آدم عليه السلام يزوج الذكر من هذا البطن بالأنثى من البطن الآخر، ولا تحل له أخته التى ولدت معه فولدت مع قابيل أخت جميلة واسمها : إقليما، ومع هابيل أخت ليست كذلك واسمها : ليوذا ، فلما أراد آدم تزويجهما قال قابيل : أنا أحق بأختى ، فأمره آدم فلم يأتمر وزجره فلم ينزجر، فاتفقوا على القربان وأنه يتزوجها من تقبل قربانه .

قوله : ﴿ **بالحق** ﴾ متعلق بمحذوف وقع صفة لمصدر : ﴿ **واتل** ﴾ أى تلاوة متلبسة بالحق ، أو صفة لنبأ، أى نبأ متلبسا بالحق ،والمراد بأحدهما هابيل وبالآخر قابيل ، و﴿ **قال لأقتلنك** ﴾ استئناف بيانى كأنه (١) . قيل : فماذا قال الذى لم يتقبل قربانه ؟ وقوله : ﴿ **قال إنما يتقبل الله من المتقين** ﴾ استئناف كالأول كأنه قيل : فماذا قال الذى تقبل قربانه ؟ وإنما للحصر ، أى إنما يتقبل الله القربان من المتقين لا من غيرهم ، وكأنه يقول لأخيه : إنما أتيت من قبل نفسك لا من قبلى ، فإن عدم تقبل قربانك بسبب عدم تقواك .

قوله : ﴿ **لئن بسطت إلىَّ يدك لتقتلنى** ﴾ أى لأن قصدت قتلى ، واللام هى الموطئة ، و﴿ **ما أنا بباسط** ﴾ جواب القسم سادٌ مسدّ جواب الشرط ، وهذا استسلام للقتل من هابيل ، كما ورد فى الحديث : « إذا كانت الفتنة فكن خير ابنى آدم » (٢) وتلا النبى ﷺ هذه الآية . قال مجاهد : كان الفرض عليهم حينئذ ألا يسل أحد سيفا ، وألا يمتنع ممن يريد قتله . قال القرطبى: قال علماؤنا :وذلك مما يجوز ورود التعبد به ، إلا أن فى شرعنا يجوز دفعه إجماعا، وفى وجوب ذلك عليه خلاف . والأصح وجوب ذلك لما فيه من النهى عن المنكر . وفى الحشوية قوم لا يجوزون للمَصول عليه الدفع ، واحتجوا بحديث أبى ذر ، وحمله العلماء على ترك القتال فى الفتنة ، وكف اليد عند الشبهة ، على ما بيناه فى كتاب التذكرة ، انتهى كلام القرطبى (٣) . وحديث أبى ذر المشار إليه هو عند مسلم، وأهل السنن إلا النسائى ، وفيه أن النبى ﷺ قال له : « يا أبا ذر ، أرأيت إن قتل الناس بعضهم بعضا كيف تصنع ؟» قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : « اقعد فى بيتك ، وأغلق عليك بابك » ، قال : فإن لم أترك ،

---

(١) فى المطبوعة : « كأنه فماذا قال الذى لم يتقبل قربانه؟ » ، والصحيح ما أثبتناه من المخطوطة .

(٢) أبو داود فى الفتن والملاحم (٤٢٥٧) والترمذى فى الفتن (٢١٩٤) وقال:« حسن » وكلاهما عن سعد بن أبى وقاص .

(٣) القرطبى ٣/ ٢١٣٢ ط . الشعب .

قال : « فائت من أنت منهم فكن فيهم » ، قال : فآخذ سلاحى ؟ قال : « إذن تشاركهم فيما هم فيه ، ولكن إن خشيت أن يردعك شعاع السيف ، فألق طرف ردائك على وجهك ، كى يبوء بإثمه وإثمك » (١) . وفى معناه أحاديث عن جماعة من الصحابة : سعد بن أبى وقاص وأبى هريرة وخباب بن الأرت وأبى بكر وابن مسعود وأبى واقد وأبى موسى . قوله : ﴿ **إنى أريد أن تبوء بإثمى وإثمك فتكون من أصحاب النار** ﴾ هذا تعليل لامتناعه من المقاتلة بعد التعليل الأول وهو ﴿ **إنى أخاف الله رب العالمين** ﴾ .

اختلف المفسرون فى المعنى فقيل : أراد هابيل إنى أريد أن تبوء بالإثم الذى كان يلحقنى لو كنت حريصًا على قتلك ، وبإثمك الذى تحملته بسبب قتلى . وقيل : المراد بإثمى الذى يختص بى بسبب سيأتى ، فيطرح عليك بسبب ظلمك لى ، وتبوء بإثمك فى قتلى . وهذا يوافق معنى ما ثبت فى صحيح مسلم من قوله ﷺ : «يؤتى يوم القيامة بالظالم والمظلوم ، فيؤخذ من حسنات الظالم فتزاد فى حسنات المظلوم حتى ينتصف ، فإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات المظلوم فتطرح عليه » ، ومثله قوله تعالى : ﴿ وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم﴾ [العنكبوت : ١٣] . وقيل : المعنى : إنى أريد ألا تبوء بإثمى وإثمك كما فى قوله تعالى : ﴿ وألقى فى الأرض رواسى أن تميد بكم ﴾ [النحل : ١٥] أى ألا تميد بكم . وقوله: ﴿ يبين الله لكم أن تضلوا ﴾ [النساء : ١٧٦] أى ألا تضلوا . وقال أكثر العلماء : إن المعنى ﴿ **إنى أريد أن تبوء بإثمى** ﴾ أى بإثم قتلك لى ﴿ **وإثمك** ﴾ الذى قد صار عليك بذنوبك من قبل قتلى . قال الثعلبى : هذا قول عامة المفسرين ، وقيل : هو على وجه الإنكار ، أى أو إنى أريد على وجه الإنكار كقوله تعالى : ﴿ وتلك نعمة ﴾ [الشعراء : ٢٢] أى أو تلك نعمة، قاله القشيرى . ووجهه بأن إرادة القتل معصية . وسئل أبو الحسن بن كيسان : كيف يريد المؤمن أن يأثم أخوه وأن يدخل النار ؟ فقال : وقعت الإرادة بعد ما بسط يده إليه بالقتل. وهذا بعيد جداً ، وكذلك الذى قبله ، وأصل باء : رجع إلى المباءة ، وهى المنزل﴿ وباءوا بغضب من الله ﴾ [آل عمران : ١١٢] أى رجعوا .

قوله: ﴿ **فطوعت له نفسه قتل أخيه** ﴾ أى سهلت نفسه عليه الأمر وشجعته ، وصورت له أن قتل أخيه طوع يده سهل عليه ، يقال : تطوع الشىء ، أى سهل وانقاد ، وطوعه فلان له ، أى سهله . قال الهروى : طوعت وطاوعت واحد ، يقال : طاع له كذا : إذا أتاه طوعا ، وفى ذكر تطويع نفسه له بعد ما تقدم من قول قابيل: ﴿ **لأقتلنك** ﴾ وقول هابيل :﴿ **لتقتلنى** ﴾ دليل على أن التطويع لم يكن قد حصل له عند تلك المقاولة . قوله : ﴿ **فقتله** ﴾ قال ابن جرير ومجاهد وغيرهما : روى أنه جهل كيف يقتل أخاه ، فجاءه إبليس بطائر أو حيوان

---

(١) مسلم فى الفتن (٢٨٨٧ / ١٣) عن أبى بكرة ، وأبو داود فى الفتن والملاحم (٤٢٦١) وابن ماجة فى الفتن (٣٩٥٨) وصححه الحاكم ٢/ ١٥٦ ، ١٥٧ على شرط الشيخين ووافقه الذهبى ، والبيهقى ٨/ ٢٦٩ ، كلهم عن أبى ذر الغفارى.

غيره، فجعل يشدخ رأسه بين حجرين ليقتدى به قابيل ففعل . وقيل غير ذلك مما يحتاج إلى تصحيح الرواية (١) .

قوله: ﴿ **فبعث الله غرابا يبحث فى الأرض ليريه كيف يوارى سوأة أخيه** ﴾ قيل: إنه لما قتل أخاه لم يدر كيف يواريه، لكونه أول ميت مات من بنى آدم، فبعث الله غرابين أخوين فاقتتلا فقتل أحدهما صاحبه فحفر له ثم حثا عليه ، فلما رآه قابيل ﴿ **قال يا ويلتى أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأوارى سوأة أخى** ﴾ فواراه والضمير المستكن فى ﴿ **ليريه** ﴾ للغراب وقيل: لله سبحانه ، و﴿ **كيف** ﴾ فى محل نصب على الحال من ضمير ﴿ **يوارى** ﴾ والجملة ثانى مفعولى يريه . والمراد بالسوءة هنا : ذاته كلها لكونها ميتة و﴿ **قال** ﴾ استئناف جواب سؤال مقدر من سوق الكلام ، كأنه قيل : فماذا قال عند أن شاهد الغراب يفعل ذلك ؟ و﴿ **ياويلتى** ﴾ كلمة تحسر وتحزن ، والألف بدل من ياء المتكلم ، كأنه دعا ويلته بأن تحضر فى ذلك الوقت ، والويلة : الهلكة ، والكلام خارج مخرج التعجب منه ، من عدم اهتدائه لمواراة أخيه ، كما اهتدى الغراب إلى ذلك ﴿ **فأوارى** ﴾ بالنصب على أنه جواب الاستفهام ، وقرئ بالسكون على تقدير فأنا أوارى ﴿ **فأصبح من النادمين** ﴾ على قتله . وقيل : لم يكن ندمه ندم توبة ، بل ندم لفقده ، لا على قتله . وقيل غير ذلك .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن عساكر عن ابن عباس قال : نهى أن تنكح المرأة أخاها توأمها ، وأن ينكحها غيره من إخوتها وكان يولد له فى كل بطن رجل وامرأة ، فبينما هم كذلك ولد له امرأة وضيئة ، وولد له أخرى قبيحة دميمة ، فقال أخو الدميمة : انكحنى أختك ، وأنكحك أختى ، فقال : لا ، أنا أحق بأختى ، فقربا قربانا ، فجاء صاحب الغنم بكبش أعين أقرن أبيض ، وصاحب الحرث بصبرة من طعام ، فتقبل من صاحب الكبش ولم يتقبل من صاحب الزرع ، قال ابن كثير فى تفسيره : إسناده جيد ، وكذا قال السيوطى فى الدر المنثور (٢) . وأخرج ابن جرير عنه قال : كان من شأن بنى آدم أنه لم يكن مسكين يتصدق عليه ، وإنما كان القربان يقربه الرجل ، فبينما ابنا آدم قاعدان إذ قالا : لو قربنا قربانًا ثم ذكرا ما قرباه (٣) .

وأخرج ابن جرير عن مجاهد فى قوله : ﴿ **لئن بسطت إلى يدك** ﴾ قال : كتب عليهم إذا أراد الرجل أن يقتل رجلاً تركه ولا يمتنع منه (٤) . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد فى قوله : ﴿ **إنى أريد أن تبوء بإثمى**

---

(١) ابن جرير ٦/ ١٢٦ .
(٢) ابن جرير ٦/ ١٢٦ وابن كثير ٢/ ٥٤٥ والدر المنثور ٢/ ٢٧٣ .
(٣) ابن جرير ٦/ ١٢٠.
(٤) المرجع السابق ٦/ ١٢٣ ، ١٢٤.

وإثمك ﴾ يقول : إنى أريد أن تكون عليك خطيئتك ودمى فتبوء بهما جميعا . وأخرج ابن جرير عنه ﴿ **بإثمى** ﴾ قال : بقتلك إياى ﴿ **وإثمك** ﴾ قال : بما كان قبل ذلك.

وأخرج عن قتادة والضحاك مثله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد فى قوله : ﴿ **فطوعت له نفسه قتل أخيه** ﴾ قال : شجعته على قتل أخيه . وأخرج عبد ابن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة فى الآية قال : زينت له نفسه . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود وناس من الصحابة فى قوله : ﴿ **فطوعت له نفسه قتل أخيه** ﴾ فطلبه ليقتله فراغ الغلام منه فى رؤوس الجبال ، فأتاه يوماً من الأيام ، وهو يرعى غنمًا له وهو نائم، فرفع صخرة فشدخ بها رأسه فمات ، فتركه بالعراء ولا يعلم كيف يدفن فبعث الله غرابين أخوين فاقتتلا فقتل أحدهما صاحبه ، فحفر له ثم حثا عليه ، فلما رآه ﴿ **قال يا ويلتى أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب** ﴾(١) . وقد ثبت فى الصحيحين وغيرهما من حديث ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تقتل نفس ظلمًا إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها لأنه أول من سن القتل»(٢). وقد روى فى صفة قتله لأخيه روايات الله أعلم بصحتها .

﴿ **مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُم بَعْدَ ذَلِكَ فِي الأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ (٣٢) إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الأَرْضِ فَسَادًا أَن يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُم مِّنْ خِلافٍ أَوْ يُنفَوْا مِنَ الأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ (٣٣) إِلاَّ الَّذِينَ تَابُوا مِن قَبْلِ أَن تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (٣٤)** ﴾ .

قوله: ﴿ **من أجل ذلك** ﴾ أى من أجل ذلك القاتل وجريرته ، وبسبب معصيته ، وقال الزجاج : أى من جنايته، قال : يقال : أجل الرجل على أهله شرا يأجل أجلا: إذا جنى مثل أخذ يأخذ أخذا . وقرأ أبو جعفر : « من أجل » بكسر النون وحذف الهمزة ، وهى لغة ، قال فى شرح الدرة : قرأ أبو جعفر منفرداً : « من أجل ذلك » بكسر الهمزة مع نقل حركتها إلى النون قبلها ؛ وقيل : يجوز أن يكون قوله:﴿ **من أجل ذلك** ﴾ متعلقًا بقوله : ﴿ **من النادمين** ﴾

---

(١) المرجع السابق ٦/ ١٢٧.

(٢) البخارى فى الأنبياء (٣٣٣٥) وفى الديات (٦٨٦٧) وفى الاعتصام (٧٣٢١) ومسلم فى القسامة (١٦٧٧/ ٢١) والترمذى فى العلم (٢٦٧٣) وقال : « حسن صحيح » والنسائى فى التفسير (١٦٢) وابن ماجة فى الديات (٢٦١٦) .

فيكون الوقف على قوله : ﴿ **من أجل ذلك** ﴾ والأولى ما قدمنا ، والمعنى أن نبأ ابنى آدم هو الذى تسبب عنه الكتب المذكور على بنى إسرائيل ، وعلى هذا جمهور المفسرين. وخص بنى إسرائيل بالذكر؛ لأن السياق فى تعداد جناياتهم ، ولأنهم أول أمة نزل الوعيد عليهم فى قتل الأنفس ، ووقع التغليظ فيهم إذ ذاك لكثرة سفكهم للدماء ، وقتلهم للأنبياء ، وتقديم الجار والمجرور على الفعل الذى هو متعلق به ، أعنى كتبنا ، يفيد القصر ، أى من أجل ذلك لا من أجل غيره ، و« من » لابتداء الغاية ﴿ **أنه من قتل نفسًا** ﴾ واحدة من هذه النفوس ﴿ **بغير نفس**﴾ أى بغير نفس توجب القصاص فيخرج عن هذا من قتل نفسًا بنفس قصاصًا .

قوله : ﴿ **أو فساد فى الأرض** ﴾ قرأ الجمهور بالجر عطفا على نفس . وقرأ الحسن بالنصب على تقدير فعل محذوف يدل عليه أول الكلام تقديره : أو أحدث فسادًا فى الأرض ، وفى هذا ضعف . ومعنى قراءة الجمهور : أن من قتل نفسًا بغير سبب من قصاص أو فساد فى الأرض ، فكأنما قتل الناس جميعاً . وقد تقرر أن كل حكم مشروط بتحقق أحد شيئين فنقيضه مشروط بانتفائهما معا ، وكل حكم مشروط بتحققهما معا فنقيضه مشروط بانتفاء أحدهما ضرورة أن نقيض كل شيء مشروط بنقيض شرطه .

وقد اختلف فى هذا الفساد المذكور فى هذه الآية ماذا هو ؟ فقيل : هو الشرك . وقيل : قطع الطريق . وظاهر النظم القرآنى ، أنه ما يصدق عليه أنه فساد فى الأرض ، فالشرك فساد فى الأرض ، وقطع الطريق فساد فى الأرض ، وسفك الدماء، وهتك الحرم ، ونهب الأموال فساد فى الأرض ، والبغى على عباد الله بغير حق فساد فى الأرض ، وهدم البنيان وقطع الأشجار ، وتغوير الأنهار فساد فى الأرض ، فعرفت بهذا أنه يصدق على هذه الأنواع أنها فساد فى الأرض ، وهكذا الفساد الذى سيأتى فى قوله : ﴿ **ويسعون فى الأرض فسادا** ﴾يصدق على هذه الأنواع وسيأتى تمام الكلام على معنى الفساد قريبًا .

قوله : ﴿ **فكأنما قتل الناس جميعًا** ﴾ اختلف المفسرون فى تحقيق هذا التشبيه للقطع بأن عقاب من قتل الناس جميعا أشد من عقاب من قتل واحداً منهم. فروى عن ابن عباس أنه قال : المعنى من قتل نبيًا أو إمام عدل فكأنما قتل الناس جميعا، ومن أحياه بأن شد عضده ونصره فكأنما أحيا الناس جميعا . أخرج هذا عنه ابن جرير . وروى عن مجاهد أنه قال : المعنى أن الذى يقتل النفس المؤمنة متعمداً جعل الله جزاءه جهنم ، وغضب عليه ولعنه ، وأعد له عذابا عظيمًا ، فلو قتل الناس جميعًا لم يزد على هذا قال : ومن سلم من قتل فلم يقتل أحداً فكأنما أحيا الناس جميعًا .

وقد أخرج نحو هذا عنه عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر ، وروى عن ابن عباس أيضًا أنه قال فى تفسير هذه الآية : أوبق نفسه كما لو قتل الناس جميعا . أخرجه عنه ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم . وروى عن الحسن أنه قال : فكأنما قتل الناس جميعاً فى

الوزر ، وكأنما أحيا الناس جميعًا فى الأجر . وقال ابن زيد : المعنى : أن من قتل نفسًا فيلزمه من القود والقصاص ما يلزم من قتل الناس جميعًا ﴿ ومن أحياها ﴾ أى من عفا عمن وجب قتله. حكاه عنه القرطبى . وحكى عن الحسن أنه العفو بعد القدرة [(١)] ، يعنى : أحياها . وروى عن مجاهد أن إحياءها : إنجاؤها من غرق ، أو حرق ، أو هدم، أو هلكة ، حكاه عنه ابن جرير [(٢)] وابن المنذر . وقيل : المعنى : أن من قتل نفسًا فالمؤمنون كلهم خصماؤه ، لأنه قد وتر الجميع ﴿ ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا ﴾ أى وجب على الكل شكره . وقيل : المعنى : أن من استحل واحداً فقد استحل الجميع ؛ لأنه أنكر الشرع . وعلى كل حال فالإحياء هنا عبارة عن الترك والإنقاذ من هلكه فهو مجاز ، إذ المعنى الحقيقى مختص بالله ــ عز وجل . والمراد بهذا التشبيه فى جانب القتل : تهويل أمر القتل وتعظيم أمره فى النفوس حتى ينزجر عنه أهل الجرأة والجسارة ، وفى جانب الإحياء : الترغيب إلى العفو عن الجناة واستنقاذ المتورطين فى الهلكات .

قوله : ﴿ ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات ﴾ جملة مستقلة مؤكدة باللام الموطئة للقسم متضمنة للإخبار بأن الرسل عليهم الصلاة والسلام قد جاؤوا العباد بما شرعه الله لهم من الأحكام التى من جملتها أمر القتل ، وثم فى قوله : ﴿ ثم إن كثيراً منهم ﴾ للتراخى الرتبى والاستبعاد العقلى ، والإشارة بقوله : ﴿ ذلك ﴾ إلى ما ذكر مما كتبه الله على بنى إسرائيل ، أى إن كثيراً منهم بعد ذلك الكتب ﴿ فى الأرض لمسرفون ﴾ فى القتل .

قوله : ﴿ إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ﴾ قد اختلف الناس فى سبب نزول هذه الآية ؛ فذهب الجمهور إلى أنها نزلت فى العُرَنيين [(٣)] . وقال مالك والشافعى وأبو ثور وأصحاب الرأى : إنها [(٤)] نزلت فيمن خرج من المسلمين يقطع الطريق ويسعى فى الأرض بالفساد . قال ابن المنذر : قول مالك صحيح . قال أبو ثور محتجا لهذا القول : إن قوله فى هذه الآية: ﴿ إلا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم ﴾ يدل على أنها نزلت فى غير أهل الشرك لأنهم قد أجمعوا على أن أهل الشرك إذا وقعوا فى أيدينا فأسلموا أن دماءهم تحرم ، فدل ذلك على أن الآية نزلت فى أهل الإسلام . انتهى . وهكذا يدل على هذا قوله تعالى : ﴿ قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف ﴾ [الأنفال : ٣٨] ،وقوله ﷺ : « الإسلام يهدم ما قبله » أخرجه مسلم وغيره [(٥)] ، وحكى ابن جرير الطبرى فى تفسيره عن بعض أهل العلم أن هذه الآية ، أعنى آية المحاربة ، نسخت فعل النبى ﷺ فى العرنين[(٦)] . ووقف الأمر على

---

(١) القرطبى ٣/ ٢١٤٤ . (٢) ابن جرير ٦/ ١٣١ .

(٣) هم قوم من بجيلة جاؤوا إلى رسول الله ﷺ مسلمين ثم ارتدوا عن الإسلام ، وقتلوا رعاة رسول الله ﷺ . واستاقوا الإبل ، وأخافوا السبيل ، وارتكبوا جريمة الزنا .

(٤) فى المطبوعة :«لأنها » ، والصحيح ما أثبتناه من المخطوطة .

(٥) مسلم فى الإيمان (١٢١/ ١٩٢) والبيهقى ٩/ ٩٨ . (٦) ابن جرير ٦/ ١٣٥ .

هذه الحدود . وروى عن محمد بن سيرين أنه قال : كان هذا قبل أن تنزل الحدود ، يعنى فعله ﷺ بالعرنيين ، وبهذا قال جماعة من أهل العلم ، وذهب جماعة آخرون إلى أن فعله ﷺ بالعرنيين منسوخ بنهى النبى ﷺ عن المثلة [١] ، والقائل بهذا مطالب ببيان تأخر الناسخ ، وسيأتى سياق الروايات الواردة فى سبب النزول . والحق أن هذه الآية تعم المشرك وغيره لمن ارتكب ما تضمنته ، ولا اعتبار بخصوص السبب ، بل الاعتبار بعموم اللفظ ، قال القرطبى فى تفسيره: ولا خلاف بين أهل العلم فى أن حكم هذه الآية مترتب فى المحاربين من أهل الإسلام، وإن كانت نزلت فى المرتدين أو اليهود [٢] . انتهى . ومعنى قوله : مترتب ، أى ثابت .

قيل : المراد بمحاربة الله المذكورة فى الآية : هى محاربة رسول الله ﷺ ومحاربة المسلمين فى عصره ، ومن بعد عصره بطريق العبارة ، دون الدلالة ، ودون القياس ؛ لأن ورود النص ليس بطريق خطاب المشافهة حتى يختص حكمه بالمكلفين عند النزول ، فيحتاج فى تعميم الخطاب لغيرهم إلى دليل آخر . وقيل : إنها جعلت محاربة المسلمين محاربة لله ولرسوله إكبارًا لحربهم ، وتعظيمًا لأذيتهم ؛ لأن الله سبحانه لا يحارب ولا يغالب . والأولى أن تفسر محاربة الله سبحانه بمعاصيه، ومخالفة شرائعه ، ومحاربة الرسول تحمل على معناها الحقيقى ، وحكم أمته حكمه وهم أسوته . والسعى فى الأرض فسادًا يطلق على أنواع من الشر كما قدمنا قريبا . قال ابن كثير فى تفسيره : قال كثير من السلف منهم سعيد بن المسيب : إن قرض الدراهم ، والدنانير ، من الإفساد فى الأرض ، وقد قال تعالى : ﴿ وإذا تولى سعى فى الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد ﴾ [البقرة : ٢٠٥] . انتهى [٣] . إذا تقرر لك ما قررناه من عموم الآية ومن معنى المحاربة والسعى فى الأرض فساداً ، فاعلم أن ذلك يصدق على كل من وقع منه ذلك ، سواء كان مسلمًا أو كافرا ، فى مصر وغير مصر ، فى كل قليل وكثير ، وجليل وحقير ، وأن حكم الله فى ذلك هو ما ورد فى هذه الآية من القتل أو الصلب أو قطع الأيدى والأرجل من خلاف ، أو النفى من الأرض ، ولكن لا يكون هذا حكم من فعل أى ذنب من الذنوب، بل من كان ذنبه هو التعدى على دماء العباد وأموالهم ، فيما عدا ما قد ورد له حكم غير هذا الحكم فى كتاب الله أو سنة رسوله كالسرقة ، وما يجب فيه القصاص ، لأنا نعلم أنه قد كان فى زمنه ﷺ من تقع منه ذنوب ومعاصٍ غير ذلك، ولا يجرى عليه ﷺ هذا الحكم المذكور فى هذه الآية ، وبهذا تعرف ضعف ما روى عن مجاهد فى تفسير المحاربة المذكورة فى هذه الآية أنها الزنا والسرقة ، ووجه ذلك أن هذين الذنبين قد ورد فى كتاب الله ، وفى سنة رسوله ﷺ لهما حكم غير هذا الحكم . وإذا عرفت ما هو الظاهر من معنى هذه الآية على مقتضى لغة العرب التى أمرنا بأن نفسر كتاب الله وسنة رسوله بها ، فإياك أن تغتر بشىء من التفاصيل المروية ، والمذاهب المحكية ، إلا أن يأتيك الدليل الموجب

---

(١) أبو داود فى الحدود (٤٣٧٠) . (٢) القرطبى ٣/ ٢١٤٧.
(٣) ابن كثير ٢/ ٥٥٤.

لتخصيص هذا العموم ، أو تقييد هذا المعنى المفهوم من لغة العرب ، فأنت وذاك اعمل به ، وضعه فى موضعه ، وأما ما عداه :

فدع عنك نهبًا صيح فى حجراته وهات حديثًا ما حديث الرواحل ؟

على أنا سنذكر من هذه المذاهب ما تسمعه . اعلم أنه قد اختلف العلماء فيمن يستحق اسم المحاربة ، فقال ابن عباس وسعيد بن المسيب ومجاهد وعطاء والحسن البصرى وإبراهيم النخعى والضحاك وأبو ثور : إن من شهر السلاح فى قبة الإسلام ، وأخاف السبيل ، ثم ظفر به وقدر عليه فإمام المسلمين فيه بالخيار : إن شاء قتله ، وإن شاء صلبه ، وإن شاء قطع يده ، ورجله ، وبهذا قال مالك ، وصرح بأن المحارب عنده من حمل على الناس فى مصر أو فى برية أو كابرهم على أنفسهم وأموالهم ، دون نائرة ولا دخل ، ولا عداوة . قال ابن المنذر : اختلف عن مالك فى هذه المسألة فأثبت المحاربة فى المصر مرة ، ونفى ذلك مرة . وروى عن ابن عباس غير ما تقدم فقال فى قطاع الطريق : إذا قتلوا وأخذوا المال قتلوا وصلبوا، وإذا قتلوا ولم يأخذوا المال قتلوا ولم يصلبوا ، وإذا أخذوا المال ولم يقتلوا قطعت أيديهم وأرجلهم من خلاف ، وإذا أخافوا السبيل ولم يأخذوا مالا نفوا من الأرض ، وروى عن أبى مجلز وسعيد بن جبير وإبراهيم النخعى والحسن وقتادة والسدى وعطاء على اختلاف فى الرواية عن بعضهم ، وحكاه ابن كثير عن الجمهور . وقال أيضًا : وهكذا عن غير واحد من السلف والأئمة . وقال أبو حنيفة : إذا قتل قتل ، وإذا أخذ المال ولم يقتل قطعت يده ورجله من خلاف ، وإذا أخذ المال وقتل فالسلطان مخير فيه ، إن شاء قطع يديه ورجليه ، وإن شاء لم يقطع وقتله وصلبه . وقال أبو يوسف : القتل يأتى على كل شىء ، ونحوه قول الأوزاعى . وقال الشافعى : إذا أخذ المال قطعت يده اليمنى وحسمت ، ثم قطعت رجله اليسرى وحسمت ، وخلى ؛ لأن هذه الجناية زادت على السرقة بالحرابة ؛ وإذا قتل قتل ، وإذا أخذ المال وقَتل قُتل وصُلب . وروى عنه أنه قال : يصلب ثلاثة أيام . وقال أحمد : إن قَتل قُتل وإن أخذ المال قطعت يده ورجله كقول الشافعى ، ولا أعلم لهذه التفاصيل دليلاً لا من كتاب الله ولا من سنة رسوله ، إلا ما رواه ابن جرير فى تفسيره وتفرد بروايته ، فقال : حدثنا على بن سهل ، حدثنا الوليد بن مسلم عن يزيد بن أبى حبيب : أن عبد الملك بن مروان كتب إلى أنس بن مالك يسأله عن هذه الآية، فكتب إليه يخبره أن هذه الآية نزلت فى أولئك النفر العُرَنيين وهم من بجيلة، قال أنس : فارتدوا عن الإسلام وقتلوا الراعى واستاقوا الإبل وأخافوا السبيل وأصابوا الفرج الحرام ؛ قال أنس : فسأل رسول الله ﷺ جبريل عن القضاء فيمن حارب ، فقال : من سرق وأخاف الطريق فاقطع يده لسرقته ورجله بإخافته ، ومن قتل فاقتله ، ومن قتل وأخاف السبيل واستحل الفرج الحرام فاصلبه (١) . وهذا مع ما فيه من النكارة الشديدة لا يدرى كيف صحته ؟ قال ابن

(١) ابن جرير ٦/ ١٤٠ .

كثير فى تفسيره ، بعد ذكره لشىء من هذه التفاصيل التى ذكرناها ، ما لفظه : ويشهد لهذا التفصيل الحديث الذى رواه ابن جرير فى تفسيره إن صح سنده ثم ذكره (١) .

قوله : ﴿ **ويسعون فى الأرض فساداً** ﴾ هو إما منتصب على المصدرية ، أو على أنه مفعول له أو على الحال بالتأويل، أى مفسدين . قوله : ﴿ **أو يصلبوا** ﴾ ظاهره أنهم يصلبون أحياء حتى يموتوا ؛ لأنه أحد الأنواع التى خير الله بينها . وقال قوم : الصلب إنما يكون بعد القتل ، ولا يجوز أن يصلب قبل القتل فيحال بينه وبين الصلاة والأكل والشرب ، ويجاب بأن هذه عقوبة شرعها الله سبحانه فى كتابه لعباده . قوله : ﴿ **أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف** ﴾ ظاهره قطع إحدى اليدين ، وإحدى الرجلين من خلاف ، سواء كانت المقطوعة من اليدين هى اليمنى أو اليسرى ، وكذلك الرجلان، ولا يعتبر إلا أن يكون القطع من خلاف ، إما يمنى اليدين مع يسرى الرجلين ، أو يسرى اليدين مع يمنى الرجلين وقيل : المراد بهذا :قطع اليد اليمنى والرجل اليسرى فقط .

قوله : ﴿ **أو ينفوا من الأرض** ﴾ اختلف المفسرون فى معناه ، فقال السدى : هو أن يطلب بالخيل والرجل حتى يؤخذ فيقام عليه الحدّ ، أو يخرج من دار الإسلام هرباً . وهو محكى عن ابن عباس وأنس ومالك والحسن البصرى والسدى والضحاك وقتادة وسعيد بن جبير والربيع بن أنس والزهرى ، حكاه الرمانى فى كتابه عنهم . وحكى عن الشافعى أنهم يخرجون من بلد إلى بلد ويطلبون لتقام عليهم الحدود ، وبه قال الليث بن سعد ، وروى عن مالك أنه ينفى من البلد الذى أحدث فيه إلى غيره ، ويحبس فيه كالزانى ، ورجحه ابن جرير والقرطبى . وقال الكوفيون : نفيهم سجنهم ، فينفى من سعة الدنيا إلى ضيقها (٢) . والظاهر من الآية أنه يطرد من الأرض التى وقع منه فيها ما وقع من غير سجن ولا غيره .والنفى: قد يقع بمعنى الإهلاك ، وليس هو مراداً هنا . قوله:﴿**ذلك لهم خزى فى الدنيا** ﴾ الإشارة إلى ما سبق ذكره من الأحكام، والخزى : الذل والفضيحة .

قوله : ﴿ **إلا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فاعلموا أن الله غفور رحيم** ﴾ استثنى الله سبحانه التائبين قبل القدرة عليهم من عموم المعاقبين بالعقوبات السابقة ،والظاهر عدم الفرق بين الدماء والأموال ، وبين غيرها من الذنوب الموجبة للعقوبات المعينة المحدودة ، فلا يطالب التائب قبل القدرة بشىء من ذلك ، وعليه عمل الصحابة . وذهب بعض أهل العلم إلى أنه لا يسقط القصاص وسائر حقوق الآدميين بالتوبة قبل القدرة ، والحق الأول وأما التوبة بعد القدرة فلا تسقط بها العقوبة المذكورة فى الآية كما يدل عليه ذكر قيد . ﴿ **قبل أن تقدروا عليهم** ﴾ قال القرطبى : وأجمع أهل العلم على أن السلطان ولى من حارب ، فإن قتل محارب أخا امرئ أو

---

(١) ابن كثير٢/ ٥٦٠ .

(٢) القرطبى ٣/ ٢١٥١ وقال : « فصار كأنه إذا سجن فقد نفى من الأرض » .

أباه [١] فى حال المحاربة فليس إلى طالب الدم من أمر المحاربة شيء، ولا يجوز عفو ولى الدم.

وقد أخرج ابن جرير عن الضحاك فى قوله : ﴿ **من أجل ذلك كتبنا على بنى إسرائيل** ﴾ يقول : من أجل ابن آدم الذى قتل أخاه ظلمًا . وأخرج ابن جرير عن الحسن أنه قيل له فى هذه الآية ، يعنى قوله : ﴿ **فكأنما قتل الناس جميعًا** ﴾ : أهى لنا كما كانت لبنى إسرائيل . . ؟ فقال : إى والذى لا إله غيره .

وأخرج أبو داود والنسائى عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله** ﴾ قال : نزلت فى المشركين ، فمن تاب منهم قبل أن يقدر عليه لم يكن عليه سبيل وليست تحرز هذه الآية الرجل المسلم من الحد إن قتل أو أفسد فى الأرض ، أو حارب الله ورسوله [٢] . وأخرج ابن جرير ، والطبرانى فى الكبير عنه فى هذه الآية قال : كان قوم من أهل الكتاب بينهم وبين رسول الله ﷺ عهد وميثاق ، فنقضوا العهد وأفسدوا فى الأرض ، فخير الله نبيه فيهم : إن شاء قتل ، وإن شاء صلب ، وإن شاء أن يقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف ، وأما النفى فهو الضرب فى الأرض ، فإن جاء تائباً فدخل فى الإسلام قبل منه ، ولم يؤخذ بما سلف [٣] . وأخرج ابن مردويه عن سعد بن أبى وقاص ، أن هذه الآية نزلت فى الحرورية .

وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أنس ؛ أن نفراً من عكل [٤] قدموا على رسول الله ﷺ فأسلموا واجتووا المدينة [٥] ، فأمرهم النبى ﷺ أن يأتوا إبل الصدقة ، فيشربوا من أبوالها وألبانها فقتلوا راعيها واستاقوها ، فبعث النبى ﷺ فى طلبهم قافة [٦] ، فأتى بهم ، فقطع أيديهم وأرجلهم ، وسمل أعينهم [٧] ، ولم يحسمهم [٨] وتركهم حتى ماتوا ، فأنزل الله : ﴿ **إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله** ﴾ الآية [٩] . وفى مسلم عن أنس أنه قال: إنما سمل النبى ﷺ أعين أولئك لأنهم سملوا أعين الرعاة [١٠] . وأخرج الشافعى فى الأم وعبد الرزاق

---

(١) فى المطبوعة : « وأتاه » ، والصواب ما أثبتناه من المخطوطة . ومن القرطبى ٣/ ٢١٥٣ .

(٢) أبو داود فى الحدود (٤٣٧٢) والنسائى فى المحاربة (٤٠٥٩) .

(٣) ابن جرير ٦/ ١٣٣ والطبرانى (١٣٠٣٢) وقال الهيثمى فى المجمع ٧/ ٨ : « وعلى بن أبى طلحة لم يدرك ابن عباس » .

(٤) عكل : قبيلة من تيم الرباب .

(٥) اجتووا المدينة : كرهوا المقام فيها .

(٦) قافة : جمع قائف وهو الذى يقتفى الأثر .

(٧) سمل أعينهم : السمل بالتخفيف : فقء العين بأى شيء كان .

(٨) لم يحسمهم : لم يكو ما قطع منهم بالنار لينقطع الدم بل تركه ينزف .

(٩) البخارى فى الوضوء (٢٣٣) وفى الجهاد (٣٠١٨) وفى المغازى (٤١٩٣) وفى التفسير (٤٦١٠) وفى الحدود (٦٨٠٢ ـ ٦٨٠٥) ، وفى الديات (٦٨٩٩) ومسلم فى القسامة (١٦٧١/ ١٠ـ ١٢) وأبو داود فى الحدود (٤٣٦٤ـ ٤٣٦٦) والنسائى فى التفسير (١٦٣).

(١٠) مسلم فى القسامة (١٦٧١ / ١٤) .

والفريابى وابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى عن ابن عباس فى الآية قال : إذا خرج المحارب فأخذ المال ولم يقتل ؛ قطع من خلاف، وإذا خرج فقتل ولم يأخذ المال ؛ قتل ، وإذا خرج وأخذ المال وقتل ؛ قتل وصلب ، وإذا خرج فأخاف السبيل ولم يأخذ المال ولم يقتل نُفى .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه فى الآية قال : من شهر السلاح فى قبة الإسلام ، وأفسد السبيل ، فظهر عليه وقدر ، فإمام المسلمين مخير فيه : إن شاء قتله وإن شاء صلبه ، وإن شاء قطع يده ورجله ، قال : ﴿ **أو ينفوا من الأرض** ﴾ يهربوا ويخرجوا من دار الإسلام إلى دار الحرب . وأخرج ابن جرير عنه قال : نفيه أن يطلب . وأخرج أيضًا عن أنس نحوه . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن أبى الدنيا وابن جرير وابن أبى حاتم عن الشعبى قال: كان حارثة بن بدر التيمى من أهل البصرة قد أفسد فى الأرض وحارب، فكلم رجالا من قريش أن يستأمنوا له عليا فأبَوْا فأتى سعيد بن قيس الهمدانى ، فأتى عليا فقال: يا أمير المؤمنين ، ما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون فى الأرض فسادا ؟ قال ﴿ **أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض** ﴾ ثم قال : ﴿ **إلا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم** ﴾ فقال سعيد : وإن كان حارثة بن بدر ، قال : وإن كان حارثة بن بدر . قال : هذا حارثة بن بدر ، قد جاء تائبًا فهو آمن ؟ قال : نعم ، فجاء به إليه فبايعه ، وقبل ذلك منه وكتب له أمانا (١) .

﴿ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٣٥) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُم مَّا فِي الأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لِيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تُقُبِّلَ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٣٦) يُرِيدُونَ أَن يَخْرُجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُم بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ (٣٧)** ﴾ .

﴿ **ابتغوا** ﴾ : اطلبوا ﴿ **إليه** ﴾ : لا إلى غيره ﴿ **والوسيلة** ﴾ فعيلة من توسلت إليه : إذا تقربت إليه . قال عنترة :

إن الرجال لهم إليك وسيلة ... إن يأخذوك تكحلى وتخضبى (٢)

وقال آخر :

إذا غفل الواشون عدنا لوصلنا ... وعاد التصافى (٣) بيننا والوسائل

(١) ابن أبى شيبة فى الجهاد (١٢٨٣٥) وابن جرير ٦/ ١٤٣ .

(٢) فى مجمع البيان للطبرسى ٣/ ٢٩٣ : «تلجلجى ، وتحصنى » بدلا من : «تكحلى وتخضبى » .

(٣) فى المطبوعة : «التصابى » والصحيح ما أثبتناه من المخطوطة ومن القرطبى .

فالوسيلة : القربة التى ينبغى أن تطلب ، وبه قال أبو وائل والحسن ومجاهد وقتادة والسدى ، وابن زيد . وروى عن ابن عباس وعطاء وعبد الله بن كثير . قال ابن كثير فى تفسيره : وهذا الذى قاله هؤلاء الأئمة لا خلاف بين المفسرين فيه(١). والوسيلة أيضا : درجة فى الجنة مختصة برسول الله ﷺ . وقد ثبت فى صحيح البخارى من حديث جابر قال : قال رسول الله ﷺ : « من قال حين يسمع النداء : اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة ، وابعثه مقامًا محموداً الذى وعدته ، إلا حلت له الشفاعة يوم القيامة» (٢) ، وفى صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمرو ؛ أنه سمع النبى ﷺ يقول : « إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ، ثم صلوا على ؛ فإنه من صلى على صلاة صلى الله عليه عشراً ، ثم سلوا لى الوسيلة ، فإنها منزلة فى الجنة لا تنبغى إلا لعبد من عباد الله ، وأرجو أن أكون أنا هو ، فمن سأل لى الوسيلة حلت عليه الشفاعة » (٣) وفى الباب أحاديث ، وعطف ﴿ وابتغوا إليه الوسيلة ﴾ على ﴿ يأيها الذين آمنوا اتقوا الله ﴾ يفيد أن الوسيلة غير التقوى . وقيل : هى التقوى ؛ لأنها ملاك الأمر وكل الخير فتكون الجملة الثانية على هذا مفسرة للجملة الأولى ، والظاهر أن الوسيلة : هى القربة ، تصدق على التقوى وعلى غيرها من خصال الخير، التى يتقرب العباد بها إلى ربهم ﴿ وجاهدوا فى سبيله ﴾ من لم يقبل دينه ﴿ لعلكم تفلحون﴾ .

قوله : ﴿ إن الذين كفروا ﴾ كلام مبتدأ مسوق لزجر الكفار ، وترغيب المسلمين فى امتثال أوامر الله سبحانه ﴿ لو أن لهم ما فى الأرض ﴾ من أموالها ومنافعها . وقيل : المراد لكل واحد منهم ليكون أشد تهويلا ، وإن كان الظاهر من ضمير الجمع خلاف ذلك ، و﴿ جميعا ﴾ تأكيد. وقوله : ﴿ ومثله ﴾ عطف على ما فى الأرض ، و﴿ معه ﴾ فى محل نصب على الحال ﴿ليفتدوا به ﴾ ليجعلوه فدية لأنفسهم ، وأفرد الضمير إما لكونه راجعًا إلى المذكور ، أو لكونه بمنزلة اسم الإشارة ، أى ليفتدوا بذلك ، و﴿ من عذاب يوم القيامة ﴾ متعلق بالفعل المذكور ﴿ ما تقبل منهم ﴾ ذلك ، وهذا هو جواب لو.

قوله : ﴿ يريدون أن يخرجوا من النار ﴾ هذا استئناف بيانى ، كأنه قيل : كيف حالهم فيما هم فيه من هذا العذاب الأليم ؟ فقيل : يريدون أن يخرجوا من النار . وقرئ :« أن يخرجوا » من أخرج ، ويضعف هذه القراءة ﴿ وماهم بخارجين منها ﴾ ومحل هذه الجملة ، أعنى قوله : ﴿ وما هم بخارجين منها ﴾ النصب على الحال وقيل : إنها جملة اعتراضية .

---

(١) ابن كثير ٢/ ٥٦٣ .

(٢) البخارى فى الأذان (٦١٤) وأبو داود فى الصلاة (٥٢٩) والترمذى فى الصلاة (٢١١) وفى بعض النسخ قال : « صحيح » وفى نسخ أخرى قال : « حسن غريب » وابن ماجة فى الأذان والسنة فيه (٧٢٢) .

(٣) مسلم فى الصلاة (٣٨٤/ ١١) وأبو داود فى الصلاة (٥٢٣) والترمذى فى المناقب (٣٦١٤) وقال : « حسن صحيح » والنسائى ٢/ ٣٥ .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **وابتغوا إليه الوسيلة** ﴾ قال: الوسيلة: القربة . وأخرج الحاكم وصححه عن حذيفة مثله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة فى قوله: ﴿ **وابتغوا إليه الوسيلة** ﴾ قال : تقربوا إلى الله بطاعته والعمل بما يرضيه .

وأخرج مسلم وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن جابر بن عبد الله ؛ أن رسول الله ﷺ قال : « يخرج من النار قوم يدخلون الجنة » قال : يزيد الفقير : فقلت لجابر : يقول الله : ﴿ **يريدون أن يخرجوا من النار وماهم بخارجين منها** ﴾ قال : اتل أول الآية ﴿ **إن الذين كفروا لو أن لهم ما فى الأرض جميعا ومثله معه ليفتدوا به** ﴾ ألا إنهم الذين كفروا (١) . وأخرج ابن جرير عن عكرمة أن نافع بن الأزرق قال لابن عباس : تزعم أن قومًا يخرجون من النار وقد قال الله تعالى: ﴿ **وما هم بخارجين منها** ﴾ فقال ابن عباس : ويحك ، اقرأ ما فوقها هذه للكفار(٢). قال الزمخشرى: فى الكشاف بعد ذكره لهذا: إنه مما لفقته المجبرة(٣). ويالله، العجب من رجل لا يفرق بين أصح الصحيح وبين أكذب الكذب على رسول الله ﷺ ، يتعرض للكلام على ما لا يعرفه ولا يدرى ما هو ؟ وقد تواترت الأحاديث تواترًا لا يخفى على من له أدنى إلمام بعلم الرواية بأن عصاة الموحدين يخرجون من النار ، فمن أنكر هذا فليس بأهل للمناظرة ؛ لأنه أنكر ما هو من ضروريات الشريعة ، اللهم غفراً .

﴿ **وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالاً مِّنَ اللَّهِ واللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٣٨) فَمَن تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (٣٩) أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٤٠)** ﴾ .

لما ذكر سبحانه حكم من يأخذ المال جهاراً وهو المحارب ، عقبه بذكر من يأخذ المال خفية وهو السارق ، وذكر السارقة مع السارق لزيادة البيان ؛ لأن غالب القرآن الاقتصار على الرجال فى تشريع الأحكام . وقد اختلف أئمة النحو فى خبر السارق والسارقة ، هل هو مقدر أم هو فاقطعوا ؟ فذهب إلى الأول سيبويه ، وقال تقديره : فيما فرض عليكم أو فيما يتلى عليكم السارق والسارقة ، أى حكمهما ، وذهب المبرد والزجاج إلى الثانى ، ودخول الفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط ، إذ المعنى : الذى سرق والتى سرقت ، وقرئ : « والسارق والسارقة » بالنصب على تقدير اقطعوا ، ورجح هذه القراءة سيبويه. قال : الوجه فى كلام العرب النصب

---

(١) مسلم فى الإيمان (١٩١/٣١٩) .

(٢) ابن جرير ٦/١٤٧ .

(٣) الكشاف ١/ ٦٣٠.

كما تقول زيدا اضربه ، ولكن العامة أبت إلا الرفع ، يعنى : عامة القراء ، والسرقة ، بكسر الراء ، اسم الشىء المسروق والمصدر من سرق يسرق سرقا ، قاله الجوهرى . وهو أخذ الشىء فى خفية من الأعين ، ومنه استرق السمع ، وسارقه النظر .

قوله : ﴿ **فاقطعوا** ﴾ القطع معناه الإبانة والإزالة ، وجمع الأيدى لكراهة الجمع بين تثنيتين ، وقد بينت السنة المطهرة أن موضع القطع : الرسغ . وقال قوم : يقطع من المرفق . وقال الخوارج : من المنكب . والسرقة لابد أن تكون ربع دينار فصاعداً ولابد أن تكون من حرز كما وردت بذلك الأحاديث الصحيحة . وقد ذهب إلى اعتبار الربع الدينار الجمهور . وذهب قوم إلى التقدير بعشرة دراهم . وذهب الجمهور إلى اعتبار الحرز . وقال الحسن البصرى : إذا جمع الثياب فى البيت قطع ، وقد أطال الكلام فى بحث السرقة أئمة الفقه وشراح الحديث بما لا يأتى التطويل به هاهنا بكثير فائدة . قوله : ﴿ **جزاء بما كسبا** ﴾ مفعول له ، أى فاقطعوا للجزاء ، أو مصدر مؤكد لفعل محذوف ، أى فجازوهما جزاء ، والباء سببية ، وما مصدرية ، أى بسبب كسبهما أو موصولة ، أى جزاء بالذى كسباه من السرقة . وقوله: ﴿ **نكالا** ﴾ بدل من جزاء . وقيل : هو علة للجزاء ، والجزاء علة للقطع ، يقال : نكلت به : إذا فعلت به ما يجب أن ينكل به عن ذلك الفعل. قوله : ﴿ **فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح** ﴾ السياق يفيد أن المراد بالظلم هنا السرقة ، أى فمن تاب من بعد سرقته وأصلح أمره ﴿ **فإن الله يتوب عليه** ﴾ ولكن اللفظ عام فيشمل السارق وغيره من المذنبين ، والاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب . وقد استدل بهذا عطاء وجماعة ، على أن القطع يسقط بالتوبة ، وليس هذا الاستدلال بصحيح ؛ لأن هذه الجملة الشرطية لا تفيد إلا مجرد قبول التوبة ، وإن الله يتوب على من تاب ، وليس فيها ما يفيد أنه لا قطع على التائب. وقد كان فى زمن النبوة يأتى إلى النبى ﷺ من وجب عليه حد تائبًا عن الذنب الذى ارتكبه طالبًا لتطهيره بالحد فيحده النبى ﷺ . وقد روى عن النبى ﷺ أنه قال للسارق بعد قطعه: « تب إلى الله » ، ثم قال :« تاب الله عليك » . أخرجه الدارقطنى من حديث أبى هريرة (١). وأخرج أحمد وغيره ، أن هذه الآية نزلت فى المرأة التى كانت تسرق المتاع لما قالت للنبى ﷺ بعد قطعها: هل لى من توبة (٢) . وقد ورد فى السنة ما يدل على أن الحدود إذا رفعت إلى الأئمة وجبت وامتنع إسقاطها(٣) .

قوله : ﴿ **ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض** ﴾ هذا الاستفهام للإنكار مع تقرير العلم وهو كالعنوان لقوله : ﴿ **يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء** ﴾ أى من كان له ملك السموات والأرض فهو قادر على هذا التعذيب الموكول إلى المشيئة والمغفرة الموكولة إليها .

وقد أخرج عبد بن حميد وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله :﴿ **جزاء بما كسبا نكالا من الله** ﴾

(١) الدارقطنى فى الحدود والديات (٧١) .

(٢) أحمد ٢/ ١٧٧ عن عبد الله بن عمرو ومسلم (١٦٨٨ / ٨ ــ ١٠) عن عائشة.

(٣) القرطبى ٣/ ٢١٧١ ، ٢١٧٢ .

قال : لا ترثوا لهم فيه فإن أمر الله الذى أمر به قال: وذكرلنا أن عمر بن الخطاب كان يقول : اشتدوا على الفساق واجعلوهم يداً يداً ورجلاً رجلاً . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن مجاهد فى قوله : ﴿ فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح فإن الله يتوب عليه ﴾ يقول : الحد كفارته. والأحاديث فى قدر نصاب السرقة وفى سائر ما يتعلق بتفاصيل هذا الحد مذكورة فى كتب الحديث فلا نطيل بذلك (١) .

﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِن قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِن لَّمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا وَمَن يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَن تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُوْلَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَن يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ (٤١) سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَّالُونَ لِلسُّحْتِ فَإِن جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِن تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَن يَضُرُّوكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (٤٢) وَكَيْفَ يُحَكِّمُونَكَ وَعِندَهُمُ التَّوْرَاةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُوْلَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ (٤٣) إِنَّا أَنزَلْنَا التَّوْرَاةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِن كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوْنِ وَلا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلاً وَمَن لَّمْ يَحْكُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُوْلَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ (٤٤) ﴾ .

قوله : ﴿ **لا يحزنك** ﴾ قرأ نافع بضم الياء وكسر الزاى،والباقون بفتح الياء وضم الزاى . والحزن والحزن خلاف السرور ، وحزن الرجل بالكسر فهو حَزِنٌ وحَزِين : وأَحْزَنَه غيره وحزنه قال اليزيدى : حزنه لغة قريش وأَحْزَنَه لغة تميم ، وقد قرئ بهما . وفى الآية النهى له ﷺ عن التأثر لمسارعة الكفرة فى كفرهم تأثرا بليغًا ؛ لأن الله سبحانه قد وعده فى غير موطن بالنصر عليهم ، والمسارعة إلى الشيء : الوقوع فيه بسرعة والمراد هنا : وقوعهم فى الكفر بسرعة عند وجود فرصة ، وآثر لفظ « فى » على لفظ « إلى » للدلالة على استقرارهم فيه ، و«من » فى قوله :﴿ **من الذين قالوا** ﴾ بيانية ، والجملة مبينة للمسارعين فى الكفر ، و« الباء » فى ﴿ **بأفواههم** ﴾ متعلقة بـ ﴿**قالوا** ﴾ لا بـ ﴿ **آمنا** ﴾ ، وهؤلاء الذين قالوا : آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم هم المنافقون ﴿ **ومن الذين هادوا** ﴾ يعنى اليهود ، وهو معطوف على ﴿ **من الذين**

(١) البخارى فى الحدود (٦٧٨٩ـ ٦٧٩٤) عن عائشة ، (٦٧٩٥ـ ٦٧٩٨) عن ابن عمر ، (٦٧٩٩) عن أبى هريرة ، ومسلم فى الحدود (١/١٦٨٤ ، ٦) عن ابن عمر(١٦٨٤/ ٢ ـ ٤) عن عائشة .

قالوا آمنا ﴾ وهو تمام الكلام. والمعنى: أن المسارعين فى الكفر طائفة المنافقين ، وطائفة اليهود .

وقوله : ﴿ **سماعون للكذب** ﴾ خبر مبتدأ محذوف ، أى هم سماعون للكذب ، فهو راجع إلى الفريقين أو إلى المسارعين ، واللام فى قوله : ﴿ **للكذب** ﴾ للتقوية ، أو لتضمين السماع معنى القبول ؛ وقيل: إن قوله : ﴿**سماعون** ﴾ مبتدأ خبره ﴿ **من الذين هادوا** ﴾ أى ومن الذين هادوا قوم ﴿ **سماعون للكذب** ﴾ أى قابلون لكذب رؤسائهم المحرفين للتوراة . قوله : ﴿ **سماعون لقوم آخرين** ﴾ خبر ثان ، واللام فيه كاللام فى ﴿ **للكذب** ﴾ . وقيل : اللام للتعليل فى الموضعين، أى سماعون لكلام رسول الله لأجل الكذب عليه ، وسماعون لأجل قوم آخرين ، وجهوهم عيونا لهم لأجل أن يبلغوهم ما سمعوا من رسول الله ﷺ . قوله : ﴿ **لم يأتوك** ﴾ صفة لقوم ، أى لم يحضروا مجلسك ، وهم طائفة من اليهود ، كانوا لا يحضرون مجلس رسول الله ﷺ تكبراً وتمرداً . وقيل : هم جماعة من المنافقين كانوا يتجنبون مجالس رسول الله ﷺ . قال الفراء : ويجوز : سماعين كما قال : ﴿ ملعونين أينما ثقفوا ﴾ [الأحزاب : ٦١] .

قوله: ﴿ **يحرفون الكلم من بعد مواضعه** ﴾ من جملة صفات القوم المذكورين ، أى يميلونه عن مواضعه التى وضعه الله فيها، ويتأولونه على غير تأويله . والمحرفون هم اليهود . وقيل : إن هذه الجملة خبر مبتدأ محذوف . وقيل : فى محل نصب على الحال من ﴿ **لم يأتوك** ﴾ . وقيل : مستأنفة لا محل لها من الإعراب لقصد تعداد معايبهم ، ومثالبهم . ومعنى : ﴿ **من بعد مواضعه** ﴾ من بعد كونه موضوعاً فى مواضعه ، أو من بعد وضعه فى مواضعه التى وضعه الله فيها من حيث لفظه، أو من حيث معناه . قوله : ﴿ **يقولون إن أوتيتم هذا فخذوه** ﴾ جملة حالية من ضمير يحرفون ، أو مستأنفة ، أو صفة لقوم ، أو خبر مبتدأ محذوف ، والإشارة بقولهم :﴿ **هذا** ﴾ إلى الكلام المحرف ، أى إن أوتيتم من جهة محمد هذا الكلام الذى حرفناه فخذوه واعملوا به ، وإن لم تؤتوه بل جاءكم بغيره فاحذروا من قبوله والعمل به . قوله : ﴿ **ومن يرد الله فتنته** ﴾ أى ضلالته ﴿ **فلن تملك له من الله شيئًا** ﴾ أى فلا تستطيع دفع ذلك عنه ولا تقدر على نفعه وهدايته ، وهذه الجملة مستأنفة مقررة لما قبلها ، وظاهرها العموم ويدخل فيها هؤلاء الذين سياق الكلام معهم دخولا أوليًا ، والإشارة بقوله : ﴿ **أولئك** ﴾ إلى من تقدم ذكرهم من الذين قالوا : آمنا بأفواههم ومن الذين هادوا ، وهو مبتدأ وخبره الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم ، أى لم يرد تطهيرها من أرجاس الكفر والنفاق ، كما طهر قلوب المؤمنين ﴿ **لهم فى الدنيا خزى** ﴾ بظهور نفاق المنافقين ، وبضرب الجزية على الكافرين ، وظهور تحريفهم وكتمهم لما أنزل الله فى التوراة. قوله: ﴿ **سماعون للكذب** ﴾ كرره تأكيداً لقبحه وليكون كالمقدمة لما بعده وهو أكالون للسحت ، وهما من جملة أخبار ذلك المبتدأ المقدر سابقًا .

والسحت بضم السين وسكون الحاء : المال الحرام ، وأصله الهلاك والشدة ، من سحته : إذا

هلكه ومنه : ﴿ فيسحتكم بعذاب ﴾ [طه : ٦١] . ومنه قول الفرزدق :

وعَضّ زمان يا بن مَرْوان لم يَدعْ مِن المالِ إلا مسْحتًا أو مُجلَّفُ (١)

ويقال: للحالق: اسحت ، أى: استأصل ؛ وسمى الحرام سحتاً لأنه يسحت الطاعات ، أى يذهبها ويستأصلها، وقال الفراء: أصله كلب الجوع. وقيل :هو الرشوة ، والأول أولى ، والرشوة تدخل فى الحرام دخولا أوليا ، وقد فسره جماعة بنوع من أنواع الحرام خاص ، كالهدية لمن يقضى له حاجة ، وحلوان الكاهن ، والتعميم أولى بالصواب . قوله : ﴿ فإن جاؤوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم ﴾ فيه تخيير لرسول الله ﷺ بين الحكم بينهم والإعراض عنهم .

وقد استدل به على أن حكام المسلمين مخيرون بين الأمرين. وقد أجمع العلماء على أنه يجب على حكام المسلمين أن يحكموا بين المسلم والذمى إذا ترافعا إليهم. واختلفوا فى أهل الذمة إذا ترافعوا فيما بينهم، فذهب قوم إلى التخيير، وذهب آخرون إلى الوجوب. وقالوا: إن هذه الآية منسوخة بقوله: ﴿ وأن احكم بينهم بما أنزل الله ﴾ وبه قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة والزهرى وعمر بن عبد العزيز والسدى، وهو الصحيح من قول الشافعى، وحكاه القرطبى عن أكثر العلماء(٢).

قوله: ﴿ وإن تعرض عنهم فلن يضروك شيئا ﴾ أى إن اخترت الإعراض عن الحكم بينهم فلا سبيل لهم عليك ؛ لأن الله حافظك وناصرك عليهم وإن اخترت الحكم بينهم ﴿ فاحكم بينهم بالقسط ﴾ أى بالعدل الذى أمرك الله به وأنزله عليك. قوله: ﴿ وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله ﴾ فيه تعجيب له ﷺ من تحكيمهم إياه مع كونهم لا يؤمنون به ، ولا بما جاء به ، مع أن ما يحكمونه فيه هو موجود عندهم فى التوراة كالرجم ونحوه ، وإنما يأتون إليه ﷺ ويحكمونه طمعا منهم فى أن يوافق تحريفهم ، وما صنعوه بالتوراة من التغيير . قوله : ﴿ ثم يتولون ﴾ عطف على يحكمونك ﴿ من بعد ذلك ﴾ أى من بعد تحكيمهم لك . وجملة قوله : ﴿ وما أولئك بالمؤمنين ﴾ لتقرير مضمون ما قبلها .

وقوله : ﴿ إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور ﴾ استئناف يتضمن تعظيم التوراة وتفخيم شأنها ،وأن فيها الهدى والنور ، وهو بيان الشرائع والتبشير بمحمد ﷺ وإيجاب اتباعه. قوله : ﴿ يحكم بها النبيون ﴾ هم أنبياء بنى إسرائيل ، والجملة إما مستأنفة أو حالية ، و﴿ الذين أسلموا ﴾ صفة مادحة للنبيين ، وفيه إرغام لليهود المعاصرين له ﷺ بأن أنبياءهم كانوا يدينون بدين الإسلام الذى دان به محمد ﷺ . وقيل : المراد بالنبيين محمد ﷺ ، وعبر عنه بلفظ الجمع تعظيما . قوله : ﴿ للذين هادوا ﴾ متعلق بـ ﴿ يحكم ﴾ . والمعنى : أنه يحكم بها النبيون للذين هادوا وعليهم . والربانيون : العلماء الحكماء ، وقد سبق تفسيره ، والأحبار: العلماء ، مأخوذ من التحبير وهو التحسين فهم يحبرون العلم ، أى يحسنونه . قال الجوهرى : الحبر : واحد أحبار اليهود بالفتح وبالكسر ، والكسر أفصح وقال الفراء : هو بالكسر ، وقال

(١) فى المخطوطة : « محلق » وعند القرطبى: «مُجَلَّفُ» وهو أصح ، والمجلف ما بقيت منه بقية .
(٢) القرطبى ٣/ ٢١٨٢ ، ٢١٨٣ .

أبو عبيدة : هو بالفتح .

قوله : ﴿ بما استحفظوا من كتاب الله ﴾ الباء للسببية واستحفظوا أمروا بالحفظ ، أى أمرهم الأنبياء بحفظ التوراة عن التغيير والتبديل ، والجار والمجرور متعلق بيحكم ، أى يحكمون بها بسبب هذا الاستحفاظ . قوله : ﴿ وكانوا عليه شهداء ﴾ أى على كتاب الله ، والشهداء الرقباء . فهم يحمونه عن التغيير والتبديل بهذه المراقبة ، والخطاب بقوله : ﴿ فلا تخشوا الناس ﴾ لرؤساء اليهود ، وكذا فى قوله : ﴿ ولا تشتروا بآياتى ثمنا قليلا ﴾ والاشتراء : الاستبدال وقد تقدم تحقيقه . قوله : ﴿ ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ﴾ لفظ «من» ، من صيغ العموم فيفيد أن هذا غير مختص بطائفة معينة بل بكل من ولى الحكم ، وقيل : إنها مختصة بأهل الكتاب ، وقيل : بالكفار مطلقًا ؛ لأن المسلم لا يكفر بارتكاب الكبيرة . وقيل : هو محمول على أن الحكم بغير ما أنزل الله وقع استخفافاً أو استحلالا أو جحداً ، والإشارة بقوله : ﴿ أولئك ﴾ إلى من ، والجمع باعتبار معناها، وكذلك ضمير الجماعة فى قوله : ﴿ هم الكافرون ﴾ .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله: ﴿ لا يحزنك الذين يسارعون فى الكفر ﴾ قال: هم اليهود ﴿ من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ﴾ قال: هم المنافقون. وأخرج أحمد وأبو داود وابن جرير وابن المنذر والطبرانى وأبو الشيخ وابن مردويه عنه قال: إن الله أنزل: ﴿ ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ... الظالمون ... الفاسقون ﴾ أنزلها الله فى طائفتين من اليهود قهرت إحداهما الأخرى فى الجاهلية حتى اصطلحوا على أن كل قتيل قتلته العزيزة من الذليلة فديته خمسون وسقاً، وكل قتيل قتلته الذليلة من العزيزة فديته مائة وسق، فكانوا على ذلك حتى قدم رسول الله ﷺ المدينة ، فذلت الطائفتان كلتاهما لمقدم رسول الله ﷺ، ورسول الله ﷺ لم يظهر عليهم فقتلت الذليلة من العزيزة فأرسلت العزيزة إلى الذليلة أن ابعثوا إلينا بمائة وسق ، فقالت الذليلة: وهل كان هذا فى حيين قط دينهما واحد، ونسبهما واحد، وبلدهما واحد، ودية بعضهم نصف دية بعض؟ إنما أعطيناكم هذا ضيما منكم لنا، وفرقا منكم، فأما إذ قدم محمد ﷺ فلا نعطيكم ذلك، فكادت الحرب تهيج بينهما، ثم ارتضوا على أن جعلوا رسول الله ﷺ بينهما، ففكرت العزيزة فقالت: والله ما محمد يعطيكم منهم ضعف ما يعطيهم منكم، ولقد صدقوا، ما أعطونا هذا إلا ضيما وقهراً لهم، فدسوا إلى محمد ﷺ من يخبر لكم رأيه، فإن أعطاكم ما تريدون حكمتموه، وإن لم يعطكم حذرتموه ولم تحكموه ، فدسوا إلى رسول الله ﷺ ناساً من المنافقين يختبرون لهم رأيه ، فلما جاؤوا رسول الله ﷺ أخبر الله رسوله بأمرهم كله وما أرادوا ، فأنزل الله: ﴿ يأيها الرسول لا يحزنك ﴾ إلى قوله : ﴿ ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ﴾ ثم قال : « فيهم والله أنزلت وإياهم عنى » [(١)] .

(١) أحمد ٢٤٦/١ وأبو داود فى الأقضية (٣٥٧٦) وابن جرير ١٦٦/٦ ، ١٦٧ عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ابن مسعود والطبرانى (١٠٧٣٢) عن ابن عباس .

وأخرج عبد الرزاق وأحمد وعبد بن حميد وأبو داود وابن جرير وابن أبى حاتم، والبيهقى فى الدلائل عن أبى هريرة قال: أول مرجوم رجمه رسول الله ﷺ من اليهود ، زنى رجل منهم وامرأة ،فقال بعضهم لبعض: اذهبوا بنا إلى هذا النبى فإنه نبى بعث بالتخفيف، فإن أفتانا بفتيا دون الرجم قبلناها واحتججنا بها عند الله وقلنا: فتيا نبى من أنبيائك، قال: فأتوا النبى ﷺ وهو جالس فى المسجد وأصحابه، فقالوا: يا أبا القاسم ما ترى فى رجل وامرأة منهم زنيا، فلم يكلمهم حتى أتى بيت مدراسهم ،فقام على الباب فقال: « أنشدكم بالله الذى أنزل التوراة على موسى ، ما تجدون فى التوراة على من زنى إذا أحصن ؟ » قالوا: يحمم (١) ويجبه ، ويجلد، والتجبية : أن يحمل الزانيان على حمار وتقابل أقفيتهما ويطاف بهما ، وسكت شاب منهم فلما رآه النبى ﷺ سكت ألظ به النشدة فقال : اللهم إذ نشدتنا نجب ، فإنا نجد فى التوراة الرجم، فقال النبى ﷺ : « فما أول ما ارتخصتم أمر الله ؟ » قال : زنى رجل ذو قرابة من ملك من ملوكنا ، فأخر عنه الرجم، ثم زنى رجل فى أسرة من الناس فأراد رجمه فحال قوم دونه، وقالوا : والله لا ترجم صاحبنا حتى تجىء بصاحبك فترجمه، فاصطلحوا هذه العقوبة بينهم. قال النبى ﷺ : « فإنى أحكم بما فى التوراة » فأمر بهما فرجما . قال الزهرى : فبلغنا أن هذه الآية نزلت فيهم ﴿ **إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا** ﴾ فكان النبى ﷺ منهم (٢). وأخرجه ابن إسحاق وابن جرير وابن المنذر، والبيهقى فى سننه من طريق أخرى عن أبى هريرة، وذكر فيه أن الشاب المذكور هو عبد الله بن صوريا (٣) . وأخرج نحو حديث أبى هريرة أحمد ومسلم وأبو داود والنسائى من حديث البراء بن عازب (٤) .

وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما من حديث عبد الله بن عمر أن اليهود جاؤوا إلى رسول الله ﷺ فذكروا له أن رجلاً منهم وامرأة زنيا ، فقال لهم رسول الله ﷺ: « ما تجدون فى التوراة؟» قالوا: نفضحهم ويجلدون، قال عبد الله بن سلام: كذبتم إن فيها آية الرجم، فأتوا بالتوراة فنشروها فوضع أحدهم يده على آية الرجم فقرأ ما قبلها وما بعدها ، فقال عبد الله بن سلام : ارفع يدك ، فرفع يده فإذا آية الرجم ، قالوا : صدق ، فأمر بهما رسول الله ﷺ فرجما (٥) .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن جابر بن عبد الله فى قوله : ﴿ **ومن الذين هادوا سماعون للكذب** ﴾ قال: يهود المدينة ﴿ **سماعون لقوم آخرين لم يأتوك** ﴾

---

(١) يحمم : أى يسود وجهه .

(٢) أحمد ٢/ ٢٨٠ مختصرا بإسناد ضعيف منقطع وأبو داود فى الحدود (٤٤٥٠) وابن جرير ٦/ ١٦١ والبيهقى فى الدلائل ٦/ ٢٦٩ . وأورد الشيخ أحمد شاكر رواية عبد الرزاق فى تحقيقه للمسند (٧٧٤٧) .

(٣) ابن إسحاق ٢/ ٢٠٧ وابن جرير ٦/ ١٦٢ والبيهقى ٨/ ٢٤٦ ، ٢٤٧ .

(٤) أحمد ٤/ ٢٨٦ ومسلم فى الحدود (١٧٠٠/ ٢٨) وأبو داود فى الحدود (٤٤٤٧، ٤٤٤٨) والنسائى فى التفسير (١٦٤) وابن ماجة فى الأحكام مختصرا (٢٣٢٧) .

(٥) البخارى فى المناقب (٣٦٣٥) ومسلم فى الحدود (١٦٩٩/ ٢٦ ، ٢٧) وأبو داود فى الحدود (٤٤٤٩) .

قال : يهود فدك ﴿ **يحرفون الكلم** ﴾ قال : يهود فدك يقولون ليهود المدينة : ﴿ **إن أوتيتم هذا** ﴾ الجلد﴿ **فخذوه وإن لم تؤتوه فاحذروا** ﴾ الرجم . وأخرج أبو داود وابن ماجة وابن المنذر وابن مردويه عنه قال : زنى رجل من أهل فدك ، فكتب أهل فدك إلى ناس من اليهود بالمدينة أن سلوا محمداً ، وذكر القصة (١) .

وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **أكالون للسحت** ﴾ قال : أخذوا الرشوة فى الحكم وقضوا بالكذب . وأخرج عبد الرزاق والفريابى وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن مسعود قال : السحت : الرشوة فى الدين . قال سفيان : يعنى فى الحكم . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ ، والبيهقى فى شعب الإيمان ، عن ابن مسعود أيضا قال : من شفع لرجل ليدفع عنه مظلمة أو يرد عليه حقاً فأهدى له هدية فقبلها فذلك السحت فقيل له : يا أبا عبد الرحمن ، إنا كنا نعد السحت الرشوة فى الحكم ، فقال : ذلك الكفر ﴿ **ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون** ﴾ وقد روى نحو هذا عنه من طرق . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : رشوة الحكام حرام ، وهى السحت الذى ذكر الله فى كتابه . وأخرج عبد بن حميد عن زيد بن ثابت قال : السحت : الرشوة . وأخرج عبد بن حميد عن على بن أبى طالب أنه سئل عن السحت فقال : الرشا ، فقيل له فى الحكم ؟ قال : ذاك الكفر . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن عمر قال : بابان من السحت يأكلهما الناس : الرشاء فى الحكم ، ومهر الزانية . وقد ثبت عن رسول الله ﷺ فى تحريم الرشوة ما هو معروف .

وأخرج أبو داود فى ناسخه ، وابن أبى حاتم والطبرانى ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقى فى سننه عن ابن عباس قال : آيتان نسختا من سورة المائدة : آية القلائد ، وقوله : ﴿ **فإن جاؤوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم** ﴾ فكان رسول الله ﷺ مخيرا : إن شاء حكم بينهم ، وإن شاء أعرض عنهم ، فردهم إلى أحكامهم ، فنزلت : ﴿ **وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم** ﴾ قال : فأمر رسول الله ﷺ أن يحكم بينهم بما فى كتابنا (٢) . وأخرج نحوه فى الآية الآخرة عنه أبو عبيدة وابن المنذر وابن مردويه . وأخرج عبد الرزاق عن عكرمة نحوه (٣) .

وأخرج ابن إسحاق وابن جرير وابن المنذر والطبرانى وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس ؛ أن الآيات من المائدة التى قال فيها : ﴿ **فاحكم بينهم أو أعرض عنهم** ﴾ إلى قوله : ﴿ **المقسطين** ﴾ إنما نزلت فى الدية من بنى النضير وقريظة وذلك أن قتلى بنى النضير كان لهم شرف يودون الدية كاملة ، وأن بنى قريظة كانوا يودون نصف الدية ، فتحاكموا فى ذلك إلى

---

(١) أبو داود فى الحدود (٤٤٥٢) وابن ماجة ــ مختصرا ــ فى الأحكام (٢٣٢٨) .
(٢) الطبرانى (١١٠٥٤) وصحح إسناده الحاكم ٢/ ٣١٢ ووافقه الذهبى، والبيهقى فى الحدود ٨/ ٢٤٨ ، ٢٤٩ .
(٣) عبد الرزاق فى أهل الكتابين (١٩٢٣٩) وفى أهل الكتاب (١٠٠١٠) .

رسول الله ﷺ فأنزل الله ذلك فيهم ، فحملهم رسول الله ﷺ على الحق فى ذلك، فجعل الدية سواء (١) . وأخرج نحوه عنه ابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه ، والحاكم وصححه ، والبيهقى فى سننه (٢) . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه فى قوله : ﴿ **وعندهم التوراة فيها حكم الله** ﴾ يعنى حدود الله فأخبره الله بحكمه فى التوراة . قال: ﴿ **وكتبنا عليهم فيها** ﴾ إلى قوله: ﴿ **والجروح قصاص** ﴾ .

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وأبو الشيخ عن الحسن فى قوله : ﴿ **يحكم بها النبيون الذين أسلموا** ﴾ يعنى النبى ﷺ ﴿**للذين هادوا** ﴾ يعنى اليهود . وأخرج ابن جرير عن عكرمة قال : الذين أسلموا : النبى ومن قبله من الأنبياء ، يحكمون بما فيها من الحق . وأخرج ابن جرير عن الحسن قال : الربانيون والأحبار : الفقهاء والعلماء . وأخرج عن مجاهد قال: الربانيون : العلماء الفقهاء . وهم فوق الأحبار . وأخرج ابن أبى حاتم عن الحسن قال : الربانيون : العباد ، والأحبار: العلماء. وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : الربانيون : الفقهاء العلماء . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه قال : الربانيون : هم المؤمنون ، والأحبار : هم القراء .

وأخرج ابن جرير عن السدى ﴿ **فلا تخشوا الناس** ﴾ فتكتموا ما أنزلت ﴿ **ولا تشتروا بآياتى ثمنا قليلا** ﴾ على أن تكتموا ما أنزلت . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد ﴿ **ولا تشتروا بآياتى ثمنا قليلاً** ﴾ قال : لا تأكلوا السحت على كتابى . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **ومن لم يحكم** ﴾ يقول : من جحد الحكم بما أنزل الله فقد كفر ، ومن أقر به ولم يحكم به فهو ظالم فاسق . وأخرج الفريابى وسعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبى حاتم، والحاكم وصححه ، والبيهقى فى سننه عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون** ﴾ قال : إنه ليس بالكفر الذى يذهبون إليه ، وإنه ليس كفر ينقل من الملة بل دون كفره (٣) . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن عطاء بن أبى رباح فى قوله : ﴿ **ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ... هم الظالمون ... هم الفاسقون** ﴾ قال : كفر دون كفر ، وظلم دون ظلم ، وفسق دون فسق . وأخرج سعيد بن منصور وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال : إنما أنزل الله : ﴿ **ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون** ﴾ و﴿ **الظالمون** ﴾ و ﴿**الفاسقون**﴾ فى اليهود خاصة . وقد روى نحو هذا عن جماعة من السلف . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبى

(١) ابن إسحاق ٢/ ٢٠٨ وابن جرير ٦/ ١٥٧ والطبرانى (١١٥٧٣) .

(٢) ابن أبى شيبة فى الديات (٨٠١٩) وابن جرير ٦/ ١٥٧ وصححه الحاكم ٤/ ٣٦٦ ، ٣٦٧ ووافقه الذهبى ، والبيهقى فى الجنايات ٨/ ٢٤ .

(٣) صححه الحاكم ٢/ ٢١٣ ووافقه الذهبى ، والبيهقى فى الجنايات ٨/ ٢٠ .

حاتم، والحاكم وصححه عن حذيفة ؛ أن هذه الآيات ذكرت عنده ﴿ **ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون** ﴾ و ﴿ **الظالمون** ﴾ و ﴿ **الفاسقون** ﴾ فقال رجل : إن هذا فى بنى إسرائيل ، فقال حذيفة : نعم الأخوة لكم بنو إسرائيل ، إن كان لكم كل حلوة ، ولهم كل مرة ، كلا والله لتسلكن طريقهم قدّ الشراك (١) . وأخرج ابن المنذر نحوه عن ابن عباس .

﴿ **وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالأَنفَ بِالأَنفِ وَالأُذُنَ بِالأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَن تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَّهُ وَمَن لَّمْ يَحْكُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُوْلَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (٤٥) وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَارِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَاةِ وَآتَيْنَاهُ الإِنجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَاةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ (٤٦) وَلْيَحْكُمْ أَهْلُ الإِنجِيلِ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَن لَّمْ يَحْكُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُوْلَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٤٧) وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلٍّ جَعَلْنَا مِنكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِن لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (٤٨) وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَن يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِن تَوَلَّوْا فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُصِيبَهُم بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ (٤٩) أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ (٥٠)** ﴾ .

قوله : ﴿ **وكتبنا** ﴾ معطوف على أنزلنا التوراة ، ومعناها : فرضنا ، بين الله سبحانه فى هذه الآية ما فرضه على بنى إسرائيل من القصاص فى النفس والعين والأنف والأذن والسن والجروح . وقد استدل أبو حنيفة وجماعة من أهل العلم بهذه الآية فقالوا : إنه يقتل المسلم بالذمى لأنه نفس . وقال الشافعى وجماعة من أهل العلم : إن هذه الآية خبر عن شرع من قبلنا، وليس بشرع لنا . وقد قدمنا فى البقرة فى شرح قوله تعالى : ﴿ كتب عليكم القصاص فى القتلى ﴾ [البقرة : ١٧٨] ما فيه كفاية .

وقد اختلف أهل العلم فى شرع من قبلنا هل يلزمنا أم لا ؟ فذهب الجمهور إلى أنه يلزمنا إذا لم ينسخ وهو الحق. وقد ذكر ابن الصباغ فى الشامل إجماع العلماء على الاحتجاج بهذه

(١) ابن جرير ٦/ ١٦٤ وصححه الحاكم ٢/ ٣١٢ على شرط الشيخين ووافقه الذهبى . والشراك : سير النعل ، ويُضرب به المثل فى الصغر والقصر.

الآية على ما دلت عليه . قال ابن كثير فى تفسيره: وقد احتج الأئمة كلهم على أن الرجل يقتل بالمرأة لعموم هذه الآية الكريمة . انتهى(١) . وقد أوضحنا ما هو الحق فى هذا فى شرحنا على المنتقى ، وفى هذه الآية توبيخ لليهود وتقريع ؛ لكونهم يخالفون ما كتبه الله عليهم فى التوراة كما حكاه هنا ، ويفاضلون بين الأنفس كما سبق بيانه ، وقد كانوا يقيدون بنى النضير من بنى قريظة ، ولا يقيدون بنى قريظة من بنى النضير.

قوله : ﴿ **والعين بالعين** ﴾ قرأ نافع وعاصم والأعمش وحمزة بالنصب فى جميعها على العطف . وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو وأبو جعفر بالنصب أيضا فى الكل إلا فى الجروح فبالرفع . وقرأ الكسائى وأبو عبيد بالرفع فى الجميع ، عطفا على المحل ؛ لأن النفس قبل دخول الحرف الناصب عليها كانت مرفوعة على الابتداء . وقال الزجاج : يكون عطفاً على المضمر فى النفس ، لأن التقدير: إن النفس هى مأخوذة بالنفس فالأسماء معطوفة على هى . قال ابن المنذر : ومن قرأ بالرفع جعل ذلك ابتداء كلام يتضمن بيان الحكم للمسلمين . والظاهر من النظم القرآنى أن العين إذا فقئت حتى لم يبق فيها مجال للإدراك ؛ أنها تفقأ عين الجانى بها ، والأنف إذا جدعت جميعها فإنها تجدع أنف الجانى بها ، والأذن إذا قطعت جميعها فإنها تقطع أذن الجانى بها ، وكذلك السن ؛ فأما لو كانت الجناية ذهبت ببعض إدراك العين ، أو ببعض الأنف ، أو ببعض الأذن ، أو ببعض السن ، فليس فى هذه الآية مايدل على ثبوت القصاص .

وقد اختلف أهل العلم فى ذلك إذا كان معلوم القدر يمكن الوقوف على حقيقته وكلامهم مدون فى كتب الفروع. والظاهر من قوله: ﴿ **والسن بالسن** ﴾ أنه لا فرق بين الثنايا والأنياب ، والأضراس والرباعيات ، وأنه يؤخذ بعضها ببعض ، ولا فضل لبعضها على بعض . وإليه ذهب أكثر أهل العلم ، كما قال ابن المنذر ، وخالف فى ذلك عمر بن الخطاب رضى الله عنه ومن تبعه ، وكلامهم مدوّن فى مواطنه ، ولكنه ينبغى أن يكون المأخوذ فى القصاص من الجانى هو المماثل للسن المأخوذة من المجنى عليه ، فإن كانت ذاهبة فما يليها .

قوله : ﴿ **والجروح قصاص** ﴾ أى ذوات قصاص . وقد ذكر أهل العلم أنه لا قصاص فى الجروح التى يخاف منها التلف ، ولا فيما كان لا يعرف مقداره عمقا أو طولا أو عرضاً . وقد قدر أئمة الفقة أرش كل جراحة بمقادير معلومة ، وليس هذا موضع بيان كلامهم ، ولا موضع استيفاء بيان ما ورد له أرش مقدر . قوله : ﴿ **فمن تصدق به فهو كفارة له** ﴾ أى من تصدق من المستحقين للقصاص بالقصاص بأن عفا عن الجانى فهو كفارة للمتصدق، يكفر الله عنه بها ذنوبه. وقيل : إن المعنى: فهو كفارة للجارح ، فلا يؤاخذ بجنايته فى الآخرة ، لأن العفو يقوم مقام أخذ الحق منه. والأول أرجح ؛ لأن الضمير يعود على هذا التفسير الآخر إلى غير مذكور .

---

(١) ابن كثير٢/ ٥٨٠ .

قوله : ﴿ **ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون** ﴾ ضمير الفصل مع اسم الإشارة ، وتعريف الخبر يستفاد منها أن هذا الظلم الصادر منهم ظلم عظيم بالغ إلى الغاية .

قوله :﴿ **وقفينا على آثارهم بعيسى ابن مريم** ﴾ هذا شروع فى بيان حكم الإنجيل بعد بيان حكم التوراة ، أى جعلنا عيسى ابن مريم يقفو آثارهم ، أى آثار النبيين الذين أسلموا من بنى إسرائيل ، يقال :قفيته مثل عقبته إذا اتبعته ، ثم يقال : قفيته بفلان وعقبته به فيتعدى إلى الثانى بالباء ، والمفعول الأول محذوف استغناء عنه بالظرف ، وهو على آثارهم ، لأنه إذا قفى به على أثره فقد قفى به إياه وانتصاب ﴿ **مصدقاً** ﴾ على الحال من عيسى ﴿ **وآتيناه الإنجيل** ﴾ عطف على قفينا ، ومحل الجملة ، أعنى : ﴿ **فيه هدى** ﴾ ، النصب على الحال من الإنجيل ، و﴿ **نور** ﴾ عطف على هدى . وقوله : ﴿ **ومصدقاً** ﴾ معطوف على محل ﴿ **فيه هدى** ﴾ أى أن الإنجيل أوتيه عيسى حال كونه مشتملاً على الهدى والنور ومصدقاً لما بين يديه من التوراة . وقيل : إن مصدقاً معطوف على مصدقاً الأول ، فيكون حالاً من عيسى ، مؤكداً للحال الأول ومقرراً له . والأول أولى ، لأن التأسيس خير من التأكيد . قوله : ﴿ **وهدى وموعظة للمتقين** ﴾ عطف على مصدقاً داخل تحت حكمه منضماً إليه ، أى مصدقاً وهادياً وواعظاً للمتقين .

قوله : ﴿ **وليحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله فيه** ﴾ هذا أمر لأهل الإنجيل بأن يحكموا بما أنزل فيه الله، فإنه قبل البعثة المحمدية حق ، وأما بعدها فقد أمروا فى غير موضع بأن يعملوا بما أنزل اللّه على محمد ﷺ فى القرآن الناسخ لكل الكتب المنزلة . وقرأ الأعمش وحمزة بنصب الفعل من يحكم ، على أن اللام لام كى ، وقرأ الباقون بالجزم ، على أن اللام للأمر ، فعلى القراءة الأولى تكون اللام متعلقة بقوله : وآتيناه الإنجيل ليحكم أهله بما أنزل الله فيه ، وعلى القراءة الثانية : هو كلام مستأنف . قال مكى : والاختيار بالجزم ، لأن الجماعة عليه ، ولأن ما بعده من الوعيد والتهديد يدل على أنه إلزام من الله لأهل الإنجيل . وقال النحاس : والصواب عندى أنهما قراءتان حسنتان ، لأن الله سبحانه لم ينزل كتاباً إلا ليعمل بما فيه .

قوله : ﴿ **وأنزلنا إليك الكتاب** ﴾ خطاب لمحمد ﷺ ، والكتاب : القرآن ، والتعريف للعهد ، و ﴿ **بالحق** ﴾ متعلق بمحذوف وقع حالاً ، أى متلبساً بالحق . وقيل : هو حال من فاعل أنزلنا . وقيل : من ضمير النبى ﷺ و ﴿ **مصدقاً لما بين يديه** ﴾ حال من الكتاب ، والتعريف فى الكتاب أعنى قوله : ﴿ **مصدقا لما بين يديه من الكتاب** ﴾ للجنس ، أى أنزلنا إليك يا محمد ، القرآن حال كونه متلبساً بالحق ، وحال كونه مصدقاً لما بين يديه من كتب الله المنزلة لكونه مشتملاً على الدعوة إلى الله ، والأمر بالخير والنهى عن الشر ، كما اشتمل عليه قوله : ﴿ **ومهيمنا عليه** ﴾ عطف على مصدقاً، والضمير فى عليه عائد إلى الكتاب الذى صدقه القرآن وهيمن عليه ، والمهيمن : الرقيب . وقيل : الغالب المرتفع . وقيل: الشاهد . وقيل : الحافظ . وقيل : المؤتمن . قال المبرد : أصلهُ مؤَيْمن أبدل من الهمزة هاء ، كما قيل فى أرَقْت

الماء: هَرَقْت ، وبه قال الزجاج وأبو على الفارسى . وقال الجوهرى : هو من أمن غيره من الخوف وأصله أَأْمَنَ فهو مُؤَأْمن بهمزتين ، قلبت الثانية ياء كراهة لاجتماعهما فصار مُؤَيْمن ثم صيرت الأولى هاء ، كما قالوا : هَرَاق الماء وأَرَاقه ، يقال : هَيْمن على الشىء يهيمن : إذا كان له حافظاً، فهو لهُ مهيمن كذا عن أبى عُبيد . وقرأ مجاهد وابن محيصن : «مهَيْمَناً عَلَيْه» بفتح الميم ، أى هيمن عليه الله سبحانه . والمعنى على قراءة الجمهور : أن القرآن صار شاهداً بصحة الكتب المنزلة ، ومقرراً لما فيها ، مما لم ينسخ، وناسخاً لما خالفه فيها ، ورقيباً عليها ، وحافظاً لما فيها من أصول الشرائع ، وغالباً لها لكونه المرجع فى المحكم منها والمنسوخ ، ومؤتمناً عليها لكونه مشتملاً على ما هو معمول به منها وما هو متروك.

قوله: ﴿ فاحكم بينهم بما أنزل اللّه ﴾ أى بما أنزله إليك فى القرآن لاشتماله على جميع ما شرعه اللّه لعباده فى جميع الكتب السابقة عليه ﴿ ولا تتبع أهواءهم ﴾ أى أهواء أهل الملل السابقة . وقوله : ﴿ عما جاءك من الحق ﴾ متعلق بلا تتبع على تضمينه معنى لا تعدل أو لا تنحرف ﴿ عما جاءك من الحق ﴾ متبعاً لأهوائهم . وقيل : متعلق بمحذوف ، أى لا تتبع أهواءهم عادلاً أو منحرفاً عن الحق ، وفيه النهى له ﷺ عن أن يتبع أهوية أهل الكتاب، ويعدل عن الحق الذى أنزله الله عليه ، فإن كل ملة من الملل تهوى أن يكون الأمر على ما هم عليه ، وما أدركوا عليه سلفهم ، وإن كان باطلاً منسوخاً أو محرفاً عن الحكم الذى أنزله الله على الأنبياء ، كما وقع فى الرجم ونحوه مما حرفوه من كتب الله .

قوله : ﴿ لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً ﴾ الشِّرْعة والشَّريعة فى الأصل : الطريقة الظاهرة التى يُتوصل بها إلى الماء، ثم استعملت فيما شرعه الله لعباده من الدِّين . والمنهاج : الطريقة الواضحة البينة . وقال أبو العباس محمد بن يزيد المبرد : الشريعة : ابتداء الطريق ، والمنهاج : الطريق المستمر ، ومعنى الآية : أنه جعل التوراة لأهلها، والإنجيل لأهله ، والقرآن لأهله ، وهذا قبل نسخ الشرائع السابقة بالقرآن وأما بعده فلا شرعة ولا منهاج إلا ما جاء به محمد ﷺ . قوله : ﴿ ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ﴾ بشريعة واحدة ، وكتاب واحد ، ورسول واحد ﴿ ولكن ليبلوكم ﴾ أى ولكن لم يشأ ذلك الاتحاد ، بل شاء الابتلاء لكم باختلاف الشرائع ، فيكون ﴿ ليبلوكم ﴾ متعلقا بمحذوف دل عليه سياق الكلام وهو ما ذكرنا ، ومعنى ﴿ فيما آتاكم ﴾ : فيما أنزله عليكم من الشرائع المختلفة باختلاف الأوقات والرسل ، هل تعملون بذلك، وتذعنون له، أو تتركونه وتخالفون ما اقتضته مشيئة الله وحكمته ، وتميلون إلى الهوى ، وتشترون الضلالة بالهدى ؟ وفيه دليل على أن اختلاف الشرائع هو لهذه العلة ، أعنى الابتلاء والامتحان لا لكون مصالح العباد مختلفة باختلاف الأوقات والأشخاص . قوله : ﴿ فاستبقوا الخيرات ﴾ أى إذا كانت المشيئة قد قضت باختلاف الشرائع فاستبقوا إلى فعل ما أمرتم بفعله وترك ما أمرتم بتركه. والاستباق : المسارعة . ﴿ إلى الله مرجعكم جميعا ﴾ لا

إلى غيره وهذه الجملة كالعلة لما قبلها .

قوله : ﴿ **وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم** ﴾ عطف على الكتاب ، أى أنزلنا عليك الكتاب والحكم بما فيه . وقد استدل بهذا على نسخ التغيير المتقدم فى قوله : ﴿ **أو أعرض عنهم** ﴾. وقد تقدم تفسير ﴿ **ولا تتبع أهواءهم** ﴾. قوله : ﴿ **واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك** ﴾ أى يضلوك عنه ، ويصرفوك بسبب أهوائهم التى يريدون منك أن تعمل عليها وتؤثرها ﴿ **فإن تولوا فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم** ﴾ أى إن أعرضوا عن قبول حكمك بما أنزل الله عليك ، فذلك لما أراده الله من تعذيبهم ببعض ذنوبهم وهو ذنب التولى عنك ، والإعراض عما جئت به﴿ **وإن كثيراً من الناس لفاسقون** ﴾ متمردون عن قبول الحق خارجون عن الإنصاف .

قوله : ﴿ **أفحكم الجاهلية يبغون** ﴾ الاستفهام للإنكار والتوبيخ ، والفاء للعطف على مقدر كما فى نظائره، والمعنى: أيعرضون عن حكمك بما أنزل الله عليك ويتولون عنه ويبتغون حكم الجاهلية ، والاستفهام فى : ﴿ **ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون** ﴾ للإنكار أيضاً ، أى لا أحسن من حكم الله عند أهل اليقين ، لا عند أهل الجهل والأهواء .

وقد أخرج ابن المنذر عن ابن عباس ﴿ **كتبنا عليهم فيها** ﴾ فى التوراة . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر عنه قال : كتب عليهم هذا فى التوراة ، وكانوا يقتلون الحر بالعبد فيقولون : كتب علينا أن النفس بالنفس . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه ، والبيهقى فى سننه عن ابن عمر فى قوله : ﴿ **فمن تصدق به فهو كفارة له** ﴾ قال : يهدم عنه من ذنوبه بقدر ما تصدق به . وأخرج ابن أبى حاتم عن جابر بن عبد الله ﴿ **فهو كفارة له** ﴾ قال : للمجروح . وأخرج أحمد والترمذى وابن ماجة عن أبى الدرداء ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ما من مسلم يصاب بشىء فى جسده فيتصدق به إلا رفعه الله به درجة وحط عنه به خطيئة » (١).

وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس ﴿ **ومهيمناً عليه** ﴾ قال : مؤتمناً عليه . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم والبيهقى عنه قال: المهيمن : الأمين . والقرآن أمين على كل كتاب قبله . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عنه فى قوله: ﴿ **شرعة ومنهاجاً** ﴾ قال: سبيلاً وسنة . وأخرج ابن إسحاق وابن جرير وابن أبى حاتم ، والبيهقى فى الدلائل عن ابن عباس قال : قال كعب بن أسد وعبد الله بن صوريا وشاس بن قيس : اذهبوا بنا إلى محمد لعلنا أن نفتنه عن دينه، فأتوه فقالوا : يا محمد ، إنك قد عرفت أنا أحبار يهود وأشرافهم وساداتهم وإنا إن اتبعناك اتبعنا يهود ، وإن بيننا وبين قومنا خصومة

(١) أحمد ٦/ ٤٤٨ والترمذى فى الديات (١٣٩٣) وقال : « غريب » وابن ماجة فى الديات (٢٦٩٣) .

فنحاكمهم إليك. فتقضى لنا عليهم ، ونؤمن بك ونصدقك ، فأبى ذلك ، وأنزل الله تعالى : ﴿ **وأن احكم بينهم بما أنزل الله** ﴾ إلى قوله : ﴿ **لقوم يوقنون** ﴾ (١). وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله : ﴿ **أفحكم الجاهلية يغون** ﴾ قال : يهود . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة قال : هذا فى قتيل اليهود .

﴿ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَن يَتَوَلَّهُم مِّنكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (٥١) فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَىٰ أَن تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَن يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِندِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا أَسَرُّوا فِي أَنفُسِهِمْ نَادِمِينَ (٥٢) وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهَٰؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ (٥٣) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَن يَرْتَدَّ مِنكُمْ عَن دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لائِمٍ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (٥٤) إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ (٥٥) وَمَن يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ (٥٦)** ﴾ .

قوله : ﴿ **يأيها الذين آمنوا لا تتخذوا** ﴾ الظاهر أنه خطاب للمؤمنين حقيقة. وقيل : المراد بهم المنافقون ، ووصفهم بالإيمان باعتبار ما كانوا يظهرونه . وقد كانوا يوالون اليهود والنصارى فنهوا عن ذلك . والأولى أن يكون خطاباً لكل من يتصف بالإيمان أعم من أن يكون ظاهراً وباطناً أو ظاهراً فقط ، فيدخل المسلم والمنافق . ويؤيد هذا قوله : ﴿ **فترى الذين فى قلوبهم مرض** ﴾ والاعتبار بعموم اللفظ ،وسيأتى فى بيان سبب نزول الآية ما يتضح به المراد . والمراد من النهى عن اتخاذهم أولياء : أن يعاملوا معاملة الأولياء فى المصادقة والمعاشرة والمناصرة .

وقوله : ﴿ **بعضهم أولياء بعض** ﴾ تعليل للنهى ، والمعنى : أن بعض اليهود أولياء البعض الآخر منهم ، وبعض النصارى أولياء البعض الآخر منهم ، وليس المراد بالبعض : إحدى طائفتى اليهود والنصارى ، وبالبعض الآخر: الطائفة الأخرى للقطع بأنهم فى غاية من العداوة والشقاق ﴿ وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء ﴾ [البقرة : ١١٨] . وقيل : المراد: أن كل واحدة من الطائفتين توالى الأخرى وتعاضدها وتناصرها على عداوة النبى ﷺ ، وعداوة ما جاء به ، وإن كانوا فى ذات بينهم

(١) ابن إسحاق ٢/ ٢٠٨ وابن جرير ٦/ ١٧٧ والبيهقى فى الدلائل ٢/ ٥٣٦ .

متعادين متضادّين . ووجه تعليل النهى بهذه الجملة ، أنها تقتضى أن هذه الموالاة هى شأن هؤلاء الكفار لا شأنكم ، فلا تفعلوا ما هو من فعلهم فتكونوا مثلهم ولهذا عقب هذه الجملة التعليلية بما هو كالنتيجة لها فقال: ﴿ **ومن يتولهم منكم فإنه منهم** ﴾ أى فإنه من جملتهم وفى عدادهم وهو وعيد شديد فإن المعصية الموجبة للكفر هى التى قد بلغت إلى غاية ليس وراءها غاية. وقوله : ﴿ **إن الله لا يهدى القوم الظالمين** ﴾ تعليل للجملة التى قبلها ، أى أن وقوعهم فى الكفر هو بسبب عدم هدايته سبحانه لمن ظلم نفسه بما يوجب الكفر كمن يوالى الكافرين .

قوله : ﴿ **فترى الذين فى قلوبهم مرض يسارعون فيهم** ﴾ الفاء للسببية ، والخطاب إما للرسول ﷺ ، أو لكل من يصلح له ، أى ما ارتكبوه من الموالاة ، ووقعوا فيه من الكفر ، هو بسبب ما فى قلوبهم من مرض النفاق . وقوله : ﴿ **يسارعون** ﴾ فى محل نصب إما على أنه المفعول الثانى إذا كانت الرؤية قلبية ، أو على أنه حال إذا كانت بصرية ، وجعل المسارعة فى موالاتهم مسارعة فيهم للمبالغة فى بيان رغوبهم فى ذلك ، حتى كأنهم مستقرون فيهم ، داخلون فى عدادهم ، وقد قرئ : « فيرى » بالتحتية . واختلف فى فاعله ما هو ؟ فقيل : هو الله ــ عز وجل . وقيل : هو كل من تصح منه الرؤيا . وقيل : هو الموصول ، ومفعوله : ﴿ **يسارعون فيهم** ﴾ على حذف أن المصدرية ، أى فيرى القوم الذين فى قلوبهم مرض أن يسارعوا فيهم ، فلما حذفت ارتفع الفعل كقوله :

ألا أيُّهذا اللائمى أحضر الوغا

والمرض فى القلوب : هو النفاق والشك فى الدين . وقوله : ﴿ **يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة** ﴾ جملة مشتملة على تعليل المسارعة فى الموالاة ، أى أن هذه الخشية هى الحاملة لهم على المسارعة . وقيل : إن هذه الجملة حال من ضمير يسارعون . والدائرة : ما تدور من مكاره الدهر ، أى نخشى أن تظفر الكفار بمحمد ﷺ فتكون الدولة لهم ، وتبطل دولته فيصيبنا منهم مكروه ، ومنه قول الشاعر (١) :

يردّ عنْكَ القَدَرَ المقدورا   ودائراتِ الدهر أن تَدورا (٢)

أىَ دولات الدهر الدائرة من قوم إلى قوم .

وقوله : ﴿ **فعسى الله أن يأتى بالفتح** ﴾ رد عليهم ودفع لما وقع لهم من الخشية ، وعسى فى كلام الله وعد صادق لا يتخلف . والفتح : ظهور النبى ﷺ على الكافرين ، ومنه ما وقع من قتل مقاتلة بنى قريظة ، وسبى ذراريهم ، وإجلاء بنى النضير . وقيل : هو فتح بلاد المشركين على المسلمين ، وقيل : فتح مكة. والمراد بالأمر من عنده سبحانه : هو كل ما تندفع به صولة اليهود ومن معهم ، وتنكسر به شوكتهم . وقيل : هو إظهار أمر المنافقين وإخبار

(١) الشاعر : هو حميد الأرقط .

(٢) مجاز القرآن لأبى عبيدة ١/ ١٦٩ .

النبى ﷺ بما أسروا فى أنفسهم وأمره بقتلهم . وقيل : هو الجزية التى جعلها الله عليهم . وقيل : الخصب والسعة للمسلمين ، فيصبح المنافقون ﴿ **على ما أسروا فى أنفسهم نادمين** ﴾ من النفاق الحامل لهم على الموالاة ﴿ **نادمين** ﴾ على ذلك لبطلان الأسباب التى تخيلوها وانكشاف خلافها .

قوله : ﴿ **ويقول الذين آمنوا** ﴾ (١) قرأ أبو عمرو وابن أبى إسحاق وأهل الكوفة بإثبات الواو ، وقرأ الباقون بحذفها ، فعلى القراءة الأولى مع رفع يقول يكون كلاماً مبتدأ مسوقاً لبيان ما وقع من هذه الطائفة ، وعلى قراءة النصب يكون عطفاً على ﴿ **فيصبحوا** ﴾ . وقيل : على ﴿ **يأتى** ﴾ ، والأول أولى ؛ لأن هذا القول إنما يصدر عن المؤمنين عند ظهور ندامة الكافرين ، لا عند إتيان الفتح . وقيل : هو معطوف على الفتح كقول الشاعر :

لَلُبْسُ عَبَاءةٍ وَتَقَرُّ عَيْنِى (٢)

وأما على قراءة حذف الواو فالجملة مستأنفة جواب سؤال مقدر ، والإشارة بقوله : ﴿**أهؤلاء**﴾ إلى المنافقين ، أى يقول الذين آمنوا مخاطبين لليهود ومشيرين إلى المنافقين : ﴿ **أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم إنهم لمعكم** ﴾ بالمناصرة والمعاضدة فى القتال ، أو يقول بعض المؤمنين لبعض مشيرين إلى المنافقين ، وهذه الجملة مفسرة للقول . وجهد الأيمان : أغلظها ، وهو منصوب على المصدر أو على الحال ، أى أقسموا بالله جاهدين . قوله : ﴿ **حبطت أعمالهم** ﴾ أى بطلت وهو من تمام قول المؤمنين ، أو جملة مستأنفة ، والقائل الله سبحانه . والأعمال هى التى عملوها فى الموالاة ، أو كل عمل يعملونه .

قوله : ﴿ **يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه** ﴾ قرأ أهل المدينة والشام : « يرتدد » بدالين بفك الإدغام ، وهى لغة تميم ، وقرأ غيرهم بالإدغام ، وهذا شروع فى بيان أحكام المرتدين بعد بيان أن موالاة الكافرين من المسلم كفر ، وذلك نوع من أنواع الردة ، والمراد بالقوم الذين وعد الله سبحانه بالإتيان بهم : هم أبو بكر الصديق رضى الله عنه ، وجيشه من الصحابة والتابعين الذين قاتل بهم أهل الردة ، ثم كل من جاء بعدهم من المقاتلين للمرتدين فى جميع الزمن ، ثم وصف سبحانه هؤلاء القوم بهذه الأوصاف العظيمة ، المشتملة على غاية المدح ، ونهاية الثناء ، من كونهم يحبون الله وهو يحبهم، ومن كونهم ﴿ **أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون فى سبيل الله ولا يخافون لومة لائم** ﴾ والأذلة : جمع ذليل لا ذلول ، والأعزة : جمع عزيز ، أى يظهرون العطف والحنو والتواضع للمؤمنين ، ويظهرون الشدة والغلظة والترفع على الكافرين، ويجمعون بين المجاهدة فى سبيل الله ، وعدم خوف الملامة فى الدين ، بل هم متصلبون لا يبالون بما يفعله أعداء الحق وحزب الشيطان من الإزراء بأهل الدين، وقلب محاسنهم مساوئ، ومناقبهم مثالب، حسداً وبغضاً وكراهة للحق وأهله، والإشارة

---

(١) فى المخطوطة :« يقول ».

(٢) وتكملة البيت : أحب إلى من لبس الشفوف.

وقوله : ﴿ ذلك ﴾ إلى ما تقدم من الصفات التى اختصهم الله بها . والفضل : اللطف والإحسان .

قوله : ﴿ إنما وليكم الله ﴾ لما فرغ سبحانه من بيان من لا تحل موالاته بين من هو الولى الذى تجب موالاته ، ومحل ﴿ الذين يقيمون الصلاة ﴾ الرفع على أنه صفة للذين آمنوا ، أو بدل منه ، أو النصب على المدح ، وقوله: ﴿ وهم راكعون ﴾ جملة حالية من فاعل الفعلين اللذين قبله ، والمراد بالركوع : الخشوع والخضوع ، أى يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم خاشعون خاضعون لا يتكبرون . وقيل : هو حال من فاعل الزكاة . والمراد بالركوع هو المعنى المذكور ، أى يضعون الزكاة فى مواضعها ، غير متكبرين على الفقراء ولا مترفعين عليهم . وقيل : المراد بالركوع على المعنى الثانى : ركوع الصلاة ، ويدفعه عدم جواز إخراج الزكاة فى تلك الحال ، ثم وعد سبحانه من يتولى الله ورسوله والذين آمنوا بأنهم الغالبون لعدوهم ، وهو من وضع الظاهر موضع المضمر ، ووضع حزب الله موضع ضمير الموالين لله ولرسوله وللمؤمنين . والحزب : الصنف من الناس ، من قولهم : حزبه كذا ، أى نابه فكأن المتحزبين مجتمعون كاجتماع أهل النائبة التى تنوب ، وحزب الرجل : أصحابه ، والحزب : الوِرد ، وفى الحديث : « فمن فاته حزبه من الليل»[(١)] . وتحزبوا : اجتمعوا . والأحزاب: الطوائف . وقد وقع ، ولله الحمد ، ما وعد الله به أولياءه وأولياء رسله وأولياء عباده المؤمنين من الغلب لعدوهم، فإنهم غلبوا اليهود بالسبى ، والقتل ، والإجلاء ، وضرب الجزية ، حتى صاروا ، لعنهم الله ، أذلّ الطوائف الكفرية ، وأقلها شوكة، وما زالوا تحت كَلْكَل [(٢)] المؤمنين يطحنونهم كيف شاؤوا ، ويمتهنونهم كما يريدون ، من بعد البعثة الشريفة المحمدية إلى هذه الغاية .

وقد أخرج ابن إسحاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه، والبيهقى فى الدلائل ، وابن عساكر عن عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت قال : لما حاربت بنو قينقاع رسول الله ﷺ تشبث بأمرهم عبد الله بن أبى بن سلول وقام دونهم ، ومشى عبادة ابن الصامت إلى رسول الله ﷺ وتبرأ إلى اللّه وإلى رسوله من حلفهم، وكان أحد بنى عوف ابن الخزرج ، وله من حلفهم مثل الذى كان لهم من عبد الله بن أبىّ بن سلول فخلعهم إلى رسول الله ﷺ وقال : أتبرأ إلى الله وإلى رسوله من حلف هؤلاء الكفار وولايتهم . وفيه وفى عبد الله بن أبىّ نزلت الآيات فى المائدة ﴿ يأيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء ﴾ إلى قوله : ﴿ فإن حزب الله هم الغالبون ﴾ [(٣)] . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : أسلم عبد الله بن أبى بن سلول ، ثم قال: إن بينى وبين قريظة والنضير حلفاً ، وإنى أخاف

(١) مسلم فى صلاة المسافرين وقصرها (٧٤٧ / ١٤٢) وأبو داود فى الصلاة (١٣١٣) والترمذى فى الصلاة (٥٨١) وقال : « حسن صحيح » والنسائى فى قيام الليل وتطوع النهار ٣/ ٢٥٩ ، ٢٦٠ وابن ماجة فى إقامة الصلاة والسنة فيها (١٣٤٣) ، كلهم بلفظ : « من نام » .

(٢) الكَلْكَلُ : الصدر ، أو هو ما بين الترقوتين .

(٣) ابن إسحاق ٣/ ١١ وابن جرير٦/ ١٧٨ والبيهقى فى الدلائل ٣/ ١٧٤ ، ١٧٥ .

الدوائر ، فارتدّ كافراً ، وقال عبادة بن الصامت : أتبرأ إلى الله من حلف قريظة والنضير ، وأتولى الله ورسوله ، فنزلت . وأخرج ابن مردويه أيضًا من طريق عبادة بن الوليد بن عبادة ابن الصامت عن أبيه عن جده نحو ذلك . وأخرج ابن أبى شيبة وابن جرير عن عطية بن سعد قال : جاء عبادة فذكر نحو ما تقدم (١) .

وأخرج ابن جرير عن الزهرى قال : لما انهزم أهل بدر قال المسلمون لأوليائهم من يهود : آمنوا قبل أن يصيبكم الله بيوم مثل يوم بدر ، فقال مالك بن الصيف : غركم أن أصبتم رهطاً من قريش لا علم لهم بالقتال ، أما لو أصررنا العزيمة أن نستجمع عليكم لم يكن لكم يد أن تقاتلونا (٢) ، فقال عبادة وذكر نحو ما تقدم عنه وعن عبد الله بن أبىّ (٣) . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى هذه الآية ﴿ **يأيها الذين آمنوا** ﴾ قال : إنها فى الذبائح « من دخل فى دين قوم فهو منهم» (٤) . وأخرج عبد بن حميد عن حذيفة قال : ليتق أحدكم أن يكون يهوديا أو نصرانيا وهو لا يشعر ، وتلا ﴿ **ومن يتولهم منكم فإنه منهم** ﴾ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن عطية ﴿ **فترى الذين فى قلوبهم مرض** ﴾ كعبد الله بن أبى ﴿ **يسارعون فيهم** ﴾ فى ولايتهم .

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ ، والبيهقى فى سننه ، وابن عساكر عن قتادة قال : أنزل الله هذه الآية ﴿ **يأيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه** ﴾ وقد علم أنه سيرتد مرتدون من الناس ، فلما قبض الله نبيه ﷺ ارتدّ عامة العرب عن الإسلام إلا ثلاثة مساجد : أهل المدينة ، وأهل مكة ، وأهل الجواثى من عبد القيس ، وقال الذين ارتدوا: نصلى الصلاة ولانزكّى ، والله لا تغصب أموالنا ، فكلم أبا بكر فى ذلك ليتجاوز عنهم ، وقيل له : لو أنهم قد فقهوا (٥) أدوا الزكاة ، فقال : والله لا أفرق بين شىء جمعه الله ، ولو منعونى عقالاً مما فرض اللّه ورسوله لقاتلتهم عليه ، فبعث الله عصائب مع أبى بكر فقاتلوا حتى أقروا بالماعون وهو الزكاة ، قال قتادة : فكنا نتحدث أن هذه الآية نزلت فى أبى بكر وأصحابه : ﴿ **فسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه** ﴾ إلى آخر الآية(٦) . وأخرج عبد حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ ، والبيهقى فى الدلائل عن الحسن نحوه .

وأخرج ابن جرير عن شريح عن عبيد قال : لما أنزل الله : ﴿ **يأيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه** ﴾ الآية قال عمر : أنا وقومى يا رسول الله ؟ قال : « لا بل هذا وقومه » يعنى أبا موسى الأشعرى (٧) . وأخرج ابن سعد وابن أبى شيبة فى مسنده وعبد بن حميد

---

(١) ابن أبى شيبة فى الفضائل (١٢٣٥١) وابن جرير ٦/ ١٧٧ ، ١٧٨ .
(٢) فى المخطوطة : «يدان بقتالنا » . (٣) ابن جرير ٦/ ١٧٨ .
(٤) المرجع السابق ٦/ ١٧٩ .
(٥) فى المطبوعة : «إنهم لو قد فقهوا » والصحيح ما أثبتناه من المخطوطة .
(٦) ابن جرير٦/ ١٨٣ والبيهقى ٨/ ١٧٧ ، ١٧٨ . (٧) ابن جرير ٦/ ١٨٤ .

والحكيم الترمذى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وأبو الشيخ وابن مردويه، والحاكم وصححه ، والبيهقى فى الدلائل عن عياض الأشعرى قال : لما نزلت : ﴿ **فسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه** ﴾ قال رسول الله ﷺ : « هم قوم هذا » وأشار إلى أبى موسى الأشعرى (١) . وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه والحاكم فى جمعه لحديث شعبة والبيهقى وابن عساكر عن أبى موسى الأشعرى قال : تليت عند النبى ﷺ ﴿ **فسوف يأتى الله بقوم** ﴾ الآية ، فقال النبى ﷺ : « قومك يا أبا موسى أهل اليمن » (٢) .

وأخرج ابن أبى حاتم ، والحاكم فى الكنى (٣) ، والطبرانى فى الأوسط ، وأبو الشيخ وابن مردويه بسند حسن عن جابر بن عبد الله قال: سئل رسول الله ﷺ عن قوله : ﴿ **فسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه** ﴾ الآية ، فقال : « هؤلاء قوم من أهل اليمن ، ثم كندة ، ثم السكون ، ثم تجيب » (٤) .وأخرج البخارى فى تاريخه ، وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى الآية قال : هم قوم من أهل اليمن ثم من كندة ثم من السكون . وأخرج ابن أبى شيبة عنه قال : هم أهل القادسية. وأخرج البخارى فى تاريخه عن القاسم بن يَنْخَسُرْه (٥) قال : أتيت ابن عمر فرحب بى ، ثم تلا ﴿ **من يرتدّ منكم عن دينه فسوف يأتى الله بقوم** ﴾ الآية ، ثم ضرب على منكبى وقال : أحلف بالله إنهم لمنكم أهل اليمن ثلاثا (٦) .

وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن عطية بن سعد . قال فى قوله : ﴿ **إنما وليكم الله ورسوله** ﴾ : إنها نزلت فى عبادة بن الصامت(٧) . وأخرج الخطيب فى المتفق والمفترق عن ابن عباس قال : تصدّق علىٌّ بخاتم وهو راكع ، فقال النبى ﷺ للسائل : « من أعطاك هذا الخاتم ؟ » قال: ذاك الراكع ، فأنزل الله فيه: ﴿ **إنما وليكم الله ورسوله** ﴾(٨). وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت فى على بن

---

(١) ابن سعد ٤ / ١٠٧ وابن أبى شيبة فى الفضائل (١٢٣١١) وابن جرير ٦ / ١٨٣ والطبرانى ١٧ / ٣٧١ (١٠١٦) وقال الهيثمى فى المجمع ٧/ ١٩ : « ورجاله رجال الصحيح » وصححه الحاكم ٢/ ٣١٣ على شرط مسلم ، ووافقه الذهبى ، والبيهقى فى الدلائل ٥/ ٣٥١ ، ٣٥٢ عن عياض عن أبى موسى ، والخطيب فى تاريخه ٢/ ٣٩ وعزاه ابن حجر فى المطالب العالية (٣٥٩٨) إلى أبى بكر ، وقال البوصيرى : «رواته ثقات».

(٢) البيهقى فى الدلائل ٥/ ٣٥١ ، ٣٥٢ .

(٣) فى المطبوعة :«ابن أبى حاتم فى الكنى » والصحيح ما أثبتناه عن الدر المنثور ٢/ ٢٩٢ .

(٤) عزاه الهيثمى فى المجمع ٧/ ١٩ إلى الطبرانى فى الأوسط وقال : « إسناده حسن » وأورد ابن كثير رواية ابن مردويه ٢/ ٥٩٥ وقال : «غريب جدا » .

(٥) فى الأصل : «مخيمرة » وفى التاريخ الكبير ٧/ ١٦٠ ، ١٦١ ولهذا الرجل ترجمة فى الإصابة فى القسم الثالث من باب القاف ٣/ ٢٦٧ (٧٢٧٥) باسم القاسم بن ينخسره .

(٦) البخارى فى التاريخ الكبير ٧/ ١٦١ .

(٧) ابن جرير ٦/ ١٨٦ .

(٨) عزاه المتقى الهندى فى الكنز (٣٦٣٥٤) إلى الخطيب فى المتفق وقال : « وفيه مطلب بن زياد ، وثقه أحمد وابن معين ، وقال أبو حاتم : لا يحتج بحديثه » .كما أورد ابن كثير ٢/ ٥٩٧ رواية ابن مردويه من طريق آخر وقال: « الضحاك ــ الراوى عن ابن عباس ــ لم يلق ابن عباس».

أبى طالب (١) . وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه وابن عساكر عن على بن أبى طالب نحوه . وأخرج ابن مردويه عن عمار نحوه أيضاً . وأخرج الطبرانى فى الأوسط بسند فيه مجاهيل عنه نحوه .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكُفَّارَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ (٥٧) وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوًا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاَّ يَعْقِلُونَ (٥٨) قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنقِمُونَ مِنَّا إِلاَّ أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ (٥٩) قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُم بِشَرٍّ مِّن ذَلِكَ مَثُوبَةً عِندَ اللَّهِ مَن لَّعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ أُوْلَئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ (٦٠) وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَد دَّخَلُوا بِالْكُفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ (٦١) وَتَرَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ يُسَارِعُونَ فِي الإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٦٢) لَوْلا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالأَحْبَارُ عَن قَوْلِهِمُ الإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ (٦٣) ﴾ .

قوله : ﴿ **لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا** ﴾ هذا النهى عن موالاة المتخذين للدين هزواً ولعباً يعم كل من حصل منه ذلك من المشركين ، وأهل الكتاب ، وأهل البدع المنتمين إلى الإسلام ، والبيان بقوله : ﴿ **من الذين أوتوا الكتاب** ﴾ إلى آخره لا ينافى دخول غيرهم تحت النهى ، إذا وجدت فيه العلة المذكورة التى هى الباعثة على النهى . قوله : ﴿ **والكفار** ﴾ قرأ أبو عمرو والكسائى بالجر على تقدير من ، أى ومن الكفار . قال الكسائى : وفى حرف أبىّ : «ومن الكفار » ، وقرأ من عداهما بالنصب . قال النحاس : وهو أوضح وأبين . وقال مكى : لولا اتفاق الجماعة على النصب لاخترت الخفض لقوته فى الإعراب وفى المعنى ، والمراد بالكفار هنا : المشركون . وقيل : المنافقون ﴿ **واتقوا الله** ﴾ بترك ما نهاكم عنه من هذا وغيره ﴿ **إن كنتم مؤمنين** ﴾ فإن الإيمان يقتضى ذلك . والنداء : الدعاء برفع الصوت وناداه مناداة ونِداء: صاح به ، وتنادوا ، أى نادى بعضهم بعضاً . وتَنَادوا ، أى جلسوا فى النادى ، والضمير فى ﴿ **اتخذوها** ﴾ للصلاة ،أى اتخذوا صلاتكم هزواً ولعبا . وقيل : الضمير للمناداة المدلول عليها بناديتم. قيل: وليست فى كتاب الله تعالى ذكر الأذان إلا فى هذا الموضع،وأما قوله تعالى فى الجمعة: ﴿ إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة ﴾[الجمعة: ٩].فهو خاص بنداء الجمعة.

(١) أورد ابن كثير ٢/ ٥٩٧ رواية عبد الرزاق وقال : « عبد الوهاب بن مجاهد لا يحتج به » ، وروايات ابن مردويه فى هذا الشأن ثم قال ٢/ ٥٩٨: «وليس يصح منها شىء بالكلية لضعف أسانيدها ، وجهالة رجالها » وابن جرير ٦/ ١٨٦ لكن عن مجاهد وليس عن ابن عباس .

وقد اختلف أهل العلم فى كون الأذان واجباً أو غير واجب ، وفى ألفاظه، وهو مبسوط فى مواطنه . قوله : ﴿ **ذلك بأنهم قوم لا يعقلون** ﴾ أى ذلك بسبب أنهم قوم لا يعقلون ؛ لأن الهزؤ واللعب شأن أهل السفه ، والخفة ، والطيش.

قوله : ﴿ **قل يأهل الكتاب هل تنقمون منا** ﴾ يقال : نَقمتُ على الرجل بالكسر فأنا نَاقِم : إذا عبتُ عليه . قال الكسائى : نَقِمت بالكسر لغة ، ونَقَمتُ الأمر أيضاً ، و نَقمته : إذا كرهته وانتقم الله منه ، أى عاقبه ، والاسم منه : النّقمة، والجمع نَقِمات ، مثل كلِمة وكَلِمات وإن شئت سكنت القاف ونقلت حركتها إلى النون، والجمع نِقَم مثل نِعمة ونِعم . وقيل : المعنى : يسخطون . وقيل : ينكرون . قال عبد الله بن قيس الرقيات :

ما نَقَمُـوا من بنى أُمَيَّـة إلاَّ أنَّهـم يَحلُمـون إن غَضِـبُوا

وقال الله سبحانه : ﴿ وما نقموا منهم ﴾ [البروج : ٨] . والمعنى فى الآية : هل تعيبون ، أو تسخطون ، أو تنكرون ، أو تكرهون منا ، إلا إيماننا بالله وبكتبه المنزلة ، وقد علمتم بأنا على الحق ﴿ **وأن أكثركم فاسقون** ﴾ بترككم الإيمان والخروج عن امتثال أوامر الله . قوله : ﴿ **وأن أكثركم فاسقون** ﴾ معطوف على ﴿ **أن آمنا** ﴾ أى ما تنقمون منا إلا الجمع بين إيماننا وبين تمردكم وخروجكم عن الإيمان. وفيه أن المؤمنين لم يجمعوا بين الأمرين المذكورين ، فإن الإيمان من جهتهم والتمرد والخروج من جهة الناقمين . وقيل : هو على تقدير محذوف أى واعتقادنا أن أكثركم فاسقون . وقيل : إن قوله : ﴿ **أن آمنا** ﴾ هو منصوب على أنه مفعول له والمفعول محذوف فيكون ﴿ **وأن أكثركم فاسقون** ﴾ معطوفا عليه عطف العلة على العلة ، والتقدير : وما تنقمون منا إلا لأن آمنا ، ولأن أكثركم فاسقون . وقيل : معطوف على علة محذوفة، أى لقلة إنصافكم ولأن أكثركم فاسقون . وقيل : الواو فى قوله : ﴿ **وأن أكثركم فاسقون** ﴾ هى التى بمعنى مع أى ما تنقمون منا إلا الإيمان مع أن أكثركم فاسقون. وقيل: هو منصوب بفعل محذوف يدل عليه هل تنقمون أى ولا تنقمون أن أكثركم فاسقون . وقيل : هو مرفوع على الابتداء والخبر محذوف ، أى وفسقكم معلوم فتكون الجملة حالية وقرئ بكسر إن من قوله : ﴿ **وأن أكثركم فاسقون** ﴾ فتكون جملة مستأنفة .

قوله : ﴿ **قل هل أنبئكم بشر من ذلك** ﴾ بين الله سبحانه لرسوله أن فيهم من العيب ما هو أولى بالعيب، وهو ما هم عليه من الكفر الموجب للعن الله وغضبه ومسخه ؛ والمعنى : هل أنبئكم بشر من نقمكم علينا،أو بشر مما تريـدون لنا من المكروه، أو بشـر من أهل الكتاب، أو بـشر من دينـهم.وقوله:﴿ **مثوبة** ﴾ أى جـزاء ثابتًا،وهى مختصة بالخير كما أن العقوبة مختصة بالشر.ووضعت هنا موضع العقوبة على طريقة ﴿ فبشرهم بعذاب أليم ﴾ [آل عمران :٢١] . وهى منصوبة على التمييز من بشرّ . وقوله : ﴿ **من لعنه الله** ﴾ خبر لمبتدأ محذوف مع تقدير مضاف محذوف ، أى هو لعن من لعنه الله أو هو دين من لعنه الله ، ويجوز أن يكون فى محل جر بدلا من شرّ . قوله : ﴿ **وجعل منهم القردة والخنازير** ﴾ أى مسخ بعضهم قردة

وبعضهم خنازير وهم اليهود ، فإن الله مسخ أصحاب السبت قردة ، وكفار مائدة عيسى منهم خنازير.

قوله : ﴿ **وعبد الطاغوت** ﴾ قرأ حمزة بضم الباء من« عبد » وكسر التاء من « الطاغوت » أى جعل منهم عبد الطاغوت ، بإضافة عبد إلى الطاغوت . والمعنى : وجعل منهم من يبالغ فى عبادة الطاغوت ، لأن فعل من صيغ المبالغة كحذر وفطن ، للتبليغ فى الحذر والفطنة . وقرأ الباقون بفتح الباء من ﴿ **عبد** ﴾ وفتح التاء من ﴿ **الطاغوت** ﴾ على أنه فعل ماض معطوف على فعل ماض وهو غضب ولعن ، كأنه قيل : ومن عبد الطاغوت ، أو معطوف على القردة والخنازير، أى جعل منهم القردة والخنازير وجعل منهم عبد الطاغوت حملاً على لفظ « من »، وقرأ أبى وابن مسعود : « وعبدوا الطاغوت » حملاً على معناها . وقرأ ابن عباس : « وعبد » بضم العين والباء ، كأنه جمع عبد ، كما يقال : سقف وسقُف . ويجوز أن يكون جمع عبيد كرغيف ورغف ، أو جمع عابد كبازل وبزل . وقرأ أبو واقد : « وعباد » جمع عابد للمبالغة ، كعامل وعمال . وقرأ البصريون : « وعباد » جمع عابد أيضا ، كقائم وقيام ويجوز أن يكون جمع عبد . وقرأ أبو جعفر الرقاشى:«وعبد الطاغوت» على البناء للمفعول ، والتقدير : وعبد الطاغوت فيهم ، وقرأ عون العُقَيْلى،وابن بُرَيدة :« وعابد الطاغوتِ » على التوحيد . وروى عن ابن مسعود وأبى أنهما قرآ:« وَعَبَدَة الطَّاغُوتِ » ، وقرأ عبيد بن عمير: «وأعبد الطاغوت» مثل كلب وأكلب. وقرئ :« وعبد الطاغوت » عطفاً على الموصول بناء على تقدير مضاف محذوف ، وهى قراءة ضعيفة جداً ، والطاغوت : الشيطان، أو الكهنة ، أو غيرهما ، مما تقدم مستوفى .

قوله : ﴿ **أولئك شر مكاناً** ﴾ الإشارة إلى الموصوفين بالصفات المتقدمة ، وجعلت الشرارة للمكان ، وهى لأهله للمبالغة ، ويجوز أن يكون الإسناد مجازياً . قوله : ﴿ **وأضل عن سواء السبيل** ﴾ معطوف على شر أى هم أضل من غيرهم عن الطريق المستقيم ، والتفضيل فى الموضعين للزيادة مطلقاً أو لكونهم أشر وأضل مما يشاركهم فى أصل الشرارة والضلال .

قوله : ﴿ **وإذا جاؤوكم قالوا آمنا** ﴾ أى إذا جاؤوكم أظهروا الإسلام . قوله : ﴿ **وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به** ﴾ جملتان حاليتان ، أى جاؤوكم حال كونهم قد دخلوا عندك متلبسين بالكفر ، وخرجوا من عندك متلبسين به ، لم يؤثر فيهم ما سمعوا منك ، بل خرجوا كما دخلوا ﴿ **والله أعلم بما كانوا يكتمون** ﴾ عندك من الكفر ، وفيه وعيد شديد ، وهؤلاء هم المنافقون . وقيل : هم اليهود الذين قالوا : ﴿ آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره ﴾ [آل عمران : ٧٢].

قوله : ﴿ **وترى كثيراً منهم يسارعون فى الإثم** ﴾ الخطاب لرسول الله ﷺ ، أو لكل من يصلح له ، والضمير فى ﴿ **منهم** ﴾ عائد إلى المنافقين ، أو اليهود ، أو الطائفتين جميعاً

و﴿ **يسارعون فى الإثم** ﴾ فى محل نصب على الحال ، على أن الرؤية بصرية ، أو مفعول ثان لترى على أنها قلبية ، والمسارعة : المبادرة ، والإثم : الكذب ، أو الشرك ، أو الحرام ، والعدوان : الظلم المتعدى إلى الغير أو مجاوزة الحد فى الذنوب ، والسحت : الحرام، فعلى قول من فسر الإثم بالحرام يكون تكريره للمبالغة ، والربانيون : علماء النصارى ، والأحبار : علماء اليهود . وقيل : الكل من اليهود لأن هذه الآيات فيهم ، ثم وبخ علماءهم فى تركهم لنبيهم فقال : ﴿ **لبئس ما كانوا يصنعون** ﴾ وهذا فيه زيادة على قوله : ﴿ **لبئس ما كانوا يعملون** ﴾ لأن العمل لا يبلغ درجة الصنع حتى يتدرب فيه صاحبه ، ولهذا تقول العرب : سيف صنيع، إذا جوّد عامله عمله، فالصنع هو العمل الجيد لا مطلق العمل ، فوبخ سبحانه الخاصة ، وهم العالمون التاركون للأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، بما هو أغلظ وأشد من توبيخ فاعل المعاصى ، فليفتح العلماء لهذه الآية مسامعهم ، ويفرجوا لها عن قلوبهم ، فإنها قد جاءت بما فيه البيان الشافى لهم بأن كفهم عن المعاصى مع ترك إنكارهم على أهلها لا يسمن ولا يغنى من جوع ، بل هم أشد حالاً، وأعظم وبالاً من العصاة ، فرحم الله عالماً قام بما أوجبه الله عليه من فريضة الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، فهو أعظم ما افترض الله عليه ، وأوجب ما أوجب عليه النهوض به(١). اللهم اجعلنا من عبادك الصالحين ،الآمرين بالمعروف ، الناهين عن المنكر ، الذين لا يخافون فيك لومة لائم ، وأعنا على ذلك ، وقونا عليه ، ويسره لنا ، وانصرنا على من تعدى حدودك ، وظلم عبادك ، إنه لا ناصر لنا سواك ، ولا مستعان غيرك ، يا مالك يوم الدين إياك نعبد وإياك نستعين.

وقد أخرج ابن إسحاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال : كان رفاعة بن زيد بن التابوت ، وسويد بن الحارث ، قد أظهرا الإسلام ونافقا ، وكان رجال من المسلمين يوادُّونهما ، فأنزل الله : ﴿ **يأيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزواً ولعباً** ﴾ إلى قوله : ﴿ **والله أعلم بما كانوا يكتمون** ﴾ (٢) . وأخرج البيهقى فى الدلائل من طريق الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **وإذا ناديتم إلى الصلاة اتخذوها هزواً ولعبا** ﴾ قال : كان منادى رسول الله ﷺ إذا نادى بالصلاة فقام المسلمون إلى الصلاة قالت اليهود والنصارى : قد قاموا لا قاموا ، فإذا رأوهم ركعوا وسجدوا استهزؤوا بهم وضحكوا منهم ، قال : وكان رجل من اليهود تاجراً إذا سمع المنادى ينادى بالأذان قال : أحرق الله الكاذب ، قال : فبينما هو كذلك إذ دخلت جاريته بشعلة من نار فطارت شرارة منها فى البيت فأحرقته (٣) . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى قال : كان رجل من الأنصار فذكر نحو قصة الرجل اليهودى .

---

(١) وفى الحديث : « إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب منه » رواه الترمذى (٢١٦٨) عن أبى بكر ، وقال: «صحيح ».

(٢) ابن إسحاق ٢/ ٢١٠ وابن جرير ٦/ ١٨٧ .

(٣) البيهقى فى الدلائل ٦/ ٢٧٤ ، ٢٧٥ .

وأخرج ابن إسحاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال: أتى النبى ﷺ نفر من اليهود فسألوه عمن يؤمن به من الرسل فقال : « أومن بالله وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط ، وما أوتى موسى وعيسى ، وما أوتى النبيون من ربهم ، لا نفرق بين أحد منهم ونحن لهم مسلمون » فلما ذكر عيسى جحدوا نبوته، وقالوا : لا نؤمن بعيسى ولا نؤمن بمن آمن به ، فأنزل الله فيهم : ﴿ **قل يا أهل الكتاب هل تنقمون منا** ﴾ إلى قوله : ﴿ **فاسقون** ﴾ (١) .

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله : ﴿ **وجعل منهم القردة والخنازير** ﴾ قال : مسخت من يهود . وأخرج أبو الشيخ عن أبى مالك أنه قيل له : كانت القردة والخنازير قبل أن يمسخوا؟ قال : نعم . وكانوا مما خلق من الأمم . وأخرج مسلم وابن مردويه عن ابن مسعود قال : سئل رسول الله ﷺ عن القردة والخنازير هما مما مسخ الله ؟ فقال : « إن الله لم يهلك قوماً » ، أو قال : « لم يمسخ قوماً فيجعل لهم نسلا ولا عاقبة ، وإن القردة والخنازير كانت قبل ذلك » (٢) .

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله : ﴿ **وإذا جاؤوكم قالوا آمنا** ﴾ الآية ، قال أناس من اليهود : كانوا يدخلون على النبى ﷺ فيخبرونه بأنهم مؤمنون راضون بالذى جاء به ، وهم متمسكون بضلالتهم وبالكفر ، فكانوا يدخلون بذلك ويخرجون به من عند رسول الله ﷺ . وأخرج ابن جرير عن السدى فى الآية قال : هؤلاء ناس من المنافقين كانوا يهوداً ، يقول : دخلوا كفاراً وخرجوا كفاراً.

وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن زيد فى قوله : ﴿ **وترى كثيراً منهم يسارعون فى الإثم والعدوان** ﴾ قال : هؤلاء اليهود ﴿ **لبئس ما كانوا يعملون** ﴾ إلى قوله : ﴿ **لبئس ما كانوا يصنعون** ﴾ قال : يصنعون ويعملون واحد ، قال لهؤلاء حين لم ينتهوا كما قال لهؤلاء حين عملوا . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **لولا ينهاهم الربانيون والأحبار** ﴾ قال : فهل لا ينهاهم الربانيون والأحبار، وهم الفقهاء والعلماء . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن عباس قال : ما فى القرآن آية أشد توبيخاً من هذه الآية ﴿ **لولا ينهاهم الربانيون والأحبار** ﴾ . وأخرج ابن المبارك فى الزهد ، وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن الضحاك بن مزاحم نحوه . وقد وردت أحاديث كثيرة فى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر لا حاجة لنا فى بسطها هنا .

---

(١) ابن إسحاق ٢/ ٢٠٨ ، ٢٠٩ وابن جرير ٦/ ١٨٩.

(٢) مسلم فى القدر (٢٦٦٣ / ٣٢ ، ٣٣) .

﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُم مَّا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِّلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ (٦٤) وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأَدْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ (٦٥) وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَاةَ وَالْإِنجِيلَ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِم مِّن رَّبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِن فَوْقِهِمْ وَمِن تَحْتِ أَرْجُلِهِم مِّنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ (٦٦) ﴾ .

قوله : ﴿ **يد الله مغلولة** ﴾ اليد عند العرب تطلق على الجارحة ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وخذ بيدك ضغثا ﴾ [ص: ٤٤]. وعلى النعمة ، يقولون : كم يد لى على فلان ، وعلى القدرة ، ومنه قوله تعالى : ﴿ قل إن الفضل بيد الله ﴾ [آل عمران : ٧٣] . أو على التأييد ، ومنه قوله ﷺ : « يد الله مع القاضى حين يقضى » (١) . وتطلق على معان أخر ، وهذه الآية هى على طريق التمثيل كقوله تعالى: ﴿ ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ﴾ [الإسراء :٢٩] . والعرب تطلق غل اليد على البخل وبسطها على الجود مجازاً ، ولا يريدون الجارحة كما يصفون البخيل بأنه جعد الأنامل ومقبوض الكف، ومنه قول الشاعر :

كانت خُراسان أرضاً إذْ يَزيدُ بها ... وكُلّ باب مِنَ الخَيْراتِ مَفْتوحُ
فاستبدلت بعده جَعْداً أَنامِله ... كَأنَّما وَجهُه بالخلِّ مَنْضُوحُ

فمراد اليهود هنا ، عليهم لعائن الله ، أن الله بخيل ، فأجاب سبحانه عليهم بقوله : ﴿ **غُلت أيديهم** ﴾ دعاء عليهم بالبخل فيكون الجواب عليهم مطابقاً لما أرادوه بقوله : ﴿ **يد الله مغلولة** ﴾ ويجوز أن يراد غلّ أيديهم حقيقة بالأسر فى الدنيا أو بالعذاب فى الآخرة ، ويقوى المعنى الأول أن البخل قد لزم اليهود لزوم الظل للشمس فلا ترى يهودياً ، وإن كان ماله فى غاية الكثرة ، إلا وهو من أبخل خلق الله ، وأيضاً المجاز أوفق بالمقام لمطابقته لما قبله.

قوله : ﴿ **ولعنوا بما قالوا** ﴾ معطوف على ما قبله والباء سببية ، أى أبعدوا من رحمة الله بسبب قولهم :﴿ **يد الله مغلولة** ﴾ ثم رد سبحانه بقوله : ﴿ **بل يداه مبسوطتان** ﴾ أى بل هو فى غاية ما يكون من الجود ، وذكر اليدين مع كونهم لم يذكروا إلا اليد الواحدة مبالغة فى الرد عليهم ، بإثبات ما يدل على غاية السخاء ، فإن نسبة الجود إلى اليدين أبلغ من نسبته إلى اليد

(١) الحديث عن أبى أيوب الأنصارى وهو عند أحمد ٥/ ٤١٤ وقال الهيثمى فى المجمع ٤/ ١٩٦ : « وفيه ابن لهيعة وحديثه حسن وفيه ضعف » والبيهقى فى آداب القاضى ١٠/ ١٣٢ .

الواحدة ، وهذه الجملة الإضرابية معطوفة على جملة مقدرة يقتضيها المقام ، أى كلاّ ، ليس الأمر كذلك ﴿ **بل يداه مبسوطتان** ﴾ وقيل : المراد بقوله : ﴿ **بل يداه مبسوطتان** ﴾ نعمة الدنيا الظاهرة ونعمتها الباطنة . وقيل: نعمة المطر والنبات . وقيل : الثواب والعقاب . وحكى الأخفش عن ابن مسعود أنه قرأ « بل يداه بسيطتان » أى منطلقتان كيف يشاء . قوله : ﴿ **ينفق كيف يشاء** ﴾ جملة مستأنفة مؤكدة لكمال جوده سبحانه ، أى إنفاقه على ما تقتضيه مشيئته ، فإن شاء وسَّع ، وإن شاء قتر ، فهو الباسط القابض ، فإن قبض كان ذلك لما تقتضيه حكمته الباهرة لا لشيء آخر ، فإن خزائن ملكه لا تفنى ومواد جوده لا تتناهى .

قوله : ﴿ **وليزيدنّ كثيراً منهم** ﴾ إلخ ، اللام هى لام القسم ، أى ليزيدن كثيراً من اليهود والنصارى ما أنزل إليك من القرآن المشتمل على هذه الأحكام الحسنة ﴿ **طغياناً وكفراً** ﴾ أى طغياناً إلى طغيانهم وكفرا إلى كفرهم. قوله : ﴿ **وألقينا بينهم** ﴾ أى بين اليهود ﴿ **العداوة والبغضاء** ﴾ أو بين اليهود والنصارى . قوله : ﴿ **كلما أوقدوا ناراً للحرب أطفأها الله** ﴾ أى كلما جمعوا للحرب جمعاً وأعدوا له عدة شتت الله جمعهم ، وذهب بريحهم فلم يظفروا بطائل ولا عادوا بفائدة ؛ بل لا يحصلون من ذلك إلا على الغلب لهم ، وهكذا لا يزالون يهيجون الحروب ويجمعون عليها ، ثم يبطل الله ذلك ، والآية مشتملة على استعارة بليغة وأسلوب بديع ﴿ **ويسعون فى الأرض فساداً** ﴾ أى يجتهدون فى فعل ما فيه فساد ، ومن أعظمه ما يريدونه من إبطال الإسلام وكيد أهله . قيل : المراد بالنار هنا : الغضب ، أى كلما أثاروا فى أنفسهم غضباً أطفأه الله بما جعله من الرعب فى صدورهم ، والذلة والمسكنة المضروبتين عليهم . قوله : ﴿ **والله لا يحب المفسدين** ﴾ إن كانت اللام للجنس فهم داخلون فى ذلك دخولا أوّلياً ، وإن كانت للعهد فوضع الظاهر موضع المضمر لبيان شدة فسادهم وكونهم لا ينفكون عنه .

قوله : ﴿ **ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا** ﴾ أى لو أن المتمسكين بالكتاب وهم اليهود والنصارى ، على أن التعريف للجنس ﴿ **آمنوا** ﴾ الإيمان الذى طلبه الله منهم ومن أهمه الإيمان بما جاء به محمد ﷺ كما أمروا بذلك فى كتب الله المنزلة عليهم ﴿ **واتقوا** ﴾ المعاصى التى من أعظمها ما هم عليه من الشرك بالله والجحود لما جاء به رسول الله ﴿ **لكفرنا عنهم سيئاتهم** ﴾ التى اقترفوها ، وإن كانت كثيرة متنوعة . وقيل : المعنى : لوسعنا عليهم فى أرزاقهم ﴿ **ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل** ﴾ أى أقاموا ما فيهما من الأحكام التى من جملتها الإيمان بما جاء به محمد ﷺ. قوله: ﴿ **وما أنزل إليهم من ربهم** ﴾ من سائر كتب الله التى من جملتها القرآن فإنها كلها وإن نزلت على غيرهم فهى فى حكم المنزلة عليهم لكونهم متعبدين بما فيها ﴿ **لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم** ﴾ ذكر فوق وتحت للمبالغة فى تيسر أسباب الرزق لهم وكثرتها وتعدد أنواعها . قوله : ﴿ **منهم أمة مقتصدة** ﴾ جواب سؤال مقدر ، كأنه قيل : هل جميعهم متصفون

بالأوصاف السابقة،أو البعض منهم دون البعض ؟ والمقتصدون منهم هم المؤمنون كعبد الله بن سلام ومن تبعه، وطائفة من النصارى ﴿ **وكثير منهم ساء ما يعملون** ﴾ وهم المصرون على الكفر ، المتمردون عن إجابة محمد ﷺ والإيمان بما جاء به .

وقد أخرج ابن إسحاق ، والطبرانى فى الكبير ، وابن مردويه عن ابن عباس قال : قال رجل من اليهود يقال له : النباش بن قيس : إن ربك بخيل لا ينفق ، فأنزل الله :﴿ **وقالت اليهود يد الله مغلولة** ﴾ الآية (١) . وأخرج أبو الشيخ عنه أنها نزلت فى فنحاص اليهودى . وأخرج مثله ابن جرير عن عكرمة (٢) . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **وقالت اليهود يد الله مغلولة** ﴾ أى بخيلة وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه نحوه .

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله : ﴿ **وليزيدنّ كثيراً منهم ما أنزل إليك من ربك طغيانا وكفراً** ﴾ قال : حملهم حسد محمد والعرب على أن تركوا القرآن ، وكفروا بمحمد ودينه وهم يجدونه مكتوبا عندهم . وأخرج عبد ابن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله:﴿ **كلما أوقدوا نارا للحرب** ﴾ قال : حرب محمد ﷺ . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن السدى فى الآية: كلما أجمعوا أمرهم على شىء فرقه الله وأطفأ حسدهم ونارهم وقذف فى قلوبهم الرعب.

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله: ﴿ **ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا** ﴾ قال : آمنوا بما أنزل على محمد واتقوا ما حرم الله . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله : ﴿ **ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل** ﴾ قال : العمل بهما ، وأما ﴿ **ما أنزل إليهم** ﴾ فمحمد ﷺ وما أنزل عليه ، وأما ﴿ **لأكلوا من فوقهم** ﴾ فأرسلت عليهم مطراً ، وأما ﴿ **من تحت أرجلهم** ﴾ يقول : أنبت لهم من الأرض من رزقى ما يغنيهم، ﴿ **منهم أمة مقتصدة** ﴾ وهم مسلمة أهل الكتاب . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس ﴿ **لأكلوا من فوقهم** ﴾ يعنى لأرسل عليهم السماء مدراراً ﴿ **ومن تحت أرجلهم** ﴾ قال : تخرج الأرض من بركتها . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن الربيع بن أنس قال : الأمّة المقتصدة : الذين لا هُم فسقوا فى الدين ولا هم غلوا . قال : والغلو : الرغبة ، والفسق : التقصير عنه . وأخرج أبو الشيخ عن السدى ﴿ **أمة مقتصدة** ﴾ يقول : مؤمنة .

---

(١) الطبرانى (١٢٤٩٧) وقال الهيثمى فى المجمع ٧/ ٢٠ : « ورجاله ثقات » .

(٢) ابن جرير ٦/ ١٩٤ .

وأخرج ابن مردويه قال : حدثنا عبد الله بن جعفر ، حدثنا أحمد بن يونس الضبى ، حدثنا عاصم بن على ، حدثنا أبو معشر عن يعقوب بن زيد بن طلحة عن زيد بن أسلم عن أنس بن مالك قال : كنا عند رسول الله ﷺ فذكر حديثاً ، قال : ثم حدثهم النبى ﷺ قال : « تفرقت أمة موسى على اثنتين وسبعين ملة ، واحدة منها فى الجنة، وإحدى وسبعون منها فى النار؛ وتفرقت أمة عيسى على اثنتين وسبعين ملة ، واحدة منها فى الجنة ، وإحدى وسبعون منها فى النار تعلو أمتى على الفريقين جميعاً ملة واحدة فى الجنة وثنتان وسبعون منها فى النار» ، قالوا: من هم يا رسول الله ؟ قال: «الجماعات الجماعات ». قال يعقوب بن زيد : كان على بن أبى طالب إذا حدّث بهذا الحديث عن رسول الله ﷺ تلا فيه قرآنا ، قال : ﴿ **ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم** ﴾ إلى قوله : ﴿ **منهم أمة مقتصدة وكثير منهم ساء ما يعملون** ﴾ وتلا أيضا : ﴿ وممن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون﴾(١) [الأعراف : ١٨٢] يعنى أمة محمد ﷺ . قال ابن كثير فى تفسيره بعد ذكره لهذا الحديث ما لفظه : وحديث افتراق الأمم إلى بضع وسبعين مروىّ من طرق عديدة قد ذكرناها فى موضع آخر . انتهى(٢) . قلت : أما زيادة كونها فى النار إلا واحدة فقد ضعفها جماعة من المحدثين ؛ بل قال ابن حزم : إنها موضوعة .

﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ وَإِن لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ (٦٧) ﴾ .

العموم الكائن فى ﴿ **ما أنزل** ﴾ يفيد أنه يجب عليه ﷺ أن يبلغ جميع ما أنزل الله إليه لا يكتم منه شيئا . وفيه دليل على أنه لم يسر إلى أحد مما يتعلق بما أنزل الله إليه شيئا ؛ ولهذا ثبت فى الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : من زعم أن محمداً ﷺ كتم شيئا من الوحى فقد كذب (٣) ، وفى صحيح البخارى من حديث أبى جُحَيْفَة وهب بن عبد الله السوائى (٤) قال : قلت لعلى بن أبى طالب رضى الله عنه : هل عندكم شىء من الوحى مما

(١) أورد ابن كثير ٢/ ٦٠٨ رواية ابن مردويه وقال : « غريب جدا من هذا الوجه وبهذا السياق » .

(٢) المرجع السابق .

(٣) أحمد ٦/ ٤٩ ، ٥٠ والبخارى فى التفسير (٤٦١٢ ، ٤٨٥٥) وفى التوحيد (٧٥٣١) ومسلم فى الإيمان (١٧٧ / ٢٨٧) والترمذى فى التفسير (٣٠٦٨) وقال : « حسن صحيح » والنسائى فى التفسير (١٦٧ ، ٤٢٨ ، ٤٢٩ ، ٥٥٢) وأبو عوانة ١/ ١٥٣ ـ ١٥٦ وابن حبان فى الإسراء (٦٠) .

(٤) صحابى جليل ، ويقال له : وهب الخير ، وهو من صغار الصحابة ، ولما توفى النبى ﷺ كان وهب مراهقاً ، وكان صاحب شرطة على رضى الله عنه ، حدّث عن النبى ﷺ ، وعن على والبراء ، وروى عنه : على بن الأقمر ، والحكم بن عُتَيْبَة ، وولده عون بن أبى جُحَيْفَة وآخرون . وقيل : إن على بن أبى طالب كان إذا خطب ، يقوم أبو جحيفة تحت منبره ، وقد اختلفوا فى موته ، والأصح أنه مات فى سنة أربع وسبعين ، ويقال: عاش إلى ما بعد الثمانين ، فالله أعلم ، وحديثه فى الكتب الستة . انظر : السير ٣/ ٢٠٢ ، ٢٠٣ وأسد الغابة ٥/ ٩٥ ، ١٥٧ وتهذيب التهذيب ١١/ ١٦٤ والإصابة ٣/ ٦٤٢ وتاريخ بغداد ١/ ١٩٩ .

ليس فى القرآن ؟ فقال : لا والذى فلق الحبة ، وبرأ النسمة ، إلا فهماً يعطيه الله رجلاً فى القرآن وما فى هذه الصحيفة . قلت : وما فى هذه الصحيفة ؟ قال : العقل ، وفكاك الأسير ، وألا يقتل مسلم بكافر (١) . ﴿**فإن لم تفعل**﴾ ما أمرت به من تبليغ الجميع بل كتمت ولو بعضاً من ذلك ﴿ **فما بلغت رسالاته** ﴾ . قرأ أبو عمرو وأهل الكوفة إلا شعبة : « رسالته » على التوحيد . وقرأ أهل المدينة وأهل الشام : « رسالاته » على الجمع ، قال النحاس : والجمع أبين لأن رسول الله ﷺ كان ينزل عليه الوحى شيئاً فشيئاً ، ثم يبينه . انتهى . وفيه نظر ، فإن نفى التبليغ عن الرسالة الواحدة أبلغ من نفيه عن الرسالات، كما ذكره علماء البيان على خلاف فى ذلك ، وقد بلغ رسول اللّه ﷺ ما نزل إليهم،وقال لهم فى غير موطن: « هل بلغت ؟ » فيشهدون له بالبيان ، فجزاه اللّه عن أمته خيراً ، ثم إن الله سبحانه وعده بالعصمة من الناس دفعاً لما يظن أنه حامل على كتم البيان ، وهو خوف لحوق الضرر من الناس ، وقد كان ذلك بحمد الله ، فإنه بيَّن لعباد الله ما نزل إليهم على وجه التمام ، ثم حمل مَنْ أبى من الدخول فى الدين على الدخول فيه طوعاً أو كرهاً ، وقتل صناديد الشرك ، وفرق جموعهم ، وبدد شملهم، وكانت كلمة الله هى العليا ، فأسلم كل من نازعه ممن لم يسبق فيه السيف العذل ، حتى قال يوم الفتح لصناديد قريش وأكابرهم : « ما تظنون أنى فاعل بكم ؟ » فقالوا : أخ كريم وابن أخ كريم فقال : «اذهبوا فأنتم الطلقاء »(٢).

وهكذا من سبقت له العناية من علماء هذه الأمة يعصمه الله من الناس ، إن قام ببيان حجج الله وإيضاح براهينه وصرخ بين ظهرانى من ضاد الله وعانده ، ولم يمتثل لشرعه كطوائف المبتدعة ، وقد رأينا من هذا فى أنفسنا وسمعنا منه فى غيرنا ما يزيد المؤمن إيماناً وصلابة فى دين الله ، وشدة شكيمة فى القيام بحجة الله ، وكل ما يظنه متزلزلو الأقدام ومضطربو القلوب من نزول الضرر بهم وحصول المحن عليهم فهو خيالات مختلة ، وتوهمات باطلة ، فإن كل محنة فى الظاهر هى منحة فى الحقيقة ؛ لأنها لا تأتى إلا بخير فى الأولى والأخرى ﴿ إن فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ﴾ [ق : ٣٧] . قوله: ﴿ **إن الله لا يهدى القوم الكافرين** ﴾ جملة متضمنة لتعليل ما سبق من العصمة أى ، إن الله لا يجعل لهم سبيلاً إلى الإضرار بك ، فلا تخف وبلغ ما أمرت بتبليغه .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد قال : لما نزلت : ﴿ **بلغ ما أنزل إليك من ربك** ﴾ قال : « يارب ،إنما أنا واحد كيف أصنع ؟ يجتمع علىّ الناس » فنزلت : ﴿ **وإن لم تفعل فما بلغت رسالته**﴾ (٣) . وأخرج أبو الشيخ عن الحسن

---

(١) البخارى فى العلم (١١١) وفى الجهاد (٣٠٤٧) وفى الديات (٦٩٠٣ ، ٦٩١٥) والترمذى فى الديات (١٤١٢) وقال : « حسن صحيح » والنسائى فى القسامة ٨/ ٢٣، ٢٤ وابن ماجة فى الديات (٢٦٥٨) .
(٢) ابن إسحاق ٤/ ٥٤ ، ٥٥ والبيهقى فى السير ٩/ ١١٨ وهو عن أبى هريرة .
(٣) ابن جرير ٦/ ١٩٨ ، ١٩٩ . والحديث مرسل .

أن رسول الله ﷺ قال : « إن الله بعثنى برسالته فضقت بها ذرعاً ، وعرفت أن الناس مكذبّى، فوعدنى لأبلغنّ أو ليعذبنى ، فأنزلت: ﴿ **يأيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك** ﴾». وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **وإن لم تفعل فما بلغت رسالته** ﴾ يعنى إن كتمت آية مما أنزل إليك لم تبلغ رسالته .

وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه وابن عساكر عن أبى سعيد الخدرى قال : نزلت هذه الآية : ﴿ **يأيها الرسول بلغ ما أنزل إليك** ﴾ على رسول الله ﷺ يوم غدير خمّ فى على بن أبى طالب رضى الله عنه . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود قال : كنا نقرأ على عهد رسول الله ﷺ : يأيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك إن علياً مولى المؤمنين وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس . وأخرج ابن أبى حاتم عن عنترة قال : كنت عند ابن عباس فجاءه رجل فقال : إن ناساً يأتونا فيخبرونا أن عندكم شيئاً لم يبده رسول الله ﷺ للناس ، فقال : ألم تعلم أن الله قال : ﴿ **يأيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك** ﴾ والله ما ورثنا رسول الله ﷺ سوداء فى بيضاء .

وأخرج ابن مردويه ، والضياء فى المختارة عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ سئل : أىّ آية أنزلت من السماء أشد عليك؟ فقال :« كنت بمنى أيام موسم الحج ، فاجتمع مشركو العرب وأفناء الناس فى الموسم ، فأنزل على جبريل فقال : ﴿ **يأيها الرسول بلغ ما أنزل إليك** ﴾ » الآية. قال : « فقمت عند العقبة فناديت : يأيها الناس من ينصرنى على أن أبلغ رسالة ربى وله الجنة ، أيها الناس ، قولوا : لا إله إلا الله وأنا رسول الله إليكم ، تفلحوا وتنجحوا ولكم الجنة » ، قال : « فما بقى رجل ولا امرأة ولا صبى إلا يرمون بالتراب والحجارة ، ويبزقون فى وجهى ، ويقولون : كذب صابئ ، فعرض علىّ عارض فقال : يا محمد ، إن كنت رسول الله فقد آن لك أن تدعو عليهم كما دعا نوح على قومه بالهلاك ، فقال النبى ﷺ : اللهم اهد قومى فإنهم لا يعلمون » ، فجاء العباس عمه فأنقذه منهم وطردهم عنه ، قال الأعمش : فبذلك يفتخر بنو العباس ويقولون : فيهم نزلت : ﴿ إنك لا تهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء ﴾ [القصص : ٥٦] . هوى النبى ﷺ أبا طالب ، وشاء الله عباس بن عبد المطلب .

وأخرج عبد بن حميد والترمذى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ والحاكم وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقى كلاهما فى الدلائل عن عائشة قالت : كان رسول الله ﷺ يحرس حتى نزلت: ﴿ **والله يعصمك من الناس** ﴾ فأخرج رأسه من القبة فقال: « أيها الناس ، انصرفوا فقد عصمنى الله » . قال الحاكم فى المستدرك : صحيح الإسناد ولم

يخرجاه [١] . وأخرج الطبرانى وابن مردويه من حديث أبى سعيد . وقد روى فى هذا المعنى أحاديث . وأخرج ابن أبى حاتم عن جابر بن عبد الله قال : لما غزا رسول الله ﷺ بنى أنمار نزل ذات الرقيع بأعلى نخل ، فبينما هو جالس على رأس بئر قد دلّى رجليه ، فقال الوارث من بنى النجار : لأقتلنّ محمداً ، فقال له أصحابه : كيف تقتله؟ قال : أقول له : أعطنى سيفك فإذا أعطانيه قتلته به ، فأتاه فقال : يا محمد ، أعطنى سيفك أشمه ، فأعطاه إياه ، فرعدت يده حتى سقط السيف من يده ، فقال رسول الله ﷺ : «حال الله بينك وبين ما تريد » فأنزل الله سبحانه : ﴿ يأيها الرسول بلغ ما أنزل إليك ﴾ الآية . قال ابن كثير : وهذا حديث غريب من هذا الوجه [٢] . وأخرج ابن حبان فى صحيحه ، وابن مردويه عن أبى هريرة نحو هذه القصة ولم يسم الرجل [٣] . وأخرج ابن جرير من حديث محمد بن كعب القرظى نحوه [٤] ، وفى الباب روايات. وقصة غورث بن الحارث ثابتة فى الصحيح وهى معروفة مشهورة [٥] .

﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا التَّوْرَاةَ وَالإِنجِيلَ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُم مَّا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَلا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ (٦٨) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ وَالنَّصَارَىٰ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ (٦٩) لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رُسُلاً كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لا تَهْوَىٰ أَنفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ (٧٠) وَحَسِبُوا أَلاَّ تَكُونَ فِتْنَةٌ فَعَمُوا وَصَمُّوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُّوا كَثِيرٌ مِّنْهُمْ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ (٧١) لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنصَارٍ (٧٢) لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَٰهٍ إِلاَّ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ وَإِن لَّمْ يَنتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٧٣) أَفَلا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (٧٤) مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلاَّ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ

---

(١) الترمذى فى التفسير (٣٠٤٦) وقال : « غريب » وابن جرير ٦/ ١٩٩ وصححه الحاكم ٢/ ٣١٣ ووافقه الذهبى ، والبيهقى فى الدلائل ٢/ ١٨٤ وفى السنن ٩/ ٨ .

(٢) ابن كثير ٢/ ٦١٢ .

(٣) ابن حبان فى صلاة الخوف (٢٨٧١) .

(٤) ابن جرير ٦/ ١٩٩ .

(٥) أحمد ٣/ ٣٦٤ ، ٣٦٥ والبخارى فى الجهاد (٢٩١٠) وفى المغازى (٤١٣٥) وأيضا (٤١٣٦) تعليقاً وابن حبان فى صلاة الخوف (٢٨٧٢) .

كَانَا يَأْكُلانِ الطَّعَامَ انظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الآيَاتِ ثُمَّ انظُرْ أَنَّىٰ يُؤْفَكُونَ (٧٥) ﴾ .

قوله : ﴿ **على شىء** ﴾ فيه تحقير وتقليل لما هم عليه ، أى لستم على شىء يعتدّ به حتى تقيموا التوراة والإنجيل ، أى تعملوا بما فيهما من أوامر الله ونواهيه التى من جملتها أمركم باتباع محمد ﷺ ، ونهيكم عن مخالفته . قال أبو على الفارسى : ويجوز أن يكون ذلك قبل النسخ لهما . قوله : ﴿ **وما أنزل إليكم من ربكم** ﴾ قيل : هو القرآن ، فإن إقامة الكتابين لا تصح بغير إقامته. ويجوز أن يكون المراد : ما أنزل إليهم على لسان الأنبياء من غير الكتابين . قوله : ﴿ **وليزيدنّ كثيراً منهم ما أنزل إليك من ربك طغياناً وكفرا** ﴾ أى كفراً إلى كفرهم وطغياناً إلى طغيانهم ، والمراد بالكثير منهم : من لم يسلم واستمر على المعاندة . وقيل : المراد به : العلماء منهم ، وتصدير هذه الجملة بالقسم لتأكيد مضمونها ، قوله: ﴿ **فلا تأس على القوم الكافرين** ﴾ أى دع عنك التأسف على هؤلاء فإن ضرر ذلك راجع إليهم ونازل بهم ، وفى المتبعين لك من المؤمنين غنى لك عنهم .

قوله : ﴿ **إن الذين آمنوا** ﴾ إلخ جملة مستأنفة لترغيب من عداهم من المؤمنين . والمراد بالمؤمنين هنا : الذين آمنوا بألسنتهم وهم المنافقون ﴿ **والذين هادوا** ﴾ أى دخلوا فى دين اليهود ﴿ **والصابئون** ﴾ مرتفع على الابتداء وخبره محذوف والتقدير : والصابئون والنصارى كذلك . قال الخليل وسيبويه : الرفع محمول على التقديم والتأخير. والتقدير : إن الذين آمنوا والذين هادوا من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، والصابئون والنصارى كذلك، وأنشد سيبويه قول الشاعر :

وَ إلاَّ فَاعْلَمُوا أَنَّا وَ أَنْتُمْ ... بُغَاةٌ ما بَقِينَا فى شِقَاقِ (١)

أى وإلا فاعلموا أنا بغاة ، وأنتم كذلك ، ومثله قول ضابى البرجُمِى :

فَمن يَكُ أمسى بالمَدِينةِ رَحْلُه ... فَإِنى وَقَيَّـارٌ بِهَا لَغَـرِيبُ

أى فإنى لغريب ، وقيار كذلك . وقال الكسائى والأخفش : إن ﴿ **الصابئون** ﴾ معطوف على المضمر فى هادوا . قال النحاس : سمعت الزجاج يقول وقد ذكر له قول الكسائى والأخفش : هذا خطأ من وجهين : أحدهما : أن المضمر المرفوع لا يعطف عليه حتى يؤكد ، وثانيهما : أن المعطوف شريك المعطوف عليه ، فيصير المعنى : إن الصابئين قد دخلوا فى اليهودية وهذا محال . وقال الفراء : إنما جاز الرفع ؛ لأن إن ضعيفة فلا تؤثر إلا فى الاسم

(١) البيت لبشر بن أبى حازم .

دون الخبر ، فعلى هذا هو عنده معطوف على محل اسم إنّ ، أو على مجموع إن واسمها وقيل: إن خبر إن مقدر والجملة الآتية خبر الصابئون والنصارى كما فى قول الشاعر :

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راض والرأى مختلف

وقيل : إن « إن » هنا بمعنى : نعم ، فالصابئون مرتفع بالابتداء ، ومثله قول قيس بن الرقيات :

بـكَرَ العـَواذِلُ فـى الـصَّبا ح يـَلُمـنـنـى وأَلـُومـُهـُنـَّه

وَيقـُلْن : شَيـْبٌ قـَدْ عـَلا ك وَقـَد كـَبِرتَ فـَقُلْت: إِنـَّهْ

قال الأخفش : إنه ، بمعنى نعم والهاء للسكت . وقد تقدم الكلام على الصابئين والنصارى فى البقرة ؛وقرئ : «الصابيون » بياء صريحة تخفيفا للهمزة ، وقرئ : « الصابون » بدون ياء ، وهو من صبا يصبو ؛ لأنهم صبوا إلى اتباع الهوى، وقرئ : « والصابئين » عطفاً على اسم إن . قوله : ﴿ **من آمن بالله** ﴾ مبتدأ خبره ﴿ **فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون** ﴾ والمبتدأ وخبره خبر لأن ، ودخول الفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط ، والعائد إلى اسم إن محذوف ، أى من آمن منهم ، ويجوز أن يكون ﴿ **من آمن** ﴾ بدلا من اسم « إن » وما عطف عليه ، ويكون خبر « إن » ﴿ **فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون** ﴾ والمعنى على تقدير كون المراد الذين آمنوا المنافقين كما قدمنا : أن من آمن من هذه الطوائف إيماناً خالصاً على الوجه المطلوب وعمل عملاً صالحاً ، فهو الذى لا خوف عليه ولا حزن، وأما على تقديركون المراد بالذين آمنوا جميع أهل الإسلام : المخلص والمنافق ، فالمراد بمن آمن : مَنِ اتصف بالإيمان الخالص واستمر عليه ، ومن أحدث إيماناً خالصاً بعد نفاقه .

قوله: ﴿ **لقد أخذنا ميثاق بنى إسرائيل** ﴾ كلام مبتدأ لبيان بعض أفعالهم الخبيثة .وقد تقدم فى البقرة بيان معنى الميثاق ﴿ **وأرسلنا إليهم رسلاً** ﴾ ليعرفوهم بالشرائع وينذروهم ﴿ **كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم** ﴾ جملة شرطية وقعت جواباً لسؤال ناس من الأحبار بإرسال الرسل كأنه قيل:ماذا فعلوا بالرسل ؟ وجواب الشرط محذوف ، أى عصوه . وقوله :﴿ **فريقا كذبوا وفريقا يقتلون** ﴾ جملة مستأنفة أيضاً جواب عن سؤال ناس عن الجواب الأول كأنه قيل : كيف فعلوا بهم ؟ فقيل: فريقاً منهم كذبوهم ولم يتعرضوا لهم بضرر، وفريقاً آخر منهم قتلوهم ، وإنما قال ﴿ **وفريقاً يقتلون** ﴾ لمراعاة رؤوس الآى ، فمن كذبوه: عيسى وأمثاله من الأنبياء ، وممن قتلوه : زكريا ويحيى .

قوله : ﴿ وحسبوا أن لا تكون فتنة ﴾ أى حسب هؤلاء الذين أخذ الله عليهم الميثاق . ألا يقع من الله ــ عز وجل ــ ابتلاء واختبار بالشدائد اعتزازا بقولهم: ﴿ نحن أبناء الله وأحباؤه ﴾ [المائدة : ١٨] . قرأ أبو عمرو وحمزة والكسائى : « تكون » بالرفع على أن « إن » هى المخففة من الثقيلة ، و ﴿ حسب ﴾ بمعنى : علم ، لأن « أن » معناها : التحقيق . وقرأ الباقون بالنصب على أن « أن » ناصبة للفعل ، و«حسب » بمعنى الظن ، قال النحاس : والرفع عند النحويين فى حسبت وأخواتها أجود ، ومثله :

أَلا زَعَمتْ بَسَباسَةُ اليومَ أَنَّنِى ... كَبِرتُ وألا يَشْهَد اللّهْو أمْثَالى (١)

قوله : ﴿ فعموا وصموا ﴾ أى عموا عن إبصار الهدى ، وصموا عن استماع الحق ، وهذه إشارة إلى ما وقع من بنى إسرائيل فى الابتداء من مخالفة أحكام التوراة ، وقتل شعيا ثم تاب الله عليهم حين تابوا ، فكشف عنهم القحط ﴿ ثم عموا وصموا كثير منهم ﴾ وهذا إشارة إلى ما وقع منهم بعد التوبة من قتل يحيى بن زكريا ، وقصدهم لقتل عيسى ، وارتفاع ﴿ كثير ﴾ على البدل من الضمير فى الفعلين . قال الأخفش : كما تقول: رأيت قومك ثلاثتهم ، وإن شئت كان على إضمار مبتدأ ، أى العُمىُ والصُّمُّ كثيرٌ مِنهُمْ ، ويجوز أن يكون كثير مرتفعاً على الفاعلية على لغة من قال : أكلونى البراغيث ، ومنه قول الشاعر :

وَلَكِن دِيـَافِىّ أَبـُوه وأمُّـه ... بِحَوْرانَ يَعْصِرْنَ السَّلِيطَ أَقَارِبُه (٢)

وقرئ : « عموا وصموا » بالبناء للمفعول ، أى أعماهم الله وأصمهم .

قوله : ﴿ لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم ﴾ هذا كلام مبتدأ يتضمن بيان بعض فضائح أهل الكتاب، والقائلون بهذه المقالة هم فرقة منهم يقال لهم: اليعقوبية . وقيل : هم الملكانية ، قالوا : إن الله ــ عز وجل ــ حل فى ذات عيسى ، فرد عليهم بقوله : ﴿ وقال المسيح يا بنى إسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم ﴾ أى والحال أنه قد قال المسيح هذه المقالة ، فكيف يدعون الإلهية لمن يعترف على نفسه بأنه عبد مثلهم ؟ قوله : ﴿ إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ﴾ الضمير للشأن ، وهذا كلام مبتدأ يتضمن بيان أن الشرك يوجب تحريم دخول الجنة . وقيل : هو من قول عيسى . ﴿ وما للظالمين من أنصار ﴾ ينصرونهم فيدخلونهم الجنة أو يخلصونهم من النار .

---

(١) البيت لامرئ القيس .

(٢) البيت للفرزدق يهجو عمرو بن عفراء ، ودياف : قرية بالشام . وقيل : بالجزيرة ، وأهلها : نبط الشام . والسليط : الزيت .

قوله : ﴿ **لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة** ﴾ وهذا كلام أيضاً مبتدأ لبيان بعض مخازيهم ، والمراد بثالث ثلاثة : واحد من ثلاثة ، ولهذا يضاف إلى ما بعده ولا يجوز فيه التنوين كما قال الزجاج وغيره ، وإنما ينون وينصب ما بعده إذا كان ما بعده دونه بمرتبة نحو ثالث اثنين ورابع ثلاثة ، والقائل بأنه سبحانه وتعالى ثالث ثلاثة : هم النصارى ، والمراد بالثلاثة : الله سبحانه ، وعيسى ، ومريم كما يدل عليه قوله : ﴿ **أأنت قلت للناس اتخذونى وأمى إلهين** ﴾ [المائدة :١١٦]. وهذا هو المراد بقولهم: أقانيم: إقنيم الأب، وإقنيم الابن ، وإقنيم روح القدس . وقد تقدم فى سورة النساء كلام فى هذا ، ثم ردّ الله سبحانه عليهم هذه الدعوى الباطلة فقال : ﴿ **وما من إله إلا إله واحد** ﴾ أى ليس فى الوجود إلا الله سبحانه وهذه الجملة حالية ، والمعنى: قالوا تلك المقالة ، والحال أنه لا موجود إلا الله ، و« من » فى قوله : ﴿ **من إله** ﴾ لتأكيد الاستغراق المستفاد من النفى ﴿ **وإن لم ينتهوا عما يقولون** ﴾ من الكفر ﴿ **ليمسنّ الذين كفروا منهم عذاب أليم** ﴾ جواب قسم محذوف ساد مسد جواب الشرط، و« من » فى : ﴿ **منهم** ﴾ بيانية أو تبعيضية . ﴿ **أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه** ﴾ الفاء للعطف على مقدر ، والهمزة للإنكار .

قوله : ﴿ **ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل** ﴾ أى هو مقصور على الرسالة ، لا يجاوزها كما زعمتم ، وجملة ﴿ **قد خلت من قبله الرسل** ﴾ صفة لرسول ، أى ما هو إلا رسول من جنس الرسل الذين خلوا من قبله ، وما وقع منه من المعجزات لا يوجب كونه إلهاً ، فقد كان لمن قبله من الرسل مثلها فإن الله أحيا العصا فى يد موسى ، وخلق آدم من غير أب. فكيف جعلتم إحياء عيسى للموتى ووجوده من غير أب يوجبان كونه إلهاً ؟ فإن كان كما تزعمون إلهاً لذلك فمن قبله من الرسل الذين جاؤوا بمثل ما جاء به آلهة وأنتم لاتقولون بذلك. قوله : ﴿ **وأمه صدّيقة** ﴾ عطف على المسيح ، أى وما أمه إلا صديقة ، أى صادقة فيما تقوله ، أومصدقة لما جاء به ولدها من الرسالة ، وذلك لايستلزم الإلهية لها؛ بل هى كسائر من يتصف بهذا الوصف من النساء . قوله : ﴿ **كانا يأكلان الطعام** ﴾ استئناف يتضمن التقرير لما أشير إليه من أنهما كسائر أفراد البشر، أى من كان يأكل الطعام كسائر المخلوقين فليس برب ، بل هو عبد مربوب ولدته النساء ، فمتى يصلح لأن يكون رباً ؟ وأما قولكم : إنه كان يأكل الطعام بناسوته لا بلاهوته ، فهو كلام باطل يستلزم اختلاط الإله بغير الإله واجتماع الناسوت واللاهوت ، ولو جاز اختلاط القديم بالحادث لجاز أن يكون القديم حادثاً ، ولو صح هذا فى حق عيسى لصح فى حق غيره من العباد ﴿ **انظر كيف نبين لهم الآيات** ﴾ أى الدلالات، وفيه تعجيب من حال هؤلاء الذين يجعلون تلك الأوصاف مستلزمة للإلهية ويغفلون عن كونها

موجودة فى من لا يقولون بأنه إله ﴿ **ثم انظر أنى يؤفكون** ﴾ أى كيف يصرفون عن الحق بعد هذا البيان ؟ يقال : أَفَكَه يأفِكُه : إذا صرفه ، وكرر الأمر بالنظر للمبالغة فى التعجيب ، وجاء بـ «ثم» لإظهار ما بين العجبين من التفاوت .

وقد أخرج ابن إسحاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال : جاء رافع[1] بن حارثة وسلام بن مشكم ومالك بن الصيف ورافع بن حرملة [2] فقالوا : يا محمد ، ألست تزعم أنك على ملة إبراهيم ودينه، وتؤمن بما عندنا من التوراة ، وتشهد أنها من الله حق ؟ فقال النبى ﷺ : « بلى ولكنكم أحدثتم وجحدتم ما فيها مما أخذ عليكم من الميثاق وكفرتم منها بما أمرتم أن تبينوه للناس ، فبرئت من إحداثكم » قالوا: فإنا نأخذ بما فى أيدينا وإنا على الهدى والحق ولا نؤمن بك ولا نتبعك ، فأنزل الله فيهم : ﴿ **قل يأهل الكتاب لستم على شىء حتى تقيموا التوراة والإنجيل** ﴾ إلى قوله : ﴿ **القوم الكافرين** ﴾[3] .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن الحسن فى قوله : ﴿ **وحسبوا أن لا تكون فتنة** ﴾ قال : بلاء . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة مثله . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى نحوه .

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله : ﴿ **لقد كفرالذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة** ﴾ قال : النصارى يقولون : إن الله ثالث ثلاثة وكذبوا . وأخرج ابن أبى حاتم عنه قال : تفرقت بنو إسرائيل ثلاث فرق فى عيسى : فقالت فرقة : هو الله ، وقالت فرقة : هو ابن الله ، وقالت فرقة : هو عبد الله وروحه ، وهى المقتصدة ، وهى مسلمة أهل الكتاب .

﴿ قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٧٦) قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِن قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ (٧٧) لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَىٰ لِسَانِ دَاوُودَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَّكَانُوا يَعْتَدُونَ (٧٨) كَانُوا لا يَتَنَاهَوْنَ عَن مُّنكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (٧٩) تَرَىٰ كَثِيرًا مِّنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنفُسُهُمْ أَن

---

(١) فى المطبوعة : «نافع» والصحيح ما أثبتناه من ابن جرير وابن إسحاق .
(٢) فى ابن إسحاق : «حريملة » وفى المخطوطة وابن جرير : «حرملة ».
(٣) ابن إسحاق ٢/ ٢٠٩ وابن جرير ٦/ ٢٠٠ .

سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ (٨٠) وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ فَاسِقُونَ (٨١) ﴾ .

أمر الله سبحانه رسول الله ﷺ أن يقول لهم هذا القول إلزاماً لهم ، وقطعاً لشبهتهم ، أى أتعبدون من دون الله متجاوزين إياه ما لا يملك لكم ضرا ولا نفعاً ؟ بل هو عبد مأمور ، وما جرى على يده من النفع ، أو دفع من الضر فهو بإقدار الله له وتمكينه منه ، وأما هو فهو يعجز عن أن يملك لنفسه شيئا من ذلك فضلاً عن أن يملكه لغيره ، ومن كان لا ينفع ولا يضر فكيف تتخذونه إلهاً وتعبدونه وأى سبب يقتضى ذلك ؟ والمراد هنا : المسيح عليه السلام ، وقدم سبحانه الضر على النفع ؛ لأن دفع المفاسد أهم من جلب المصالح ﴿ **والله هو السميع العليم** ﴾ أى كيف تعبدون مالا يملك لكم ضرا ولا نفعاً ، والحال أن الله هو السميع العليم ، ومن كان كذلك فهو القادر على الضر والنفع لإحاطته بكل مسموع ومعلوم ، ومن جملة ذلك مضاركم ومنافعكم .

قوله : ﴿ **تغلوا فى دينكم** ﴾ لما أبطل سبحانه جميع ما تعلقوا به من الشبه الباطلة نهاهم عن الغلو فى دينهم وهو المجاوزة للحد كإثبات الإلهية لعيسى ، كما يقوله النصارى ، أو حطه عن مرتبته العلية كما يقول اليهود ، فإن كل ذلك من الغلو المذموم ، وسلوك طريقة الإفراط أو التفريط واختيارهما على طريق الصواب . و « غير » منصوب على أنه نعت لمصدر محذوف ، أى غلوا غير غلو الحق ، وأما الغلو فى الحق بإبلاغ كلية الجهد فى البحث عنه واستخراج حقائقه فليس بمذموم . وقيل : إن النصب على الاستثناء المتصل . وقيل : على المنقطع ﴿ **ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل** ﴾ وهم أسلاف أهل الكتاب من طائفتى اليهود والنصارى ، أى قبل البعثة المحمدية على صاحبها أفضل الصلاة والتسليم ﴿ **وأضلوا كثيرا** ﴾ من الناس ﴿ **وضلوا عن سواء السبيل** ﴾ أى عن قصدهم طريق محمد ﷺ بعد البعثة ، والمراد : أن أسلافهم ضلوا من قبل البعثة ، وأضلوا كثيراً من الناس إذ ذاك، وضلوا من بعد البعثة ، إما بأنفسهم ، أو جعل ضلال من أضلوه ضلالاً لهم لكونهم سنوا لهم ذلك ونهجوه لهم. وقيل : المراد بالأول : كفرهم بما يقتضيه العقل ، وبالثانى : كفرهم بما يقتضيه الشرع .

قوله : ﴿ **لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل** ﴾ أى لعنهم الله سبحانه ﴿ **على لسان داود وعيسى ابن مريم** ﴾ أى فى الزبور ، والإنجيل ، على لسان داود وعيسى بما فعلوه من المعاصى كاعتدائهم في السبت وكفرهم بعيسى . قوله : ﴿ **ذلك بما عصوا** ﴾ جملة مستأنفة جواب عن سؤال مقدر والإشارة بذلك إلى اللعن، أى ذلك اللعن بسبب المعصية والاعتداء لا بسبب آخر ، ثم بين سبحانه المعصية والاعتداء بقوله : ﴿ **كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه** ﴾ فأسند الفعل

إليهم لكون فاعله من جملتهم وإن لم يفعلوه جميعاً والمعنى : أنهم كانوا لا ينهون العاصى من معاودة معصية قد فعلها أو تهيأ لفعلها ، ويحتمل أن يكون وصفهم بأنهم قد فعلوا المنكر باعتبار حالة النزول لا حالة ترك الإنكار ، وبيان العصيان والاعتداء بترك التناهى عن المنكر؛ لأن من أخلّ بواجب النهى عن المنكر فقد عصى اللّه وتعدى حدوده .والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر من أهم القواعد الإسلامية وأجل الفرائض الشرعية ، ولهذا كان تاركه شريكاً لفاعل المعصية ومستحقاً لغضب الله ، وانتقامه كما وقع لأهل السبت ، فإن الله سبحانه مسخ من لم يشاركهم فى الفعل ولكن ترك الإنكار عليهم ، كما مسخ المعتدين فصاروا جميعا قردة وخنازير ﴿ إن فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ﴾ [ق : ٣٧] . ثم إن الله سبحانه قال مقبحاً لعدم التناهى عن المنكر : ﴿ **لبئس بما كانوا يفعلون** ﴾ أى من تركهم لإنكار ما يجب عليهم إنكاره ﴿ **ترى كثيراً منهم** ﴾ أى من اليهود مثل كعب بن الأشرف وأصحابه ﴿ **يتولون الذين كفروا** ﴾ أى المشركين وليسوا على دينهم ﴿ **لبئس ما قدمت لهم أنفسهم** ﴾ أى سولت وزينت ، أوما قدموه لأنفسهم ليردوا عليه يوم القيامة . والمخصوص بالذم هو ﴿ **أن سخط الله عليهم** ﴾ أى موجب سخط الله عليهم على حذف مضاف ، أو هو سخط اللّه عليهم على حذف المبتدأ . وقيل : هو أى أن سخط اللّه عليهم بدل من « ما » . ﴿ **ولو كانوا يؤمنون بالله والنبى** ﴾ أى نبيهم ﴿ **وما أنزل إليه** ﴾ من الكتاب ﴿ **ما اتخذوهم** ﴾ أى المشركين ﴿ **أولياء** ﴾ لأن الله سبحانه ، ورسوله المرسل إليهم ، وكتابه المنزل عليهم ، قد نهوهم عن ذلك ﴿ **ولكن كثيراً منهم فاسقون** ﴾ أى خارجون عن ولاية الله وعن الإيمان به وبرسوله وبكتابه .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله:﴿ **لا تغلوا فى دينكم** ﴾ يقول : لا تبتدعوا . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن زيد قال : كانوا مما غلوا فيه أن دعوا لله صاحبة وولداً . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله : ﴿ **وضلوا عن سواء السبيل** ﴾ قال : يهود .

وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وأبو داود ، والترمذى وحسنه ، وابن ماجة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ والبيهقى عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : « إنّ أول ما دخل النقص على بنى إسرائيل كان الرجل يلقى الرجل فيقول له : يا هذا ، اتق الله ودع ما تصنع فإنه لا يحل لك . ثم يلقاه من الغد فلا يمنعه ذلك أن يكون أكيله وشريبه وقعيده ، فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض ثم قال : ﴿ **لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل على لسان داود** ﴾ إلى قوله : ﴿ **فاسقون** ﴾ ثم قال : كلا والله لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر ولتأخذن على يد الظالم ولتأطرنه على الحق أطرا » (١) . وقد روى هذا

---

(١) أبو داود فى الملاحم (٤٣٣٦) والترمذى فى التفسير (٣٠٤٧) وقال : « حسن غريب » وابن ماجة فى الفتن (٤٠٠٦) مرسلاً وأشار إلى المرفوع ، وابن جرير ٦/ ٢٠٥ والبيهقى فى آداب القاضى ١٠/ ٩٣ .

الحديث من طرق كثيرة ، والأحاديث فى هذا الباب كثيرة جداً فلا نطول بذكرها . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل على لسان داود** ﴾يعنى فى الزبور﴿ **وعيسى ابن مريم** ﴾ يعنى فى الإنجيل.

وأخرج أبو عبيد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن أبى مالك الغفارى فى الآية قال: لعنوا على لسان داود فجعلوا قردة ، وعلى لسان عيسى فجعلوا خنازير ،وأخرج ابن جرير عن مجاهد مثله. وأخرج عبد بن حميد وأبو الشيخ عن قتادة نحوه . وأخرج الديلمى فى مسند الفردوس عن أبى عبيدة بن الجراح مرفوعاً : « قتلت بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبياً من أول النهار ، فقام مائة واثنا عشر رجلاً من عبادهم فأمروهم بالمعروف ونهوهم عن المنكر فقتلوا جميعاً فى آخر النهار »، فهم الذين ذكر الله : ﴿ **لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل** ﴾ الآيات . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله : ﴿**لبئس ما قدمت لهم أنفسهم** ﴾ قال : ما أمرتهم .

وأخرج ابن أبى حاتم والخرائطى فى مساوئ الأخلاق ، وابن مردويه ، والبيهقى فى شعب الإيمان وضعفه ، عن حذيفة عن النبى ﷺ قال: « يا معشر المسلمين ، إياكم والزنا ، فإن فيه ست خصال : ثلاث فى الدنيا وثلاث فى الآخرة فأما التى فى الدنيا : فذهاب البهاء ، ودوام الفقر ، وقصر العمر ، وأما التي فى الآخرة : فسخط الله ، وسوء الحساب ، والخلود فى النار » ثم تلا رسول الله ﷺ : ﴿ **لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفى العذاب هم خالدون** ﴾ (١) . قال ابن كثير فى تفسيره : هذا الحديث ضعيف على كل حال(٢). وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله: ﴿ **ولو كانوا يؤمنون بالله والنبى وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء** ﴾ قال : المنافقون.

﴿ **لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَىٰ ذَٰلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِّيسِينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ (٨٢) وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٨٣) وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَن يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ (٨٤) فَأَثَابَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَٰلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ (٨٥) وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ (٨٦)** ﴾ .

---

(١) البيهقى فى الشعب (٥٠٩١) بإسناد ضعيف .
(٢) ابن كثير ٢/ ٦٢٢ .

قوله : ﴿ لتجدن ﴾ إلخ . هذه جملة مستأنفة مقررة لما قبلها من تعداد مساوئ اليهود وهناتهم، ودخول لام القسم عليها يزيدها تأكيداً وتقريراً ، والخطاب لرسول الله ﷺ ، أو لكل من يصلح له كما فى غير هذا الموضع من الكتاب العزيز، والمعنى فى الآية: أن اليهود والمشركين لعنهم الله ، أشد جميع الناس عداوة للمؤمنين وأصلبهم فى ذلك ، وأن النصارى أقرب الناس مودة للمؤمنين ، واللام فى: ﴿ للذين آمنوا ﴾ فى الموضعين متعلقة بمحذوف وقع صفة لعداوة ومودة. وقيل : هو متعلق بعداوة ومودة ، والإشارة بقوله : ﴿ ذلك ﴾ إلى كونهم أقرب مودة ، والباء فى ﴿ بأن منهم قسيسين ﴾ للسببية ، أى ذلك بسبب أن منهم قِسِّيسِين ، وهو جمع قسٌ وقِسيّس قاله قُطْرُب . والقِسّيس : العالم وأصله من قَس: إذا تتبع الشىء وطلبه . قال الراجز :

يصبحـن عن قـس الأذى غـوافلا

وتَقَسَّست أصواتَهم بالليل: تسمعتها ، والقس : النميمة ، والقسّ أيضاً : رئيس النصارى فى الدين والعلم ، وجمعه قسُوس أيضاً ، وكذلك القِسِّيس : مثل الشّر والشّرير ، ويقال فى جمع قسّيس تكسيراً : قَساوِسة ، بإبدال أحد السينين واواً، والأصل قساسسة ، فالمراد بالقسيسين فى الآية : المتبعون للعلماء والعباد ، وهو إما عجمى خلطته العرب بكلامها ، أو عربى. والرهبان: جمع راهب كرُكْبَان ورَاكب، والفعل رهب الله يرهبه، أى خافه، والرهبانية والترهب : التعبد فى الصوامع ، قال أبو عبيد : وقد يكون رهبان للواحد والجمع ، قال الفراء : ويجمع رهبان إذا كان للمفرد رهبان ورهابين كقربان وقرابين ، وقد قال جرير فى الجمع :

رهبان مَدْيَنَ لَوْ رأوك ترهبوا

وقال الشاعر فى استعمال رهبان مفرداً :

لَوْ أَبْصَرتْ رُهْبَانَ دَيْرٍ فى الجَبَلْ ... لا نْحَدَر الرُّهبانُ يَسعى ونَزَلْ

ثم وصفهم الله سبحانه بأنهم لا يستكبرون عن قول الحق ، بل هم متواضعون ، بخلاف اليهود فإنهم على ضد ذلك ، وهذه الجملة معطوفة على الجملة التى قبلها ﴿ وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ﴾ معطوف على جملة ﴿ وأنهم لا يستكبرون ﴾ . ﴿ تفيض من الدمع ﴾ أى تمتلئ فتفيض ؛ لأن الفيض لا يكون إلا بعد الامتلاء ، جعل الأعين تفيض ، والفائض : إنما هو الدمع قصداً للمبالغة كقولهم : دمعت عينه . قال امرؤ القيس :

فَفَاضَتْ دُمُوع العين منى صَبَابةً ... عَلى النَّحْر حَتَّى بلّ دَمْعِى محْمَلى

قوله : ﴿ مما عرفوا من الحق ﴾ من الأولى لابتداء الغاية ، والثانية بيانية ، أى كان ابتداء الفيض ناشئًا من معرفة الحق ، ويجوز أن تكون الثانية تبعيضية ، وقرئ : « ترى أعينهم » على البناء للمجهول . وقوله : ﴿ يقولون ربنا آمنا ﴾ استئناف مسوق لجواب سؤال مقدر ، كأنه قيل : فما حالهم عند سماع القرآن ؟ فقال : ﴿ يقولون ربنا آمنا فاكتبنا مع الشاهدين ﴾ أى

آمنا بهذا الكتاب المنزل من عندك على محمد ، وبمن أنزلته عليه ﴿ **فاكتبنا مع الشاهدين** ﴾ على الناس يوم القيامة من أمة محمد ، أو مع الشاهدين بأنه حق ، أو مع الشاهدين بصدق محمد وأنه رسولك إلى الناس .

قوله : ﴿ **وما لنا لا نؤمن بالله** ﴾ كلام مستأنف ، والاستفهام للاستبعاد ﴿ **ولنا** ﴾ متعلق بمحذوف ، و ﴿ **لا نؤمن** ﴾ فى محل نصب على الحال ، والتقدير أى شىء حصل لنا حال كوننا لا نؤمن بالله وبما جاءنا من الحق ؟ والمعنى : أنهم استبعدوا انتفاء الإيمان منهم مع وجود المقتضى له ، وهو الطمع فى إنعام الله ،فالاستفهام والنفى متوجهان إلى القيد والمقيد جميعًا كقوله تعالى : ﴿ ما لكم لا ترجون لله وقارا ﴾[نوح : ١٣] ، والواو فى : ﴿ **ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين** ﴾ للحال أيضًا بتقدير مبتدأ،أىْ :أىّ شىء حصل لنا غير مؤمنين ونحن نطمع فى الدخول مع الصالحين ؟ فالحال الأولى والثانية صاحبهما الضمير فى ﴿ **لنا** ﴾ وعاملها الفعل المقدر ، أى حصل ، ويجوز أن تكون الحال الثانية من الضمير فى ﴿ **نؤمن** ﴾ والتقدير : وما لنا نجمع بين ترك الإيمان وبين الطمع فى صحبة الصالحين .

قوله : ﴿ **فأثابهم الله بما قالوا** ﴾ إلخ . أثابهم على هذا القول مخلصين له معتقدين لمضمونه . قوله : ﴿ **والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم** ﴾ التكذيب بالآيات كفر فهو من باب عطف الخاص على العام، والجحيم : النار الشديدة الإيقاد ، ويقال : جَحَم فلان النار : إذا شدَّدَ إيقادها ، ويقال أيضًا لعَين الأسد : جَحْمَة لشدة اتقادها . قال الشاعر :

والحرب لا تبقى لجا   حمها التخيل المراح (١)

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله ﴿ **ولتجدن أقربهم مودة** ﴾ الآية:قال:هم الوفد الذين جاؤوا مع جعفر وأصحابه من أرض الحبشة . وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « ما خلا يهودى بمسلم إلا هم بقتله » وفى لفظ « إلا حدث نفسه بقتله ».قال ابن كثير:وهو غريب جدًا(٢). وأخرج ابن أبى حاتم عن عطاء قال : ما ذكر الله به النصارى من خير فإنما يراد به النجاشى وأصحابه . وأخرج أبو الشيخ عنه قال : هم ناس من الحبشة آمنوا إذ جاءتهم مهاجرة المؤمنين فذلك لهم .

وأخرج النسائى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وأبو الشيخ وابن مردويه عن عبد الله بن الزبير قال : نزلت هذه الآية فى النجاشى وأصحابه : ﴿ **وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع** ﴾ (٣) . وأخرج ابن أبى شيبة وابن أبى حاتم ، وأبو

(١) فى المطبوعة : «التحيل والمزاح » ، والصحيح ما أثبتناه من المخطوطة .

(٢) أورد ابن كثير ٢/ ٦٢٤ رواية ابن مردويه وقال : « غريب جدًا » كما رواه ابن حبان فى المجروحين والضعفاء فى ترجمة يحيى بن عبيد الله بن موهب التيمى القرشى ٣/ ١٢٢ والخطيب فى تاريخه فى ترجمة خالد بن يزيد الأزدى ٨/ ٣١٦ .

(٣) النسائى فى التفسير (١٦٨٠) بإسناد صحيح وابن جرير ٧/ ٥ .

نعيم فى الحلية ، والواحدى من طريق ابن شهاب قال : أخبرنى سعيد بن المسيب وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام وعروة بن الزبير قالوا : بعث رسول اللّه ﷺ عمرو بن أمية الضمرى وكتب معه كتابًا إلى النجاشى ، فقدم على النجاشى فقرأ كتاب رسول اللّه ﷺ ، ثم دعا جعفر بن أبى طالب والمهاجرين معه وأرسل النجاشى إلى الرهبان والقسيسين فجمعهم ، ثم أمر جعفر بن أبى طالب أن يقرأ عليهم القرآن ، فقرأ عليهم سورة مريم، فآمنوا بالقرآن وفاضت أعينهم من الدمع ، وهم الذين أنزل اللّه فيهم : ﴿ **ولتجدن أقربهم مودة** ﴾ إلى قوله : ﴿ **من الشاهدين** ﴾ (١) .

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن سعيد بن جبير فى الآية ، قال: هم رسل النجاشى بإسلامه وإسلام قومه ، كانوا سبعين رجلا يختارهم من قومه: الخير فالخير فى الفقه والسن ، وفى لفظ : بعث (٢) من خيار أصحابه إلى رسول اللّه ﷺ ثلاثين رجلا ، فلما أتوا رسول اللّه ﷺ دخلوا عليه فقرأ عليهم سورة يس ، فبكوا حين سمعوا القرآن وعرفوا أنه الحق ، فأنزل اللّه فيهم : ﴿ **ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا** ﴾ الآية. ونزلت هذه الآية فيهم أيضا :﴿ الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون ﴾ [القصص : ٥٢] إلى قوله : ﴿ أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ﴾ (٣) [القصص : ٥٤] . وأخرج عبد بن حميد والطبرانى وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس نحوه بدون ذكر العدد (٤) .

وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن السدى قال : بعث النجاشى إلى رسول اللّه ﷺ اثنى عشر رجلا : سبعة قسيسين وخمسة رهبانا ينظرون إليه ويسألونه فلما لقوه فقرأ عليهم ما أنزل الله بكوا وآمنوا ، فأنزل اللّه فيهم : ﴿ **وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول** ﴾ الآية (٥) . والروايات فى هذا الباب كثيرة ، وهذا المقدار يكفى ، فليس المراد إلا بيان سبب نزول الآية. وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن فى قوله : ﴿ **قسيسين** ﴾ قال : هم علماؤهم . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد قال : القسيسون : عبادهم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه من طرق عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **فاكتبنا مع الشاهدين** ﴾ قال : أمة محمد ﷺ .

﴿ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٨٧﴾ وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالاً طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنتُم بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾** ﴾ .

(١) ابن أبى شيبة (١٨٤٩١) مختصرًا ، وأبو نعيم فى الحلية ١/ ١١٧ والواحدى فى أسباب النزول ١١٦ .
(٢) فى المطبوعة : « نعت » والصحيح ما أثبتناه من المخطوطة . (٣) ابن جرير ٧/ ٤ .
(٤) الطبرانى فى الكبير (١٢٤٥٥) وقال الهيثمى فى المجمع ٧/ ٢٠: « وفيه العباس بن الفضل الأنصارى وهو ضعيف ».
(٥) ابن جرير ٧/ ٥ .

الطيبات : هى المستلذات لما أحله الله لعباده ، نهى الذين آمنوا عن أن يحرموا على أنفسهم شيئًا منها ، إما لظنهم أن فى ذلك طاعة لله وتقربًا إليه ، وأنه من الزهد فى الدنيا رفع(١) النفس عن شهواتها ، أو لقصد أن يحرموا على أنفسهم شيئًا مما أحله لهم كما يقع من كثير من العوام من قولهم : حرام على ، وحرمته على نفسى ، ونحو ذلك من الألفاظ التى تدخل تحت هذا النهى القرآنى ، قال ابن جرير الطبرى : لا يجوز لأحد من المسلمين تحريم شىء مما أحل الله لعباده المؤمنين على نفسه من طيبات المطاعم والملابس والمناكح ، ولذلك ردّ النبى ﷺ التبتل على عثمان بن مظعون (٢) .

فثبت أنه لا فضل فى ترك شىء مما أحله الله لعباده ، وأن الفضل والبر إنما هو فى فعل ما ندب الله عباده إليه وعمل به رسول الله ﷺ لأمته ، واتبعه على منهاجه الأئمة الراشدون ، إذ كان خير الهدى هدى نبينا محمد ﷺ ، فإذا كان ذلك كذلك تبين خطأ من آثر لباس الشعر والصوف على لباس القطن والكتان إذا قدر على لباس ذلك من حله ، وآثر أكل الخشن من الطعام وترك اللحم وغيره حذرًا من عارض الحاجة إلى النساء ، قال : فإن ظن ظان أن الفضل فى غير الذى قلنا فى لباس الخشن وأكله من المشقة على النفس وصرف ما فضل بينهما من القيمة إلى أهل الحاجة ، فقد ظن خطأ ، وذلك أن الأولى بالإنسان صلاح نفسه وعونه لها على طاعة ربها ، ولا شىء أضر للجسم من المطاعم الردية ؛ لأنها مفسدة لعقله ، ومضعفة لأدواته التى جعلها الله سببا إلى طاعته (٣) .

قوله : ﴿ **ولا تعتدوا** ﴾ أى لا تعتدوا على الله بتحريم طيبات ما أحل الله لكم ، أو لا تعتدوا فتحلوا ما حرم الله عليكم، أى تترخَّصُوا فتحللوا حرامًا كما نهيتم عن التشديد على أنفسكم بتحريم الحلال . وقد ذهب جمهور العلماء إلى أن من حرم على نفسه شيئًا مما أحله الله له فلا يحرم عليه ولا يلزمه كفارة . وقال أبو حنيفة وأحمد ومن تابعهما : إن من حرم شيئًا صار محرمًا عليه ، وإذا تناوله لزمه الكفارة ، وهو خلاف هذه الآية وخلاف ما دلت عليه الأحاديث الصحيحة،ولعله يأتى فى سورة التحريم ما هو أبسط من هذا إن شاء الله ، وقوله : ﴿ **إن الله لا يحب المعتدين** ﴾ تعليل لما قبله وظاهره أن تحريم كل اعتداء ، أى مجاوزة لما شرعه الله فى كل أمـر من الأمور ﴿ **وكلوا مما رزقكم الله** ﴾ حال كونه ﴿ **حلالا طيبا** ﴾ أى غير محرم ولا مستقذر ، أو أكلا حلالا طيبًا ، أو كلوا حلالا طيبًا مما رزقكم الله ، ثم وصاهم الله سبحانه بالتقوى فقال: ﴿ **واتقوا الله الذى أنتم به مؤمنون** ﴾ .

وقد أخرج الترمذى وحسنه ، وابن جرير وابن أبى حاتم ، وابن عدىّ فى الكامل ،

---

(١) فى المطبوعة : « فرفع » ، والصحيح ما أثبتناه من المخطوطة .

(٢) نص الحديث : عن سعد بن أبى وقاص قال :« لقد رد رسول الله ﷺ على عثمان رضى الله عنه التبتل ، ولو أحله لاختصينا ». وقد رواه أحمد ١/١٧٦ والبخارى فى النكاح (٥٠٧٣، ٥٠٧٤) ومسلم فى النكاح (١٤٠٢/٦ ــ ٨) والدارمى فى النكاح ١٣٣/٢ .

(٣) القرطبى ٢٢٥٩/٤.

والطبرانى وابن مردويه عن ابن عباس ؛ أن رجلاً أتى النبى ﷺ فقال : يا رسول اللّه ، إنى إذا أكلت اللحم انتشرت للنساء وأخذتنى شهوة ، وإنى حرمت علىَّ اللحم ، فنزلت : ﴿ **يأيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل اللّه لكم** ﴾ . وقد روى من وجه آخر مرسلا ، وروى مرفوعًا على ابن عباس (١) . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه عنه فى الآية قال : نزلت فى رهط من الصحابة قالوا : نقطع مذاكرنا ونترك شهوات الدنيا ونسيح فى الأرض كما يفعل الرهبان ، فبلغ ذلك النبى ﷺ ، فأرسل إليهم فذكر لهم ذلك ، فقالوا : نعم ، فقال النبى ﷺ « لكنى أصوم وأفطر وأصلى وأنام وأنكح النساء فمن أخذ بسنتى فهو منى ، ومن لم يأخذ بسنتى فليس منى » (٢) . وقد ثبت نحو هذا فى الصحيحين وغيرهما من دون ذكر أن ذلك سبب نزول الآية. وأخرج عبد بن حميد وأبو داود فى المراسيل ، وابن جرير عن أبى مالك ، أن هؤلاء الرهط : هم عثمان بن مظعون وأصحابه(٣) . وفى الباب روايات كثيرة بهذا المعنى ، وكثير منها مصرح بأن ذلك سبب نزول الآية .

وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن زيد بن أسلم أن عبد اللّه بن رواحة ضافه ضيف من أهله وهو عند النبى ﷺ ثم رجع إلى أهله فوجدهم لم يطعموا ضيفهم انتظارًا له، فقال لامرأته: حبست ضيفى من أجلى هو حرام علىّ، فقالت امرأته : هو حرام علىّ ، فقال الضيف : هو حرام علىّ ، فلما رأى ذلك وضع يده وقال: كلوا باسم اللّه ، ثم ذهب إلى النبى ﷺ فأخبره ، فقال رسول اللّه ﷺ : « قد أصبت » فأنزل اللّه : ﴿ **يأيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل اللّه لكم** ﴾ (٤). وهذا أثر منقطع، ولكن فى صحيح البخارى فى قصة الصديق مع أضيافه ما هو شبيه بهذا(٥). وأخرج ابن أبى حاتم عن مسروق قال: كنا عند عبد اللّه فجيء بضرع فتنحى رجل، فقال له عبد اللّه: ادن، فقال: إنى حرمت أن آكله، فقال عبد اللّه: ادن فأطعم وكفر عن يمينك، وتلا هذه الآية . وأخرجه أيضا الحاكم فى مستدركه وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه (٦).

﴿ **لا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِن يُؤَاخِذُكُم بِمَا عَقَّدتُّمُ الأَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشَرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعِمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَن لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٨٩)** ﴾ .

(١) الترمذى فى التفسير (٣٠٥٤) وقال : « حسن غريب » وابن جرير ٧/ ٩ وابن عدى فى الكامل ترجمة عثمان ابن سعد ٥/ ١٧٠ والطبرانى (١١٩٨١) .

(٢) ابن جرير ٧/ ٨.

(٣) أبو داود فى المراسيل (٢٠١) وابن جرير ٧/ ٧ .

(٤) ابن جرير ٧/ ٩ وأورد ابن كثير ٢/ ٦٢٧ رواية ابن أبى حاتم وقال :« منقطع ».

(٥) البخارى فى مواقيت الصلاة (٦٠٢)وفى المناقب (٣٥٨١) وفى الأدب (٦١٤٠ ، ٦١٤١) ومسلم فى الأشربة (٢٠٥٧/ ١٧٦ ، ١٧٧) وأبو داود فى الأيمان والنذور (٣٢٧٠) والبيهقى ١٠/ ٣٤ .

(٦) صححه الحاكم ٢/ ٣١٣ ، ٣١٤على شرط الشيخين ووافقه الذهبى .

قد تقدم تفسير اللغو ، والخلاف فيه ، فى سورة البقرة ، و ﴿ **فى أيمانكم** ﴾ صلة ﴿ **يؤاخذكم** ﴾ قيل : و « فى » بمعنى « من » ، والأيمان جمع يمين . وفى الآية دليل على أن أيمان اللغو لا يؤاخذ اللّه الحالف بها ولا تجب فيها كفارة ، وقد ذهب الجمهور من الصحابة ومن بعدهم إلى أنها قول الرجل : لا واللّه ، وبلى واللّه في كلامه، غير معتقد لليمين ، وبه فسر الصحابة الآية وهم أعرف بمعانى القرآن . قال الشافعى : وذلك عند اللجاج والغضب والعجلة. قوله : ﴿ **ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان** ﴾ قرئ بتشديد ﴿ **عقدتم** ﴾ وبتخفيفه ، وقرئ :« عاقدتم » والعقد على ضربين : حسى :كعقد الحبل ، وحكمى : كعقد البيع ، واليمين والعهد . قال الشاعر :

قَوْمٌ إِذَا عَقَدُوا عَقْدا لِجَارِهم ... شَدُّوا العَنَاج وشَدُّوا فوْقَه الكَرَبَا (١)

فاليمين المعقدة من عقد القلب ليفعلن أو لا يفعلن فى المستقبل ، أى ولكن يؤاخذكم بأيمانكم المعقدة الموثقة بالقصد والنية إذا حنثتم فيها . وأما اليمين الغموس : فهى يمين مكر وخديعة وكذب قد باء الحالف بإثمها ، وليست بمعقودة ولا كفارة فيها كما ذهب إليه الجمهور ، وقال الشافعى : هى يمين معقودة ؛ لأنها مكتسبة بالقلب، معقودة بخبر مقرونة باسم اللّه ، والراجح الأول ، وجميع الأحاديث الواردة فى تكفير اليمين متوجهة إلى المعقودة ، ولا يدل شىء منها على الغموس ، بل ما ورد فى الغموس إلا الوعيد والترهيب ، وأنها من الكبائر ، بل من أكبر الكبائر ، وفيها نزل قوله تعالى : ﴿ إن الذين يشترون بعهد اللّه وأيمانهم ثمنا قليلا ﴾ الآية [آل عمران : ٧٧] .

قوله : ﴿ **فكفارته** ﴾ الكفارة : هى مأخوذة من التكفير وهو التستير ،وكذلك الكفر هو الستر، والكافر هو : الساتر لأنها تستر الذنب وتغطيه ، والضمير فى ﴿ **كفارته** ﴾ راجع إلى « ما » فى قوله : ﴿ **بما عقدتم** ﴾ . ﴿ **إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم** ﴾ المراد بالوسط هنا : المتوسط بين طرفى الإسراف والتقتير ، وليس المراد به : الأعلى كما فى غير هذا الموضع ، أى أطعموهم من المتوسط مما تعتادون إطعام أهليكم منه ، ولا يجب عليكم أن تطعموهم من أعلاه ، ولا يجوز لكم أن تطعموهم من أدناه ، وظاهره أنه يجزئ إطعام عشرة حتى يشبعوا . وقد روى عن على بن أبى طالب أنه قال: لا يجزئ إطعام العشرة غداء دون عشاء ، حتى يغديهم ويعشيهم . قال أبو عمر : هو قول أئمة الفتوى بالأمصار . وقال الحسن البصرى وابن سيرين : يكفيه أن يطعم عشرة مساكين أكلة واحدة خبزًا وسمنًا أو خبزًا ولحمًا . وقال عمر بن الخطاب وعائشة ومجاهد والشعبى وسعيد بن جُبير وإبراهيم النخعى

---

(١) هذا البيت للحطيئة يمدح قومًا عقدوا لجارهم عهدًا فوفوا به ، ولم يخفروه . والعناج : خيط أو سير يشد فى أسفل الدلو ثم يشد فى عروتها ، والكرب : الحبل الذى يعقد على الدلو بعد المنين ، وهو الحبل الأول ، فإذا انقطع المنين بقى الكرب . وقيل غير هذا .

وميمون بن مهران وأبو مالك والضحاك والحكم ومكحول وأبو قلابة ومقاتل : يدفع إلى كل واحد من العشرة نصف صاع من بر أو تمر . وروى ذلك عن على . وقال أبو حنيفة نصف صاع بر وصاع مما عداه . وقد أخرج ابن ماجة وابن مردويه عن ابن عباس قال : كفَّر رسول الله ﷺ بصاع من تمر ، وكفر الناس به ، ومن لم يجد فنصف صاع من برّ (١) . وفى إسناده عمر بن عبد الله بن يعلى الثقفى وهو مجمع على ضعفه . وقال الدارقطنى : متروك (٢) .

قوله : ﴿ **أو كسوتهم** ﴾ عطف على إطعام . قرئ بضم الكاف وكسرها وهما لغتان ، مثل أسوة وإسوة . وقرأ سعيد بن جُبير ، ومحمد بن السميفع اليمانى : « أو كَإسوتهم » يعنى كإسوة أهليكم ، والكسوة فى الرجال تصدق على ما يكسو البدن ولو كان ثوبًا واحدا ، وهكذا فى كسوة النساء . وقيل : الكسوة للنساء : درع وخمار . وقيل : المراد بالكسوة: ما تجزئ به الصلاة . قوله : ﴿ **أو تحرير رقبة** ﴾ أى إعتاق مملوك ، والتحرير : الإخراج من الرق ، ويستعمل التحرير فى فك الأسير ، وإعفاء المجهود بعمل عن عمله وترك إنزال الضرر به ، ومنه قول الفرزدق:

أَبنى غُدانَةَ إننى حَرَّرتكُمْ   فَوهبتكُم لَعطية بن جِعالِ

أى حررتكم من الهجاء الذى كان سيضع منكم ويضر بأحسابكم .

ولأهل العلم أبحاث فى الرقبة التى تجزئ فى الكفارة ، وظاهرهذه الآية أنها تجزئ كل رقبة على أى صفة كانت . وذهب جماعة منهم الشافعى إلى اشتراط الإيمان فيها قياسا على كفارة القتل ﴿ **فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام** ﴾ أى فمن لم يجد شيئا من الأمور المذكورة فكفارته صيام ثلاثة أيام ، وقرئ :« متتابعات » حكى ذلك عن ابن مسعود وأبىّ ، فتكون هذه القراءة مقيدة لمطلق الصوم ، وبه قال أبو حنيفة ، والثورى، وهو أحد قولى الشافعى . وقال مالك والشافعى فى قوله الآخر : يجزئ التفريق ﴿ **ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتم** ﴾ أى ذلك المذكور كفارة أيمانكم إذا حلفتم ، وحنثتم ، ثم أمرهم بحفظ الأيمان وعدم المسارعة إليها أو إلى الحنث بها ، والإشارة بقوله:﴿ **كذلك** ﴾ إلى مصدر الفعل المذكور بعده ، أى مثل ذلك البيان ﴿ **يبين الله لكم** ﴾ وقد تكرر هذا فى مواضع من الكتاب العزيز ﴿ **لعلكم تشكرون** ﴾ ما أنعم به عليكم من بيان شرائعه وإيضاح أحكامه.

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : لما نزلت : ﴿ **يأيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم** ﴾ فى القوم الذين كانوا حرموا على أنفسهم النساء واللحم قالوا : يا رسول الله ، كيف نصنع بأيماننا التى حلفنا عليها ؟ فأنزل الله: ﴿ **لا يؤاخذكم الله باللغو فى أيمانكم** ﴾ (٣) وأخرج عبد بن حميد عن سعيد بن جُبير فى اللغو قال : هو الرجل يحلف على

(١) ابن ماجة فى الكفارات (٢١١٢) .
(٢) ابن كثير ٢/ ٥٣١ .
(٣) ابن جرير ٧/ ١٠ .

الحلال . وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد قال : هما الرجلان يتبايعان ، يقول أحدهما : والله لا أبيعك بكذا ، ويقول الآخر : والله لا أشتريه بكذا . وأخرج عبد بن حميد وأبو الشيخ عن النخعى قال : اللغو أن يصل كلامه بالحلف . والله لتأكلن ، والله لتشربن ، ونحو هذا لا يريد به يمينًا ولا يتعمد حلفا ، فهو لغو اليمين ليس عليه كفارة ، وقد تقدم الكلام فى البقرة .

وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن مجاهد ﴿ **ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان** ﴾ قال : بما تعمدتم . وأخرج عبد بن حميد وأبو الشيخ عن قتادة نحوه . وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر ؛ أن رسول الله ﷺ كان يقيم كفارة اليمين مدا من حنطة ، وفى إسناده النضر بن زرارة ابن عبد الكريم الذهلى الكوفى . قال أبو حاتم مجهول ، وذكره ابن حبان فى الثقات(١). وقد تقدم حديث ابن عباس وتضعيفه . وأخرج ابن مردويه عن أسماء بنت أبى بكر قالت : كنا نعطى فى كفارة اليمين بالمد الذى نقتات به . وأخرج عبد الرزاق وابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن عمر بن الخطاب قال : إنى أحلف لا أعطى أقوامًا ، ثم يبدو لى فأعطيهم ، فأطعم عشرة مساكين كل مسكين صاعًا من شعير أو صاعًا من تمر أو نصف صاع من قمح .

وأخرج عبد الرزاق وابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن على بن أبى طالب قال : فى كفارة اليمين إطعام عشرة مساكين لكل مسكين نصف صاع من حنطة . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس مثله . وأخرج عن عبد الرزاق وابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ من طرق قال : فى كفارة اليمين مُد من حنطة لكل مسكين . وأخرج هؤلاء إلا ابن أبى حاتم عن زيد بن ثابت مثله . وأخرج هؤلاء أيضا عن ابن عمر مثله . وأخرج ابن المنذر عن أبى هريرة مثله . وأخرج عبد ابن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن على بن أبى طالب قال : تغديهم وتعشيهم إن شئت خبزًا ولحمًا أو خبزًا وزيتًا ، أو خبزًا وسمنًا ، أو خبزًا وتمرًا .

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **من أوسط ما تطعمون أهليكم** ﴾ قال : من عسركم ويسركم . وأخرج ابن ماجة عنه قال : [كان](٢) الرجل يقوت أهله قوتًا فيه سعة وكان الرجل يقوت أهله قوتًا فيه شدة ، فنزلت : ﴿ **من أوسط ما تطعمون أهليكم** ﴾ (٣) . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عنه نحو ذلك (٤) .

وأخرج الطبرانى وابن مردويه عن عائشة عن النبى ﷺ فى قوله : ﴿ **أو كسوتهم** ﴾ قال :

---

(١) ابن كثير ٢/ ٦٣٢ .

(٢) ما بين المعقوفتين ساقط من المخطوطة وهو عند ابن ماجة .

(٣) ابن ماجة فى الكفارات (٢١١٣) .

(٤) ابن جرير ٧/ ١٥ .

« عباءة لكل مسكين » قال ابن كثير : حديث غريب (١). وأخرج ابن مردويه عن حذيفة قال : قلت : يا رسول الله : ﴿ أو كسوتهم ﴾ ما هو ؟ قال: « عباءة عباءة ». وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : عباءة لكل مسكين أو شملة . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عمر قال : الكسوة : ثوب أو إزار . وأخرج ابن جرير ، والبيهقى فى سننه عن ابن عباس قال : فى كفارة اليمين هو بالخيار فى هؤلاء الثلاثة الأول فالأول فإن لم يجد من ذلك شيئا فصيام ثلاثة أيام متتابعات . وأخرج ابن مردويه عنه نحوه.

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالأَنصَابُ وَالأَزْلامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٩٠) إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَن يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلاةِ فَهَلْ أَنتُم مُّنتَهُونَ (٩١) وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلاغُ الْمُبِينُ (٩٢) لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَّآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَّآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَّأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (٩٣) ﴾ .

قوله : ﴿ يأيها الذين آمنوا ﴾ خطاب لجميع المؤمنين . وقد تقدم تفسير الميسر فى سورة البقرة ﴿ والأنصاب ﴾ هى الأصنام المنصوبة للعبادة ﴿ والأزلام ﴾ قد تقدم تفسيرها فى أول هذه السورة ، والرجس يطلق على العذرة والأقذار . وهو خبر للخمر ، وخبر المعطوف عليه محذوف. وقوله : ﴿ من عمل الشيطان ﴾ صفة لرجس ، أى كائن من عمل الشيطان ، بسبب تحسينه لذلك وتزيينه له . وقيل : هو الذى كان عمل هذه الأمور بنفسه فاقتدى به بنو آدم ، والضمير فى ﴿ فاجتنبوه ﴾ راجع إلى الرجس أو إلى المذكور .

وقوله : ﴿ لعلكم تفلحون ﴾ علة لما قبله . قال فى الكشاف : أكد تحريم الخمر والميسر وجوها من التأكيد ، منها : تصدير الجملة بإنما ، ومنها : أنه قرنهما بعبادة الأصنام ، ومنه قوله ﷺ : « شارب الخمر كعابد الوثن » (٢) ، ومنها : أنه جعلهما رجسًا ، كما قال : ﴿ فاجتنبوا الرجس من الأوثان ﴾ [الحج : ٣٠] . ومنها : أنه جعلهما من عمل الشيطان ، والشيطان لا يأتى منه إلا الشر البحت ، ومنها : أنه أمر بالاجتناب ، ومنها : أنه جعل

---

(١) ابن كثير ٢/ ٦٣٣.

(٢) الحديث عن عبد الله بن عمرو بن العاص وقد عزاه ابن حجر فى المطالب (١٧٧٧) للحارث ، وقال البوصيرى: « رواه الحارث عن الخليل بن زكريا وهو ضعيف » كما عزاه الهيثمى فى المجمع ٥/ ٧٣ للبزار وقال: « وفيه فطر بن خليفة وهو ثقة ، وفيه كلام لا يضر » . كما رواه ابن ماجة عن أبى هريرة بلفظ : «مدمن الخمر كعابد وثن » فى الأشربة (٣٣٧٥) وفيه محمد بن سليمان وهو مختلف فيه وقال ابن حجر عن رواية ابن ماجة فى الكافى الشافى فى تخريج الكشاف : «وإسناده جيد» .

الاجتناب من الفلاح ، وإذا كان الاجتناب فلاحًا كان الارتكاب خيبة ومحقة ، ومنها : أنه ذكر ما ينتج منهما من الوبال ، وهو وقوع التعادى والتباغض بين أصحاب الخمر والقمر وما يؤديان إليه من الصدّ عن ذكر اللّه وعن مراعاة أوقات الصلوات . انتهى (١) .

وفى هذه الآية دليل على تحريم الخمر لما تضمنه الأمر بالاجتناب من الوجوب وتحريم الصدّ، ولما تقرر فى الشريعة من تحريم قربان الرجس فضلا عن جعله شرابًا يشرب . قال أهل العلم من المفسرين وغيرهم : كان تحريم الخمر بتدريج ونوازل كثيرة ، لأنهم كانوا قد ألفوا شربها ، وحببها الشيطان إلى قلوبهم ، فأول ما نزل فى أمرها : ﴿ يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس ﴾ [البقرة : ٢١٩] ، فترك عند ذلك بعض من المسلمين شربها ولم يتركه آخرون ، ثم نزل قوله تعالى : ﴿ لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى ﴾ [النساء : ٤٣] ، فتركها البعض أيضا ، وقالوا : لا حاجة لنا فيما يشغلنا عن الصلاة ، وشربها البعض فى غير أوقات الصلاة ، حتى نزلت هذه الآية : ﴿ **إنما الخمر والميسر** ﴾ فصارت حرامًا عليهم حتى كان يقول بعضهم : ما حرم اللّه شيئا أشد من الخمر ، وذلك لما فهموه من التشديد فيما تضمنته هذه الآية من الزواجر ، وفيما جاءت به الأحاديث الصحيحة من الوعيد لشاربها ، وأنها من كبائر الذنوب .

وقد أجمع على ذلك المسلمون إجماعًا لا شك فيه ولا شبهة ، وأجمعوا أيضًا على تحريم بيعها والانتفاع بها ما دامت خمرًا ، وكما دلت هذه الآية على تحريم الخمر دلت أيضًا على تحريم الميسر ، والأنصاب ، والأزلام . وقد أشارت هذه الآية إلى ما فى الخمر والميسر من المفاسد الدنيوية بقوله : ﴿ **إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء** ﴾ ومن المفاسد الدينية بقوله: ﴿ **ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة** ﴾ . قوله : ﴿ **فهل أنتم منتهون** ﴾ فيه زجر بليغ يفيده الاستفهام الدال على التقريع والتوبيخ . ولهذا قال عمر رضى اللّه عنه لما سمع هذا : انتهينا (٢) ، ثم أكد اللّه سبحانه هذا التحريم بقوله: ﴿ **وأطيعوا اللّه وأطيعوا الرسول واحذروا** ﴾ أى مخالفتهما ، أى مخالفة اللّه ورسوله ، فإن هذا وإن كان أمرًا مطلقًا فالمجىء به فى هذا الموضع يفيد ما ذكرناه من التأكيد ، وهكذا ما أفاده بقوله: ﴿ **فإن توليتم فاعلموا أنما على رسولنا البلاغ المبين** ﴾ أى إن أعرضتم عن الامتثال ، فقد فعل الرسول ما هو الواجب عليه من البلاغ الذى فيه رشادكم وصلاحكم ، ولم تضروا بالمخالفة إلا أنفسكم ، وفى هذا من الزجر ما لا يقادر قدره ولا يبلغ مداه .

قوله : ﴿ **ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا** ﴾ أى من المطاعم التى يشتهونها ، والطعم وإن كان استعماله فى الأكل أكثر لكنه يجوز استعماله فى الشرب ، ومنه

---

(١) الكشاف ١/ ٦٧٤، ٦٧٥ .

(٢) سبق تخريجه .

قوله تعالى : ﴿ ومن لم يطعمه فإنه منى ﴾ [البقرة : ٢٤٩] ، أباح الله سبحانه لهم فى هذه الآية جميع ما طعموا كائنًا ما كان مقيدًا بقوله : ﴿ **إذا ما اتقوا** ﴾ أى اتقوا ما هو محرم عليهم كالخمر وغيره من الكبائر وجميع المعاصى ﴿ **وآمنوا** ﴾ بالله ﴿ **وعملوا الصالحات** ﴾ من الأعمال التى شرعها الله لهم ، أى استمروا على عملها . قوله: ﴿ **ثم اتقوا** ﴾ عطف على اتقوا الأول ، أى اتقوا ما حرم عليهم بعد ذلك مع كونه كان مباحًا فيما سبق ﴿ **وآمنوا** ﴾ بتحريمه ﴿ **ثم اتقوا** ﴾ ما حرم عليهم بعد التحريم المذكور قبله مما كان مباحًا من قبل ﴿ **وأحسنوا** ﴾ أى عملوا الأعمال الحسنة ، هذا معنى الآية . وقيل : التكرير باعتبار الأوقات الثلاثة . وقيل : إن التكرير باعتبار المراتب الثلاث ، المبدأ ، والوسط ، والمنتهى . وقيل : إن التكرار باعتبار ما يتقيه الإنسان فإنه ينبغى له أن يترك المحرمات توقيًا من العذاب ، والشبهات توقيًا من الوقوع فى الحرام ، وبعض المباحات حفظا للنفس عن الخسة . وقيل : إنه لمجرد التأكيد ، كما فى قوله تعالى : ﴿ كلا سوف تعلمون . ثم كلا سوف تعلمون ﴾ [التكاثر : ٣، ٤] ، هذه الوجوه كلها مع قطع النظر عن سبب نزول الآية إما مع النظر إلى سبب نزولها ، وهو أنه لما نزل تحريم الخمر ، قال قوم من الصحابة: كيف بمن مات منا وهو يشربها ويأكل الميسر ؟ فنزلت (١) فقد قيل : إن المعنى : ﴿ **اتقوا** ﴾ الشرك ﴿ **وآمنوا** ﴾ بالله ورسوله ﴿ **ثم اتقوا** ﴾ الكبائر ﴿ **وآمنوا** ﴾ أى ازدادوا إيمانا ﴿ **ثم اتقوا** ﴾ الصغائر ﴿ **وأحسنوا** ﴾ أى تنفلوا ، قال ابن جرير الطبرى الاتقاء الأول : هو الاتقاء بتلقى أمر الله بالقبول والتصديق والدينونة به والعمل ، والاتقاء الثانى: الاتقاء بالثبات على التصديق ، والثالث : الاتقاء بالإحسان والتقرب بالنوافل (٢) .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه ، والبيهقى فى الشعب عن ابن عمر قال: نزل فى الخمر ثلاث آيات، فأول شىء : ﴿ يسألونك عن الخمر والميسر ﴾ الآية [البقرة: ٢١٩] . فقيل : حرمت الخمر ، فقيل : يارسول الله ، دعنا ننتفع بها كما قال الله ، فسكت عنهم ، ثم نزلت هذه الآية : ﴿ لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى ﴾ [النساء : ٤٣] . فقيل: حرمت الخمر ، فقالوا : يا رسول الله ، لا نشربها قرب الصلاة ، فسكت عنهم، ثم نزلت : ﴿ **يأيها الذين آمنوا إنما الخمر** ﴾ الآية فقال رسول الله ﷺ : « حرمت الخمر » (٣) . وأخرج أحمد عن أبى هريرة قال: حرمت الخمر ثلاث مرات وذكر نحو حديث ابن عمر، فقال الناس : يا رسول الله ، ناس قتلوا فى سبيل الله وماتوا على فراشهم ،كانوا يشربون الخمر ويأكلون الميسر وقد جعله الله رجسًا من عمل الشيطان ، فأنزل الله : ﴿ **ليس على الذين آمنوا** ﴾ الآية.

---

(١) أحمد ١/ ٢٣٤، ٢٧٢ والترمذى فى التفسير (٣٠٥٢) وقال : « حسن صحيح »وابن جرير ٧/ ٢٤ والطبرانى (١١٧٣٠) وصححه الحاكم ٤/ ١٤٣ ووافقه الذهبى . كلهم عن عبد الله بن عباس .

(٢) ابن جرير ٧/ ٢٤.

(٣) ابن جرير ٢/ ٢١١ والبيهقى فى الشعب (٥١٨١) بإسناد ضعيف والطيالسى ٢٦٤ .

وقال النبى ﷺ : « لوحرم عليهم لتركوه كما تركتم»(١).

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والنحاس فى ناسخه ، وأبو الشيخ وابن مردويه عن سعد بن أبى وقاص قال : فىّ نزل تحريم الخمر ، صنع رجل من الأنصار طعامًا فدعا ناسًا فأتوه ، فأكلوا وشربوا حتى انتشوا من الخمر ، وذلك قبل تحريم الخمر فتفاخروا ، فقالت الأنصار: الأنصار خير من المهاجرين ، وقالت قريش: قريش خير ، فأهوى رجل بلحى جمل فضرب على أنفى ، فأتيت النبى ﷺ فذكرت ذلك له ، فنزلت هذه الآية : ﴿ **يأيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر** ﴾(٢) الآية. وأخرج عبد بن حميد والنسائى وابن جرير وابن المنذر والطبرانى وأبو الشيخ ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال : أنزل تحريم الخمر فى قبيلتين من الأنصار شربوا ، فلما أن ثمل (٣) القوم عبث بعضهم ببعض (٤) ، فلما أن صحوا جعل يرى الرجل منهم الأثر بوجهه وبرأسه ولحيته، فيقول : صنع بى هذا أخى فلان،وكانوا إخوة ليس فى قلوبهم ضغائن، والله لو كان بى رؤوفًا رحيمًا ما صنع بى هذا حتى وقعت الضغائن فى قلوبهم ، فأنزل الله هذه الآية : ﴿ **يأيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر** ﴾ إلى قوله: ﴿ **فهل أنتم منتهون** ﴾ فقال ناس من المتكلفين: هى رجس وهى فى بطن فلان قتل يوم بدر، وفلان قتل يوم أحد ؟ فأنزل الله هذه الآية : ﴿ **ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا** ﴾ الآية (٥) . وقد رويت فى سبب النزول روايات كثيرة موافقة لما قد ذكرناه.

وأخرج عبد بن حميد عن قتادة قال : الميسر : هو القمار كله . وأخرج ابن مردويه عن وهب بن كيسان قال: قلت لجابر متى حرمت الخمر ؟ قال بعد أحد . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن قتادة قال : نزل تحريم الخمر فى سورة المائدة بعد غزوة الأحزاب . وأخرج عبد الرزاق وابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن أبى الدنيا وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وأبو الشيخ عن ابن عباس قال : كل القمار من الميسر حتى لعب الصبيان بالجوز والكعاب .

وأخرج ابن أبى شيبة وابن المنذر عن على بن أبى طالب قال: النرد والشطرنج من الميسر. وأخرج عبد بن حميد عن على قال : الشطرنج ميسر الأعاجم . وأخرج ابن أبى حاتم عن القاسم بن محمد أنه سئل عن النرد أهى من الميسر ؟ قال : كل من ألهى عن ذكر الله وعن الصلاة فهو ميسر. وأخرج عبد بن حميد وابن أبى الدنيا فى ذم الملاهى ، والبيهقى فى الشعب

---

(١) أحمد ٢/ ٣٥١ وقال الهيثمى فى المجمع ٥/ ٥٤ : « أبو وهب مولى أبى هريرة لم يجرحه أحد ولم يوثقه ، وأبو نجيح ضعيف لسوء حفظه ، وقد وثقه غير واحد ، وشريح ثقة »وقال الشيخ شاكر فى تحقيقه (٨٦٠٥) : « إسناده ضعيف لضعف أبى معشر نجيح ولجهالة أبى وهب مولى أبى هريرة » .

(٢) ابن جرير ٧/ ٢٢ وأحمد ١/ ١٨١ ، ١٨٥ ، ١٨٦ ومسلم فى فضائل الصحابة (١٧٤٨ / ٤٣) .

(٣) ثمل القوم : سكروا .

(٤) دفع وحرك بشدة بعضهم بعضا .

(٥) النسائى فى التفسير (١٧١) بإسناد حسن وابن جرير ٧/ ٢٣ والطبرانى (١٢٣٥٩) وقال الهيثمى فى المجمع ٧/ ٢١ :« رجاله رجال الصحيح » والحاكم ٤/ ١٤١ ، ١٤٢ وسكت عنه ، وقال الذهبى « قلت : على شرط مسلم » والبيهقى ٨ / ٢٨٥ ، ٢٨٦ .

عنه أيضا أنه قيل له : هذه النرد تكرهونها فما بال الشطرنج ؟ قال : كل ما ألهى عن ذكر الله وعن الصلاة فهو من الميسر . وأخرجوا أيضا عن ابن الزبير قال : يا أهل مكة ، بلغنى عن رجال يلعبون بلعبة يقال لها النردشير ، والله يقول فى كتابه : ﴿ **يأيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر** ﴾ إلى قوله : ﴿ **فهل أنتم منتهون** ﴾ ، وإنى أحلف بالله لا أوتى بأحد يلعب بها إلا عاقبته فى شعره وبشره ، وأعطيت سلبه من أتانى به .

وأخرج ابن أبى الدنيا عن مالك بن أنس قال : الشطرنج من النرد ، بلغنا عن ابن عباس أنه ولى مال يتيم فأحرقها . وأخرج ابن أبى الدنيا عن عبد الله بن عمير قال : سئل ابن عمر عن الشطرنج ، فقال هى شر من النرد . وأخرج ابن أبى الدنيا عن عبد الملك بن عبيد قال : رأى رجل من أهل الشام أنه يغفر لكل مؤمن فى كل يوم اثنتى عشرة مرة إلا أصحاب الشاة ، يعنى أصحاب الشطرنج . وأخرج ابن أبى الدنيا عن أبى جعفر أنه سئل عن الشطرنج فقال : تلك المجوسية فلا تلعبوا بها . وأخرج ابن أبى شيبة وابن أبى الدنيا عن أبى موسى الأشعرى قال : قال رسول الله ﷺ : « من لعب بالنردشير(١) فقد عصى الله ورسوله » (٢) . وأخرج أحمد عن عبد الرحيم الخطمى ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : « مثل الذى يلعب بالنرد ثم يقوم فيصلى مثل الذى يتوضأ بالقيح ودم الخنزير ثم يقوم فيصلى » (٣) .

وأخرج ابن أبى شيبة وابن أبى الدنيا عن عبد الله بن عمر قال : اللاعب بالنرد قمارًا كآكل لحم الخنزير ، واللاعب بها من غير قمار كالمتدهن بودك الخنزير . وأخرج ابن أبى الدنيا عن يحيى بن كثير قال : مرّ رسول الله ﷺ بقوم يلعبون بالنرد فقال : « قلوب لاهية ، وأيدى عليلة ، وألسنة لاغية » (٤) . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى الدنيا وأبو الشيخ عن قتادة قال : الميسر: القمار . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن أبى الدنيا وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ من طريق ليث بن عطاء وطاوس ومجاهد قالوا : كل شىء فيه قمار فهو من الميسر حتى لعب الصبيان بالجوز والكعاب .

وأخرج ابن أبى شيبة وابن أبى الدنيا وأبو الشيخ عن ابن سيرين قال : القمار من الميسر. وأخرج ابن أبى الدنيا وأبو الشيخ عنه قال : ما كان من لعب فيه قمار أو قيام أو صياح أو شر فهو من الميسر . وأخرج ابن أبى حاتم عن يزيد بن شريح ؛ أن النبى ﷺ قال : « ثلاث من الميسر : الصفير بالحمام ، والقمار ، والضرب بالكعاب ». وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : الأنصاب: حجارة كانوا يذبحون لها ، والأزلام : قداح كانوا يستقسمون بها الأمور

---

(١) فى المخطوطة : « النرشير » وفى مراجع التخريج «النرد».

(٢) أحمد ٤/ ٣٩٤ ، وابن أبى شيبة فى الأدب (٦١٩٢ ، ٦٢٠٤) وأبو داود فى الأدب (٤٩٣٨) وابن ماجة فى الأدب (٣٧٦٢) والبيهقى ١٠/ ٢١٤ . كلهم بلفظ : « النَّرد » وليس « النردشير ».

(٣) أحمد ٥/ ٣٧٠ وقال الهيثمى فى المجمع ٨/ ١١٦ : « وفيه موسى بن عبد الرحمن الخطمى ولم أعرفه ، وبقية رجال أحمد رجال الصحيح » .

(٤) البيهقى فى الشهادات ١٠/ ٢١٦ وقال : « مرسل » وعنده : « وأيد عاملة » ولعله الأصح .

وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير قال : كانت لهم حصيات إذا أراد أحدهم أن يغزو أو يجلس استقسم بها . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد فى الأزلام قال : هى كعاب فارس التى يقتمرون بها وسهام العرب . وقد وردت أحاديث كثيرة فى ذم الخمر وشاربها والوعيد الشديد عليها وأن كل مسكر حرام وهى مدونة فى كتب الحديث فلا نطول المقام بذكرها فلسنا بصدد ذلك ، بل نحن بصدد ما هو متعلق بالتفسير .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيَبْلُوَنَّكُمُ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٩٤) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنتُمْ حُرُمٌ وَمَن قَتَلَهُ مِنكُم مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلُ ذَٰلِكَ صِيَامًا لِّيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَيَنتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ (٩٥) أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (٩٦) جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِّلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلَائِدَ ذَٰلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٩٧) اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (٩٨) مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ (٩٩) ﴾ .

قوله : ﴿ **ليبلونكم** ﴾ أى ليختبرنكم ، واللام جواب قسم محذوف ، كان الصيد أحد معايش العرب فابتلاهم اللّه بتحريمه مع الإحرام وفى الحرم ، كما ابتلى بنى إسرائيل أن لا يعتدوا فى السبت ، وكان نزول الآية فى عام الحديبية أحرم بعضهم وبعضهم لم يحرم ، فكان إذا عرض صيدهم اختلفت فيه أحوالهم .

وقد اختلف العلماء فى المخاطبين بهذه الآية هل هم المحلون أو المحرمون ؟ فذهب إلى الأول مالك ، وإلى الثانى ابن عباس، والراجح أن الخطاب للجميع ، ولا وجه لقصره على البعض دون البعض ، و « من » فى ﴿ **من الصيد** ﴾ للتبعيض وهو صيد البر قاله ابن جرير الطبرى (١) وغيره . وقيل : إن « من » بيانية أى شىء حقير من الصيد ، وتنكير ﴿شىء﴾ للتحقير . قوله : ﴿ **تناله أيديكم ورماحكم** ﴾ قرأ ابن وثاب : « يناله » بالياء التحتية هذه الجملة تقتضى تعميم الصيد ، وأنه لا فرق بين ما يؤخذ باليد وهو مالا يطيق الفرار كالصغار والبيض ، وبين ما تناله الرماح : وهو ما يطيق الفرار . وخص الأيدى بالذكر؛ لأنها أكثر ما

---

(١) ابن جرير ٧/ ٨١ .

يتصرف به الصائد فى أخذ الصيد ، وخص الرماح بالذكر؛ لأنها الآلات للصيد عند العرب . قولـه : ﴿ **ليعلم الله من يخافه بالغيب** ﴾ أى ليتميز عند الله من يخافه منكم بسبب عقابه الأخروى ،فإنه غائب عنكم غير حاضر ﴿ **فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم** ﴾ أى بعد هذا البيان الذى امتحنكم الله به ، لأن الاعتداء بعد العلم بالتحريم معاندة لله سبحانه وتجرئة عليه.

قوله : ﴿ **لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم** ﴾ نهاهم عن قتل الصيد فى حال الإحرام ، وفى معناه : ﴿غير محلى الصيد وأنتم حرم ﴾ [المائدة : ١]. وهذا النهى شامل لكل أحد من ذكور المسلمين وإناثهم،لأنه يقال : رجل حرام ، وامرأة حرام، والجمع حرم ، وأحرم الرجل : دخل فى الحرم . قوله : ﴿ **ومن قتله منكم متعمدًا** ﴾ المتعمد: هو القاصد للشىء مع العلم بالإحرام، والمخطئ : هو الذى يقصد شيئا فيصيب صيدًا ، والناسى : هو الذى يتعمد الصيد ولا يذكر إحرامه . وقد استدل ابن عباس وأحمد فى رواية عنه، وداود [١] باقتصاره سبحانه على العامد بأنه لا كفارة على غيره ،بل لا تجب إلا عليه وحده، وبه قال سعيد بن جبير ،وطاوس ، وأبو ثور . وقيل : إنها تلزم الكفارة المخطئ والناسى كما تلزم المتعمد ، وجعلوا قيد التعمد خارجًا مخرج الغالب ، روى عن عمر والحسن والنخعى والزهرى ، وبه قال مالك والشافعى وأبو حنيفة وأصحابهم ، وروى عن ابن عباس . وقيل : إنه يجب التكفير على العامد الناسى لإحرامه ، وبه قال مجاهد ، قال : فإن كان ذاكرًا لإحرامه فقد حلّ ولا حج له لارتكابه محظور إحرامه ، فبطل عليه كما لو تكلم فى الصلاة أو أحدث فيها .

قوله : ﴿ **فجزاء مثل ما قتل من النعم** ﴾ أى فعليه جزاء مماثل لما قتله ، و﴿ **من النعم** ﴾ بيان للجزاء المماثل . قيل : المراد: المماثلة فى القيمة . وقيل : فى الخلقة . وقد ذهب إلى الأول أبو حنيفة ، وذهب إلى الثانى مالك ، والشافعى وأحمد ، والجمهور ، وهو الحق لأن البيان المماثل للنعم يفيد ذلك ، وكذلك يفيده هديًا بالغ الكعبة ، وروى عن أبى حنيفة أنه يجوز إخراج القيمة ولو وجد المثل،وأن المحرم مخير. وقرئ : « فجزاؤه مثل ما قتل » وقرئ : «فجزاء مثل » على إضافة جزاء إلى مثل،وقرئ بنصبهما على تقدير فليخرج جزاء مثل ما قتل ، وقرأ الحسن : «النعم»بسكون العين تخفيفًا . ﴿ **يحكم به** ﴾ أى بالجزاء أو بمثل ما قتل ﴿ **ذوا عدل منكم** ﴾ أى رجلان معروفان بالعدالة بين المسلمين ، فإذا حكما بشىء لزم ، وإن اختلفا رجع إلى غيرهما ، ولا يجوز أن يكون الجانى أحد الحكمين . وقيل : يجوز ، وبالأول قال أبو حنيفة، وبالثانى قال الشافعى فى أحد قوليه، وظاهر الآية يقتضى حكمين غير الجانى.

قوله : ﴿ **هديًا بالغ الكعبة** ﴾ نصب هديًا على الحال ، أو البدل من ﴿ **مثل** ﴾ و ﴿ **بالغ الكعبة** ﴾ صفة لهديًا ، لأن الإضافة غير حقيقية ، والمعنى : أنهما إذا حكما بالجزاء فإنه يفعل به ما يفعل بالهدى من الإرسال إلى مكة والنحر هنالك والإشعار والتقليد ، ولم يرد الكعبة

---

(١) فى المطبوعة :«فى رواية وداود عنه » والصحيح ما أثبتناه من المخطوطة .

بعينها فإن الهدى لا يبلغها ، وإنما أراد الحرم ، ولا خلاف فى هذا . قوله : ﴿ **أو كفارة**﴾ معطوف على محل من النعم : وهو الرفع لأنه خبر مبتدأ محذوف ، و ﴿ **طعام مساكين** ﴾ عطف بيان للكفارة ، أو بدل منه، أو خبر مبتدأ محذوف . ﴿ **أو عدل ذلك** ﴾ معطوف على طعام. وقيل : هو معطوف على جزاء ، وفيه ضعف ، فالجانى مخير بين هذه الأنواع المذكورة ، وعدل الشىء ما عادله من غير جنسه ، و ﴿ **صياما** ﴾ منصوب على التمييز ، وقد قرر العلماء عدل كل صيد من الإطعام والصيام ، وقد ذهب إلى أن الجانى يخير بين الأنواع المذكورة جمهور العلماء ، وروى عن ابن عباس أنه لا يجزئ المحرم الإطعام والصوم إلا إذا لم يجد الهدى . والعدل بفتح العين وكسرها لغتان وهما : الميل ، قاله الكسائى . وقال الفراء : عِدْل الشىء بكسر العين مثله من جنسه ، وبفتح العين مثله من غير جنسه ، وبمثل قول الكسائى قال البصريون .

قوله : ﴿ **ليذوق وبال أمره** ﴾ عليه لإيجاب الجزاء : أى أوجبنا ذلك عليه ليذوق وبال أمره ، والذوق مستعار لإدراك المشقة ، ومثله : ﴿ ذق إنك أنت العزيز الكريم ﴾ [الدخان : ٤٩] . والوبال : سوء العاقبة ، والمرعى الوبيل : الذى يتأذى به بعد أكله ، وطعام وبيل : إذا كان ثقيلا. قوله : ﴿ **عفا اللّه عما سلف** ﴾ يعنى فى جاهليتكم من قتلكم للصيد .وقيل : عما سلف قبل نزول الكفارة ﴿ **ومن عاد** ﴾ إلى ما نهيتم عنه من قتل الصيد بعد هذا البيان ﴿ **فينتقم اللّه منه** ﴾ خبر مبتدأ محذوف ، أى فهو ينتقم اللّه منه . قيل : المعنى : إن اللّه ينتقم منه فى الآخرة فيعذبه بذنبه . وقيل : ينتقم منه بالكفارة . قال شريح وسعيد بن جبير : يحكم عليه فى أول مرة ، فإذا عاد لم يحكم عليه بل يقال له : اذهب ينتقم اللّه منك ، أى ذنبك أعظم من أن يكفر .

قوله : ﴿ **أحل لكم صيد البحر** ﴾ الخطاب لكل مسلم أو للمحرمين خاصة،وصيد البحر : ما يصاد فيه ؛ والمراد بالبحر هنا : كل ماء يوجد فيه صيد بحرى وإن كان نهرًا أو غديرًا . قوله : ﴿ **وطعامه متاعا لكم وللسيارة** ﴾ الطعام : لكل ما يُطْعم ، وقد تقدم . وقد اختلف فى المراد به هنا فقيل :هو ما قذف به البحر وطفا عليه وبه قال كثير من الصحابة والتابعين.وقيل : طعامه ما ملح منه وبقى ، وبه قال جماعة ، وروى عن ابن عباس . وقيل : طعامه ملحه الذى ينعقد من مائه وسائر ما فيه من نبات وغيره ، وبه قال قوم . وقيل : المراد به : ما يطعم من الصيد أى ما يحل أكله وهوالسمك فقط، وبه قالت الحنفية . والمعنى : أحل لكم الانتفاع بجميع ما يصاد فى البحر ، وأحل لكم المأكول منه وهو السمك ، فيكون التخصيص بعد التعميم ، وهو تكلف لا وجه له ، ونصب ﴿ **متاعا** ﴾ على أنه مصدر أى متعتم به متاعًا . وقيل : مفعول له مختص بالطعام ، أى أحل لكم طعام البحر متاعًا ، وهو تكلف جاء به من قال بالقول الأخير ؛ بل إذا كان مفعولا له كان من الجميع أى أحل لكم مصيد البحر وطعامه تمتيعًا لكم أى لمن كان مقيمًا منكم يأكله طريا ﴿ **وللسيارة** ﴾ أى المسافرين منكم يتزودونه

ويجعلونه قديدًا ، وقيل : السيارة : هم الذين يركبونه خاصة .

قوله : ﴿ **وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرمًا** ﴾ أى حرم عليكم ما يصاد فى البر ما دمتم محرمين ، وظاهره تحريم صيده على المحرم ولو كان الصائد حلالاً ، وإليه ذهب الجمهور إن كان الحلال صاده للمحرم لا إذا لم يصده لأجله ، وهو القول الراجح وبه يجمع بين الأحاديث . وقيل : إنه يحل له مطلقًا ، وإليه ذهب جماعة . وقيل : يحرم عليه مطلقًا ، وإليه ذهب آخرون ، وقد بسطنا هذا فى شرحنا للمنتقى . قوله : ﴿ **واتقوا الله الذى إليه تحشرون** ﴾ أى اتقوا الله فيما نهاكم عنه . ﴿ **الذى إليه تحشرون** ﴾ لا إلى غيره ،وفيه تشديد ومبالغة فى التحذير ، وقرئ : « وحرم عليكم صيد البر » بالبناء للفاعل ، وقرئ : « ما دمتم » بكسر الدال .

قوله : ﴿ **جعل الله الكعبة البيت الحرام قيامًا للناس** ﴾ جعل هنا بمعنى : خلق ، وسميت الكعبة كعبة : لأنها مربعة ، والتكعيب : التربيع ، وأكثر بيوت العرب مدورة لا مربعة . وقيل : سميت كعبة : لنتوئها وبروزها ، وكل بارز كعب، مستديرًا كان أو غير مستدير ، ومنه كعب القدم ، وكعوب القنا ، وكعب ثدى المرأة ، و ﴿ **البيت الحرام** ﴾ عطف بيان وقيل مفعول ثان ، ولا وجه له ، وسمى بيتا لأن له سقوفا وجدرًا وهى حقيقة البيت وإن لم يكن به ساكن ، وسمى حرامًا لتحريم الله سبحانه إياه . وقوله : ﴿ **قيامًا للناس** ﴾ كذا قرأ الجمهور ، وقرأ ابن عامر: « قيما » وهو منصوب على أنه المفعول الثانى ، إن كان جعل هو المتعدى إلى مفعولين ، وإن كان بمعنى خلق كما تقدم فهو منتصب على الحال ، ومعنى كونه قيامًا أنه مدار لمعاشهم ودينهم ، أى يقومون فيه بما يصلح دينهم ودنياهم : يأمن فيه خائفهم ، وينصر فيه ضعيفهم ، ويربح فيه تجارهم ، ويتعبد فيه متعبدهم .

قوله : ﴿ **والشهر الحرام** ﴾ عطف على الكعبة ، وهو ذو الحجة ، وخصه بين الأشهر الحرم لكونه زمان تأدية الحج. وقيل : هو اسم جنس ، والمراد به : الأشهر الحرم : ذو القعدة، وذو الحجة ، ومحرم ، ورجب فإنهم كانوا لا يطلبون فيها دمًا ، ولا يقاتلون بها عدوًا ، ولا يهتكون فيها حرمة ، فكانت من هذه الحيثية قيامًا للناس : ﴿ **والهدى والقلائد** ﴾ أى وجعل الله الهدى والقلائد قيامًا للناس . والمراد بالقلائد : ذوات القلائد من الهدى ولا مانع من أن يراد بالقلائد أنفسها ، والإشارة بذلك إلى الجعل أى ذلك الجعل ﴿ **لتعلموا أن الله يعلم ما فى السموات وما فى الأرض** ﴾ أى لتعلموا أن الله يعلم تفاصيل أمر السموات والأرض ، ويعلم مصالحكم الدينية والدنيوية ، فإنها من جملة ما فيهما ، فكل ما شرعه لكم فهو جلب لمصالحكم ، ودفع لما يضركم ﴿ **وأن الله بكل شىء عليم** ﴾ هذا تعميم بعد التخصيص ، ثم أمرهم بأن يعلموا بأن الله ـ لمن انتهك محارمه ولم يتب عن ذلك ـ شديد العقاب ، وأنه لمن تاب وأناب غفور رحيم ، ثم أخبرهم أن ما على رسوله إلا البلاغ لهم ، فإن لم يمتثلوا ويطيعوا فما ضروا إلا أنفسهم ، وما جنوا إلا عليها ، وأما الرسول عليه الصلاة والسلام فقد فعل ما

يجب عليه ، وقام بما أمره اللّه به.

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم ، والبيهقى فى سننه عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **ومن قتله منكم متعمدًا** ﴾ قال : إن قتله متعمدًا أو ناسيًا أو خطأ حكم عليه ، فإن عاد متعمدًا عجلت له العقوبة إلا أن يعفوا اللّه عنه ، وفى قوله : ﴿ **فجزاء مثل ما قتل من النعم** ﴾ قال : إذا قتل المحرم شيئا من الصيد حكم عليه فيه ، فإن قتل ظبيا أو نحوه فعليه شاة تذبح بمكة ، فإن لم يجد فإطعام ستة مساكين ، فإن لم يجد فصيام ثلاثة أيام فإن قتل أيلا ونحوه فعليه بقرة ، فإن لم يجد أطعم عشرين مسكينا ، فإن لم يجد صام عشرين يومًا ، وإن قتل نعامة ، أوحمار وحش ، أو نحوه ، فعليه بدنة ، فإن لم يجد أطعم ستين مسكينًا ، فإن لم يجد صام ثلاثين يومًا ، والطعام مدّ يشبعهم . وأخرج ابن أبى شيبة وابن أبى حاتم عن الحكم ، أن عمر كتب أن يحكم عليه فى الخطأ والعمد . وأخرجا نحوه عن عطاء . وقد روى نحو هذا عن جماعات من السلف من غير فرق بين العامد ، والخاطئ ، والناسى ، وروى عن آخرين اختصاص ذلك بالعامد . وللسلف فى تقدير الجزاء المماثل وتقدير القيمة أقوال مبسوطة فى مواطنها .

وأخرج أبو الشيخ عن أبى هريرة عن النبى ﷺ قال فى بيضة النعام : « صيام يوم أو إطعام مسكين » (١) . وأخرج ابن أبى شيبة عن عبد اللّه بن ذكوان عن النبى ﷺ مثله (٢) . وأخرج أيضا عن عائشة عنه ﷺ نحوه (٣) . وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه من طريق أبى المهزم عن أبى هريرة عن النبى ﷺ قال : « فى بيض النعامة ثمنه»(٤)، وقد استثنى النبى ﷺ من حيوانات الحرم الخمس الفواسق كما ورد ذلك فى الأحاديث فإنه يجوز للمحرم أن يقتلها ولا شىء عليه (٥) .

وأخرج ابن جرير عن أبى هريرة قال : قال رسول اللّه ﷺ فى قوله تعالى : ﴿ **أحل لكم**

---

(١) ابن عساكر فى تاريخه فى ترجمة الحسن بن سفيان بن عامر ١٨١/٤ والدارقطنى فى الحج (٦٠) وقال ابن أبى حاتم أنه سأله أباه عنه فقال : «ليس بصحيح عندى ».

(٢، ٣) ابن أبى شيبة فى الحج ١٣/٤ .

(٤) ابن ماجة فى المناسك (٣٠٨٦) وفى الزوائد : « فى إسناده على بن عبد العزيز ، مجهول » . وأبو المُهَزِّم اسمه: يزيد بن سفيان ضعيف .

(٥) من ذلك : عن عائشة رضى اللّه عنها عن النبى ﷺ : أنه قال : « خمس فواسق يقتلن فى الحل والحرم : الحية، والغراب الأبقع ، والفأرة ، والكلب العقور ، والحُدَيا » . وممن روى هذا الحديث : أحمد ٩٧/٦ ، ١٢٢ والبخارى فى جزاء الصيد (١٨٢٩) وفى بدء الخلق (٣٣١٤) ومسلم فى الحج (١١٩٨/ ٦٦ــ٧١)والترمذى فى الحج (٨٣٧) وقال : « حسن صحيح » والنسائى فى الحج ٢٠٨/٥ ، ٢١١ وابن ماجة فى المناسك (٣٠٨٧). وفى الباب عن ابن عمر عند مالك فى الحج (٨٨ ،٨٩) وأحمد ٥٢/٢ــ٥٤ والبخارى (١٨٢٦ ، ١٨٢٧ ، ٣٣١٥) ومسلم (١١٩٩/ ٧٢، ٧٩) وأبو داود (١٨٤٦) وابن ماجة (٣٠٨٨) . وعن أبى سعيد الخدرى عند أبى داود (١٨٤٨) والترمذى (٨٣٨) وقال : «حسن » وابن ماجة (٣٠٨٩) وضعفه صاحب الزوائد وعن أبى هريرة عند أبى داود (١٨٤٧) وعن عروة عند مالك فى الحج(٩٠) وعن أم المؤمنين السيدة حفصة عند البخارى (١٨٢٨) والنسائى ٢١٠/٥ .

صيد البحر وطعامه متاعًا لكم ﴾ « ما لفظه ميتًا فهو طعامه » (١) . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن أبى هريرة موقوفًا مثله . وأخرج أبو الشيخ عن أبى بكر الصديق نحوه . وأخرج عبد ابن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن عكرمة ؛ أن أبا بكر الصديق قال فى قوله: ﴿ **أحل لكم صيد البحر وطعامه** ﴾ قال : صيد البحر ما تصطاده أيدينا ، وطعامه ما لاثه البحر وفى لفظ: «طعامه كل ما فيه » وفى لفظ « طعامه ميتته » ويؤيد هذا ما فى الصحيحين من حديث العنبرة التى ألقاها البحر فأكل الصحابة منها وقررهم رسول الله ﷺ على ذلك (٢) ، وحديث : « هو الطهور ماؤه والحل ميتته » (٣) . وحديث: «أحل لكم ميتتان ودمان » (٤) .

وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **جعل الله الكعبة البيت الحرام قيامًا للناس** ﴾ قال: قيامًا لدينهم ومعالم حجهم . وأخرج ابن جرير عنه قال : قيامها : أن يأمن منْ توجه إليها . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن شهاب قال : جعل الله الكعبة البيت الحرام ، والشهر الحرام قيامًا للناس يأمنون به فى الجاهلية الأولى ، لا يخاف بعضهم من بعض حين يلقونهم عند البيت أو فى الحرم أو فى الشهر الحرام . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله : ﴿ **جعل الله الكعبة البيت الحرام قيامًا للناس والشهر الحرام والهدى القلائد** ﴾ قال : حواجز أبقاها الله بين الناس فى الجاهلية ، فكان الرجل لو جر كل جريرة ثم لجأ إلى الحرم لم يتناول ولم يقرب ، وكان الرجل لو لقى قاتل أبيه فى الشهر الحرام لم يعرض له ولم يقربه ، وكان الرجل لو لقى الهدى مقلدًا وهو يأكل العصب من الجوع لم يعرض له ولم يقربه ، وكان الرجل إذا أراد البيت تقلد قلادة من شعر فحمته ومنعته من الناس ، وكان إذا نفر تقلد قلادة من الأذخر ، أو من السمر ، فتمنعه من الناس حتى يأتى أهله ، حواجز أبقاها الله بين الناس فى الجاهلية . وأخرج أبو الشيخ عن زيد بن أسلم : ﴿ **قياما للناس** ﴾ قال : أمنًا .

﴿ قُل لاَّ يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (١٠٠) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِن تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ وَإِن تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبْدَ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ (١٠١) قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ (١٠٢) مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلا سَائِبَةٍ وَلا وَصِيلَةٍ وَلا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَأَكْثَرُهُمْ لا يَعْقِلُونَ (١٠٣) وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلا يَهْتَدُونَ (١٠٤) ﴾ .

---

(١) ابن جرير ٧/ ٤٥ .

(٢ـ٤) سبق تخريجها.

قيل : المراد بالخبيث والطيب : الحرام والحلال . وقيل : المؤمن والكافر . وقيل : العاصى والمطيع . وقيل : الردىء والجيد . والأولى أن الاعتبار بعموم اللفظ ، فيشمل هذه المذكورات وغيرها مما يتصف بوصف الخبيث والطيب من الأشخاص ، والأعمال والأقوال ، فالخبيث لا يساوى الطيب بحال من الأحوال .

قوله : ﴿ **ولو أعجبك كثرة الخبيث** ﴾ . قيل : الخطاب للنبى ﷺ . وقيل : لكل مخاطب يصلح لخطابه بهذا . والمراد نفى الاستواء فى كل الأحوال ، ولو فى حال كون الخبيث معجبًا للرائى للكثرة التى فيه ، فإن هذه الكثرة مع الخبيث فى حكم العدم ، لأن خبث الشىء يبطل فائدته ، ويمحو بركته ويذهب بمنفعته ، والواو إما للحال ، أو للعطف على مقدر أى لا يستوى الخبيث والطيب لو لم تعجبك كثرة الخبيث ، ولو أعجبك كثرة الخبيث كقولك : أحسن إلى فلان ، وإن أساء إليك أى أحسن إليه إن لم يسئ إليك ، وإن أساء إليك ، وجواب « لو » محذوف ، أى ولو أعجبك كثرة الخبيث فلا يستويان .

قوله : ﴿ **يأيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم** ﴾ أى لا تسألوا عن أشياء لا حاجة لكم بالسؤال عنها ولا هى مما يعنيكم فى أمر دينكم . فقوله : ﴿ **إن تبد لكم تسؤكم** ﴾ فى محل جر صفة لأشياء أى لا تسألوا عن أشياء متصفة بهذه الصفة من كونها إذا بدت لكم أى ظهرت وكلفتم بها ساءتكم ، نهاهم اللّه عن كثرة مساءلتهم لرسول اللّه ﷺ ، فإن السؤال عما لا يعنى ولا تدعو إليه حاجة قد يكون سببا لإيجابه على السائل وعلى غيره . قوله : ﴿ **وإن تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم** ﴾ هذه الجملة من جملة صفة أشياء . والمعنى : لا تسألوا عن أشياء إن تسألوا عنها حين ينزل القرآن وذلك مع وجود رسول اللّه ﷺ بين أظهركم ونزول الوحى عليه :﴿ **تبد لكم** ﴾ أى تظهر لكم بما يجيب عليكم به النبى ﷺ أو ينزل به الوحى فيكون ذلك سببا للتكاليف الشاقة ، وإيجاب ما لم يكن واجبًا وتحريم ما لم يكن محرمًا ، بخلاف السؤال عنها بعد انقطاع الوحى بموت رسول اللّه ﷺ فإنه لا إيجاب ولا تحريم يتسبب عن السؤال .

وقد ظن بعض أهل التفسير أن الشرطية الثانية فيها إباحة السؤال مع وجود رسول اللّه ﷺ، ونزول الوحى عليه ، فقال:إن الشرطية الأولى : أفادت عدم جواز السؤال ، والثانية : أفادت جوازه ، فقال : إن المعنى : وإن تسألوا عن غيرها مما مست إليه الحاجة ، تبد لكم بجواب رسول اللّه ﷺ عنها ، وجعل الضمير فى ﴿ **عنها** ﴾ راجعًا إلى أشياء غير الأشياء المذكورة ، وجعل ذلك كقوله : ﴿ ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ﴾ [المؤمنون : ١٢]. وهو آدم ثم قال ﴿ ثم جعلناه نطفة ﴾ [المؤمنون : ١٣] أى ابن آدم .

قوله : ﴿ **عفا اللّه عنها** ﴾ أى عما سلف من مسألتكم فلا تعودوا إلى ذلك . وقيل : المعنى : إن تلك الأشياء التى سألتم عنها هى مما عفا عنه ، ولم يوجبه عليكم ، فكيف

تتسببون بالسؤال لإيجاب ما هو عفو من الله غير لازم ؟ وضمير ﴿ عنها ﴾ عائد إلى المسألة الأولى ، وإلى أشياء على الثانى على أن تكون جملة ﴿ عفا الله عنها﴾ صفة ثالثة لأشياء ، والأول أولى ، لأن الثانى يستلزم أن يكون ذلك المسؤول عنه قد شرعه الله ثم عفا عنه، ويمكن أن يقال : إن العفو بمعنى الترك أى تركها الله ولم يذكرها بشىء فلا تبحثوا عنها (١) ، وهذا معنى صحيح لا يستلزم ذلك اللازم الباطل ، ثم جاء سبحانه بصيغة المبالغة فى كونه غفورًا حليمًا ؛ ليدل بذلك على أنه لا يعاجل من عصاه بالعقوبة ، لكثرة مغفرته وسعة حلمه .

قوله : ﴿ قد سألها قوم من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين ﴾ الضمير يرجع إلى المسألة المفهومة من ﴿ لا تسألوا ﴾ لكن ليست هذه المسألة بعينها،بل مثلها فى كونها مما لا حاجة إليه ، ولا توجبه الضرورة الدينية ، ثم لم يعملوا بها ؛ بل أصبحوا بها كافرين ، أى ساترين لها تاركين للعمل بها ، وذلك كسؤال قوم صالح الناقة ، وأصحاب عيسى المائدة ، ولابد من تقييد النهى فى هذه الآية بما لا تدعو إليه حاجة كما قدمنا ، لأن الأمر الذى تدعو الحاجة إليه فى أمور الدين والدنيا قد أذن الله بالسؤال عنه فقال : ﴿ فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون﴾ [الأنبياء : ٧]، وقال ﷺ : « قاتلهم الله، ألا سألوا فإنما شفاء العىّ السؤال» (٢) .

قوله : ﴿ ما جعل الله من بحيرة ﴾ هذا الكلام مبتدأ يتضمن الرد على أهل الجاهلية فيما ابتدعوه، وجعل ها هنا بمعنى سمى كما قال :﴿ إنا جعلناه قرآنا عربيا ﴾ [الزخرف:٣] . والبحيرة : فعيلة بمعنى مفعولة ، كالنطيحة والذَّبيحة ، وهى مأخوذة من البحر ، وهو شق الأذن . قال ابن سيده : البحيرة هى التى خليت بلا راع . قيل: هى التى يجعل درها للطواغيت ، فلا يحتلبها أحد من الناس ،وجعل شق أذنها علامة لذلك . وقال الشافعى : كانوا إذا نتجت الناقة خمسة أبطن إناثا بحرت أذنها فحرمت. وقيل: إن الناقة إذا نتجت خمسة أبطن، فإن كان الخامس ذكرًا بحروا أذنه فأكله الرجال والنساء ، وإن كان الخامس أنثى بحروا أذنها وكانت حرامًا على النساء لحمها ولبنها. وقيل : إذا نتجت الناقة خمسة أبطن من غير تقييد بالإناث شقوا أذنها ، وحرموا ركوبها ودرّها ، والسائبة: الناقة تسيب ، أو البعير يسيب ،نذر على الرجل إن سلمه الله من مرض أو بلغه منزلة ، فلا يحبس عن رعى ولا ماء ، ولا يركبه أحد قاله أبو عبيد . قال الشاعر :

وَسَائِبة لله تَنْمى (٣) تَشكرًا ... إن اللهُ عافا عامرًا ومُجاشِعا .

---

(١) روى مسلم (٢٣٥٨ / ١٣٢) عن عامر بن سعد عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : « إن أعظم المسلمين فى المسلمين جرما ، من سأل عن شىء لم يحرم على المسلمين فحرم عليهم من أجل مسألته » .

(٢) جزء من حديث وهو عن جابر عند أبى داود فى الطهارة (٣٣٦ ، ٣٣٧)والدارقطنى فى التيمم (٣) والبيهقى ١/ ٢٢٧ .

وعن ابن عباس عند أحمد ١/ ٣٣٠ وقال العلامة أحمد شاكر (٣٠٥٧) :« إسناده صحيح وإن كان ظاهره الانقطاع » والبخارى فى تاريخه (٣٠٢٧) وابن ماجة فى الطهارة (٥٧٢) وفى الزوائد : «إسناده منقطع » والدارمى فى الصلاة والطهارة ١/ ١٩٢ والدارقطنى فى التيمم (٤) وصححه الحاكم ١/ ١٦٥ ووافقه الذهبى والطبرانى (١١٤٧٢) والبيهقى ١ / ٢٢٦، ٢٢٧ وتلخيص الحبير (٢٠٠) .

(٣) نمت الناقة : سمنت وزاد لحمها وشحمها .

وقيل : هى التى تسيب للّه فلا قيد عليها ولا راعى لها ، ومنه قول الشاعر :

عَقَرتم نَاقَة كَانَتْ لربِّى ... مُسيبة فَقُوموا للعِقابِ

وقيل : هى التى تابعت بين عشر إناث ليس بينهن ذكر ، فعند ذلك لا يركب ظهرها ولا يجز وبرها ، ولا يشرب لبنها إلا ضيف . وقيل :كانوا يسيبون العبد فيذهب حيث يشاء لا يد عليه لأحد . والوصيلة: قيل : هى الناقة إذا ولدت أنثى بعد أنثى . وقيل : هى الشاة كانت إذا ولدت أنثى فهى لهم ، وإن ولدت ذكرًا فهو لآلهتهم ، وإن ولدت ذكرًا وأنثى قالوا : وصلت أخاها فلم يذبحوا الذكر لآلهتهم . وقيل : كانوا إذا ولدت الشاة سبعة أبطن نظروا ، فإن كان السابع ذكرًا ذبح فأكل منه الرجال والنساء ، وإن كانت أنثى تركت فى الغنم ، وإن كان ذكرًا وأنثى قالوا وصلت أخاها فلم يذبح لمكانها ، وكان لحمها حرامًا على النساء ، إلا أن يموت فيأكلها الرجال والنساء . والحام : الفحل الحامى ظهره عن أن يركب ، وكانوا إذا ركب ولد الفحل قالوا : حمى ظهره فلا يركب . قال الشاعر :

حَماها أبو قابوس فى عز ملكه ... كَمَا قَدْ حَمَى أولادَ أولاده الْفَحْلُ

وقيل:هو الفحل إذا نتج من صلبه عشرة ،قالوا:قد حمى ظهره فلا يركب ولا يمنع من كلأ ولا ماء،ثم وصفهم اللّه سبحانه بأنهم ما قالوا ذلك إلا افتراء على اللّه وكذبًا ، لا لشرع شرعه اللّه لهم ولا لعقل دلهم عليه[(١)]، وسبحان اللّه العظيم ما أركّ عقول هؤلاء وأضعفها . .؟ يفعلون هذه الأفاعيل ، التى هى محض الرقاعة ، ونفس الحمق ﴿ **وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل اللّه وإلى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا** ﴾ وهذا أفعال آبائهم وسننهم التى سنوها لهم، وصدق اللّه سبحانه حيث يقول:﴿ **أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون** ﴾ أى ولو كانوا جهلة ضالين ، والواو للحال دخلت عليها همزة الاستفهام . وقيل : للعطف على جملة مقدرة ، أى أحسبهم ذلك ، ولو كان آباؤهم . وقد تقدم الكلام على مثل هذه الآية فى البقرة . وقد صارت هذه المقالة التى قالتها الجاهلية نصب أعين المقلدة ، وعصاهم التى يتوكؤون عليها ، إن دعاهم داعى الحق ، وصرخ لهم صارخ الكتاب والسنة ، فاحتجاجهم بمن قلدوه ممن هو مثلهم فى التعبد بشرع اللّه، مع مخالفة قوله لكتاب اللّه ، أو لسنة رسوله هو كقول هؤلاء ، وليس الفرق إلا فى مجرد العبارة اللفظية لا فى المعنى الذى عليه تدور الإفادة والاستفادة ، اللهم غفرًا .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى الآية ، قال : الخبيث : هم المشركون ، والطيب : هم المؤمنون . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أنس قال : خطب النبى ﷺ خطبة ما سمعت مثلها قط ، فقال رجل : من أبى ؟ فقال: فلان ، فنزلت

(١) روى الإمام مسلم فى صحيحه (٢٨٥٦/ ٥٠ ،٥١) عن أبى هريرة قال : قال رسول اللّه ﷺ : « رأيت عمرو ابن عامر الخزاعى يجر قصبه فى النار ، وكان أول من سيّب السيوب » وقُصْبُهُ : أمعاءه .

هذه الآية : ﴿ **لا تسألوا عن أشياء** ﴾ [١] . وأخرج البخارى وغيره نحوه من حديث ابن عباس[٢] ، وقد بين هـذا السائل فى روايات أخر أنه عبد الله بن حذافة وأنه قال : من أبى ؟ قال النبى ﷺ : « أبوك حذافة » [٣] .

وأخرج ابن حبان عن أبى هريرة أن رسول الله ﷺ خطب فقال : « يأيها الناس ، إن الله قد افترض عليكم الحج » ، فقام رجل ، فقال : أكل عام يا رسول الله ؟ فسكت عنه، فأعادها ثلاث مرات ، فقال : « لو قلت نعم لوجبت ، ولو وجبت ما قمتم بها ، ذرونى ما تركتكم ، فإنما هلك الذين قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم ، فإذا نهيتكم عن شىء فاجتنبوه ، وإذا أمرتكم بشىء فأتوا منه ما استطعتم » [٤] ، وذلك أن هذه الآية ، أعنى ﴿ **لا تسألوا عن أشياء** ﴾ نزلت فى ذلك . وقد أخرج عنه نحو هذا ابن جرير وأبو الشيخ وابن مردويه [٥]. وأخرج ابن جرير والطبرانى وابن مردويه عن أبى أمامة الباهلي نحوه [٦]. وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود نحوه أيضا ، وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس نحوه أيضا ، وأخرج أحمد والترمذى وابن ماجة وابن المنذر وابن أبى حاتم والدارقطنى والحاكم وابن مردويه عن على نحوه [٧] ، وكل هؤلاء صرحوا فى أحاديثهم أن الآية نزلت فى ذلك .

وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن سعد بن أبى وقاص قال : كانوا يسألون عن الشىء وهو لهم حلال ، فما زالوا يسألون حتى يحرم عليهم ، وإذا حرم عليهم وقعوا فيه . وأخرج ابن المنذر عنه قال : قال رسول الله ﷺ: « أعظم المسلمين فى المسلمين جرمًا من سأل عن شىء لم يحرم فيحرم من أجل مسألته » [٨] . وأخرج ابن جرير وابن المنذر، والحاكم وصححه عن أبى ثعلبة الخشنى قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الله حد حدودا فلا تعتدوها ، وفرض لكم فرائض فلا تضيعوها ، وحرم أشياء فلا تنتهكوها ، وترك أشياء فى غير نسيان ولكن رحمة لكم فاقبلوها ولا تبحثوا عنها » [٩].

---

(١) البخارى فى التفسير (٤٦٢١) وفى الاعتصام (٧٢٩٥) ومسلم فى الفضائل (٢٣٥٩/ ١٣٤ ، ١٣٥) والنسائى فى التفسير (١٧٤) .

(٢) البخارى فى التفسير (٤٦٢٢) وابن جرير ٧/ ٥٢ .

(٣) مسلم فى الفضائل (٢٣٥٩/ ١٣٦ ، ١٣٧) وابن جرير ٧/ ٥٢ .

(٤) ابن حبان فى الحج (٣٦٩٦) . (٥) ابن جرير ٧/ ٥٣ .

(٦) ابن جرير ٧/ ٥٣ ، ٥٤ وقال ابن كثير بعد أن أورد رواية ابن جرير ٢/ ٦٦١ : « فى إسناده ضعف» والطبرانى (٧٦٧١) وقال الهيثمى فى المجمع ٣/ ٢٠٧: « وإسناده حسن جيد » .

(٧) أحمد ١/ ١١٣ والترمذى فى الحج (٨١٤) وقال : « حسن غريب » وفى التفسير (٣٠٥٥) وابن ماجة فى المناسك (٢٨٨٤) والدارقطنى فى الحج (٢٠٢) والحاكم ٢/ ٢٩٣ ، ٢٩٤ وسكت عنه ، وقال الذهبى : « مخول رافضى » وعبد الأعلى هو ابن عامر، ضعفه أحمد والخطيب فى تاريخه فى ترجمة منصور بن وردان ١٣/ ٦٥.

(٨) مسلم فى الفضائل (٢٣٥٨/ ١٣٢).

(٩) ابن جرير ٧/ ٥٥ والحاكم ٤/ ١١٥ وسكت عنه وكذلك الذهبى .

وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **لا تسألوا عن أشياء** ﴾ قال : البحيرة والسائبة والوصيلة والحام . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن سعيد بن المسيب قال : البحيرة: التى يمنع درها للطواغيت ولا يحلبها أحد من الناس ، والسائبة : كانوا يسيبونها لآلهتهم لا يحمل عليها شىء ، والوصيلة : الناقة البكر تبكر فى أول نتاج الإبل ثم تثنى بعد بأنثى . وكانوا يسيبونها لطواغيتهم إن وصلت إحداهما بالأخرى ليس بينهما ذكر ، والحامى : فحل الإبل يضرب الضراب المعدود ، فإذا قضى ضرابه ودعوه للطواغيت وأعفوه من الحمل فلم يحمل عليه شىء وسموه الحامى . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس قال : البحيرة: الناقة إذا نتجت خمسة أبطن نظروا إلى الخامس ، فإن كان ذكرًا ونحوه فأكله الرجال دون النساء ، وإن كانت أنثى جدعوا آذانها فقالوا : هذه بحيرة . وأما السائبة: فكانوا يسيبون من أنعامهم لآلهتهم لا يركبون لها ظهرًا ، ولا يحلبون لها لبنًا، ولا يجزون لها وبرًا ، ولا يحملون عليها شيئا ؛ وأما الوصيلة: فالشاة إذا نتجت سبعة أبطن نظروا إلى السابع ، فإن كان ذكرًا أو أنثى وهو ميت اشترك فيه الرجال دون النساء ، وإن كانت أنثى استحيوها ، وإن كان ذكرًا أو أنثى فى بطن استحيوهما وقالوا : وصلته أخته فحرمته علينا . وأما الحام : فالفحل من الإبل ، إذا ولد لولده قالوا : حمى هذا ظهره فلا يحملون عليه شيئا ، ولا يجزون له وبرًا ، ولا يمنعونه من حمى ، ولا من حوض يشرب منه ، وإن كان الحوض لغير صاحبه ، وأخرج نحوه عنه ابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه من طريق العوفى .

﴿ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ لا يَضُرُّكُم مَّن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (١٠٥)** ﴾ .

أى الزموا أنفسكم أو احفظوها ، كما تقول : عليك زيدًا : أى الزمه ، قرئ : « لا يضركم » بالجزم على أنه جواب الأمر الذى يدل عليه اسم الفعل . وقرأ نافع وغيره بالرفع على مستأنف كقول الشاعر :

فقال رائدهم أرسوا نزاولها

أو على أن ضم الراء للاتباع ، وقرئ : « لا يضركم » بكسر الضاد ، وقرئ : « لا يضيركم » والمعنى: لا يضركم ضلال من ضل من الناس ،إذا اهتديتم للحق أنتم فى أنفسكم ، وليس فى الآية ما يدل على سقوط الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، فإن من تركه مع كونه من أعظم الفروض الدينية فليس بمهتد . وقد قال اللّه سبحانه: ﴿ **إذا اهتديتم** ﴾ وقد دلت الآيات القرآنية ، والأحاديث المتكاثرة على وجوب الأمر بالمعروف ، والنهى عن المنكر وجوبًا مضيقًا متحتمًا فتحمل هذه الآية على من لا يقدر على القيام بواجب الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، أولا يظن التأثير بحال من الأحوال ، أو يخشى على نفسه أن يحل به ما يضره ضررًا

يسوغ له معه الترك ﴿ **إلى الله مرجعكم** ﴾ يوم القيامة ﴿ **فينبئكم بما كنتم تعملون** ﴾ فى الدنيا فيجازى المحسن بإحسانه ، والمسىء بإساءته.

وقد أخرج ابن أبى شيبة وأحمد وعبد بن حميد وأبو داود ، والترمذى وصححه ، والنسائى وابن ماجة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن حبان والدارقطنى ، والضياء فى المختارة ، وغيرهم عن قيس بن أبى حازم قال : قام أبو بكر فحمد الله وأثنى عليه وقال : يأيها الناس ، إنكم تقرؤون هذه الآية : ﴿ **يأيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يـضركم من ضل إذا اهتديتم** ﴾ وإنكم تضعونها على غير مواضعها ، وإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن الناس إذا رأوا المنكر ولم يغيروه ، أوشك أن يعمهم الله بعقاب ».وفى لفظ لابن جرير عنه : « والله لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أوليعمنكم الله منه بعقاب »(١) وأخرج الترمذى وصححه وابن ماجة وابن جرير، والبغوى في معجمه،وابن أبى حاتم والطبرانى وأبو الشيخ، والحاكم وصححه، وابن مردويه ، والبيهقى فى الشعب عن أبى أمية الشعبانى (٢) قال : أتيت أبا ثعلبة الخشنى فقلت له : كيف تصنع فى هذه الآية ؟ قال : أيةُ آية؟ قلت : قوله : ﴿ **يأيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يـضركم من ضل إذا اهتديتم** ﴾ قال : أما والله لقد سألت عنها خبيرًا ، سألت عنها رسول الله ﷺ فقال : « بل ائتمروا بالمعروف ، وتناهوا عن المنكر ،حتى إذا رأيت شحًا مطاعًا، وهوى متبعًا ، ودنيا مؤثرة، وإعجاب كل ذى رأى برأيه، فعليك بخاصة نفسك ودع عنك أمر العوام،فإن من ورائكم أيامًا الصبر فيهن مثل القبض على الجمر ، للعامل فيهن أجر خمسين رجلا يعملون مثل عملكم » وفى لفظ : قيل : يا رسول الله ، أجر خمسين رجلا منا أو منهم ؟ قال : « بل أجر خمسين منكم » (٣) .وأخرج أحمد وابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه عن عامر الأشعرى ؛ أنه كان فيهم أعمى ، فاحتبس على رسول الله ﷺ ثم أتاه فقال : « ما حبسك ؟ » قال : يا رسول الله ، قرأت هذه الآية ﴿ **يأيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يـضركم من ضل إذا اهتديتم** ﴾ قال : فقال له النبى ﷺ : « أين ذهبتم ؟ إنما هى لا يضركم من ضل من الكفار إذا اهتديتم »(٤) . وأخرج عبد الرزاق وسعيد

(١) ابن أبى شيبة فى الفتن (١٩٤٢٩) وأحمد١/ ٢، ٥ ، ٧، ٩ وأبو داود فى الملاحم (٤٣٣٨) والترمذى فى الفتن (٢١٦٨) وقال:« صحيح » وفى التفسير (٣٠٥٧) وقال:« حسن صحيح » وابن ماجة فى الفتن (٤٠٠٥) والنسائى فى التفسير (١٧٧) وابن جرير ٧/ ٦٤ وابن حبان فى البر والإحسان (٣٠٤ ، ٣٠٥) وأبو يعلى (١٢٨ـ١٣٢) والطحاوى فى مشكل الآثار ٢/ ٦٢ ، ٦٤ والبيهقى١٠/ ٩١ وفى الشعب (٧٥٥٠) ط:الكتب العلمية.

(٢) فى المطبوعة : « الشعثانى » ، والصحيح ما أثبتناه من المخطوطة ــ بالباء الموحدة وليس بالثاء ــ ومن مراجع تخريج الحديث وكتب الرجال .

(٣) أبو داود فى الملاحم (٤٣٤١) والترمذى في التفسير (٣٠٥٨) وقال : « حسن غريب » وابن ماجة فى الفتن (٤٠١٤) وابن جرير ٧/ ٦٣ والطبرانى ٢٢/ ٢٢٠(٥٨٧) وصححه الحاكم ٤/ ٣٢٢ ووافقه الذهبى ، والبيهقى ١٠/ ٩٢ وفى الشعب (٧٥٥٣) . ط . الكتب العلمية .

(٤) أحمد ٤/ ١٢٩ والطبرانى ٢٢/ ٣١٧(٧٩٩) وقال الهيثمى فى المجمع ٧/ ٢٢ : « ورجالهما ثقات إلا أنى لم أجد لعلى بن مدرك سماعا من أحد من الصحابة » . وقال محقق المعجم : قلت : « بل ذكره ابن حبان فى ثقات التابعين ، وقال : سمع أبا مسعود صاحب رسول الله ﷺ ، وأبو مسعود مات فى خلافة على وأبو عامر مات فى خلافة عبد الملك فإذا كان سمع من أبى مسعود فمن الممكن جدا أن يسمع من أبى عامر » .

ابن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والطبرانى وأبو الشيخ عن الحسن أن ابن مسعود سأله رجل عن قوله : ﴿ **عليكم أنفسكم** ﴾ فقال : يأيها الناس إنه ليس بزمانها إنها اليوم مقبولة ، ولكنه قد أوشك أن يأتى زمان تأمرون بالمعروف فيصنع بكم كذا وكذا ،أو قال: فلا يقبل منكم ، فحينئذ عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم (١) .

وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد عنه فى الآية قال : مروا بالمعروف وانهوا عن المنكر مالم يكن من دون ذلك السوط والسيف ، فإذا كان كذلك فعليكم أنفسكم . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عمر أنه قال فى هذه الآية : إنها لأقوام يجيؤون من بعدنا إن قالوا لم يقبل منهم . وأخرج عبد الرزاق ، وابن جرير عن رجل قال : كنت فى خلافة عمر بن الخطاب بالمدينة فى حلقة فيهم أصحاب رسول اللّه ﷺ فإذا فيهم شيخ حسبت أنه قال أبى بن كعب فقرأ : ﴿ **عليكم أنفسكم** ﴾ فقال : إنما تأويلها فى آخر الزمان . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وأبو الشيخ عن أبى مازن قال : انطلقت على عهد عثمان إلى المدينة فإذا قوم جلوس فقرأ أحدهم : ﴿ **عليكم أنفسكم** ﴾ فقال أكثرهم : لم يجئ تأويل هذه الآية اليوم .

وأخرج ابن جرير عن جبير بن نفير قال : كنت فى حلقة فيها أصحاب النبى ﷺ وإنى لأصغر القوم ، فتذاكروا الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، فقلت: أليس اللّه يقول: ﴿ **عليكم أنفسكم** ﴾ فأقبلوا علىّ بلسان واحد فقالوا: تنزع آية من القرآن لا تعرفها ولا تدرى ما تأويلها ؟ حتى تمنيت أنى لم أكن تكلمت ، ثم أقبلوا يتحدثون ، فلما حضر قيامهم قالوا : إنك غلام حدث السن وإنك نزعت آية لا تدرى ما هى ؟ وعسى أن تدرك ذلك الزمان ، إذا رأيت شحًا مطاعًا ، وهوى متبعًا ، وإعجاب كل ذى رأى برأيه ، فعليك بنفسك ، لا يضرك من ضل إذا اهتديت(٢) . وأخرج ابن مردويه عن معاذ بن جبل عن النبى ﷺ بنحو حديث أبى ثعلبة الخشنى المتقدم ، وفى آخره : « كأجر خمسين رجلا منكم » . وأخرج ابن مردويه عن أبى سعيد الخدرى قال : ذكرت هذه الآية عند رسول اللّه ﷺ فقال النبى ﷺ : « لم يجئ تأويلها، لا يجيء تأويلها حتى يهبط عيسى ابن مريم عليه السلام» . والروايات فى هذا الباب كثيرة وفيما ذكرناه كفاية ، ففيه ما يرشد إلى ما قدمناه من الجمع بين هذه الآية وبين الآيات والأحاديث الواردة فى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الأَرْضِ فَأَصَابَتْكُم مُّصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلاةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنِ ارْتَبْتُمْ لا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلا

(١) ابن جرير ٧/ ٦٢ والطبرانى (٩٠٧٢) وقال الهيثمى فى المجمع ٧/ ٢٢ : « ورجاله رجال الصحيح إلا أن الحسن البصرى لم يسمع من ابن مسعود » .
(٢) ابن جرير ٧/ ٦٢ وإسناده منقطع .

نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذًا لَّمِنَ الآثِمِينَ (١٠٦) فَإِنْ عُثِرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا فَآخَرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الأَوْلَيَانِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَادَتُنَا أَحَقُّ مِن شَهَادَتِهِمَا وَمَا اعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذًا لَّمِنَ الظَّالِمِينَ (١٠٧) ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَن يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِهَا أَوْ يَخَافُوا أَن تُرَدَّ أَيْمَانٌ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا وَاللَّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ (١٠٨) ﴾.

قال مكى : هذه الآيات عند أهل المعانى من أشكل ما فى القرآن إعرابًا ومعنى وحكمًا . قال ابن عطية : هذا كلام من لم يقع له النتاج فى تفسيرها ، وذلك بين من كتابه رحمه الله ، يعنى من كتاب مكى . قال القرطبى : ما ذكره مكى ذكره أبو جعفر النحاس قبله أيضا . قال السعد فى حاشيته على الكشاف : واتفقوا على أنها أصعب ما فى القرآن إعرابا ونظمًا وحكما . قوله : ﴿ **شهادة بينكم** ﴾ أضاف الشهادة إلى البين توسعًا لأنها جارية بينهم؛ وقيل : أصله شهادة ما بينكم فحذفت « ما » وأضيفت إلى الظرف كقوله تعالى : ﴿ بل مكر الليل والنهار ﴾ [سبأ : ٣٣] . ومنه قول الشاعر :

تُصَافح من لاَقيتَ لِي ذا عَدَاوة صفايا وعنى بين عينيك مُنْزَوى

أراد : ما بين عينيك ، ومثله قول الآخر :

ويومًا شهدناه سُليمًا وعامرًا

أى شهدنا فيه . ومنه قوله تعالى: ﴿ هذا فراق بينى وبينك ﴾ [الكهف : ٧٨] . قيل : والشهادة هنا بمعنى الوصية. وقيل : بمعنى الحضور للوصية . وقال ابن جرير الطبرى : هى هنا بمعنى اليمين ، فيكون المعنى : يمين ما بينكم أن يحلف اثنان . واستدل على ما قاله بأنه لا يعلم لله حكمًا يجب فيه على الشاهد يمين (١) . واختار هذا القول القفال ، وضعف ذلك ابن عطية ، واختار أن الشهادة هنا : هى الشهادة التى تؤدى من الشهود (٢) . قوله : ﴿ **إذا حضر أحدكم الموت** ﴾ ظرف للشهادة ، والمراد : إذا حضرت علاماته ؛ لأن من مات لا يمكنه الإشهاد ، وتقديم المفعول للاهتمام، ولكمال تمكن الفاعل عند النفس. وقوله: ﴿ **حين الوصية** ﴾ ظرف لحضر ، أو للموت ، أو بدل من الظرف الأول .

وقوله : ﴿ **اثنان** ﴾ خبر شهادة على تقدير محذوف ، أى شهادة اثنين ، أو فاعل للشهادة على أن خبرها محذوف ، أى فيما فرض عليكم شهادة بينكم اثنان على تقدير أن يشهد اثنان ، ذكر الوجهين أبو على الفارسى . قوله : ﴿ **ذوا عدل منكم** ﴾ صفة للاثنان وكذا منكم أى كائنان منكم ، أى من أقاربكم ﴿ **أو آخران** ﴾ معطوف على ﴿ **اثنان** ﴾ و ﴿ **من غيركم** ﴾ صفة له أى كائنان من الأجانب . وقيل : إن الضمير فى ﴿ **منكم** ﴾ للمسلمين ، وفى ﴿ **غيركم** ﴾

(١) ابن جرير ٧/٦٦.

(٢) القرطبى ٤/ ٢٣٤٤، ٢٣٤٥ .

للكفار وهو الأنسب لسياق الآية ، وبه قال أبو موسى الأشعرى وعبد اللّه بن عباس وغيرهما ، فيكون فى الآية دليل على جواز شهادة أهل الذمة على المسلمين فى السفر ، فى خصوص الوصايا كما يفيده النظم القرآنى ، ويشهد له السبب للنزول وسيأتى ، فإذا لم يكن مع الموصى من يشهد على وصيته من المسلمين فليشهد رجلان من أهل الكفر ، فإذا قدما وأديا الشهادة على وصيته حلفا بعد الصلاة أنهما ما كذبا ولابدّلا ، وأن ما شهدا به حق ، فيحكم حينئذ بشهادتهما ﴿ فإن عثر ﴾ بعد ذلك ﴿ على أنهما ﴾ كذبا أو خانا حلف رجلان من أولياء الموصى ، وغرم الشاهدان الكافران ما ظهر عليهما من خيانة أو نحوها ، هذا معنى الآية عند من تقدم ذكره ، وبه قال سعيد بن المسيب ويحيى بن يعمر وسعيد بن جبير وأبو مجلز والنخعى وشريح وعبيدة السلمانى وابن سيرين ومجاهد وقتادة والسدى والثورى وأبو عبيد وأحمد بن حنبل. وذهب إلى الأول ــ أعنى تفسير ضمير ﴿ منكم ﴾ بالقرابة أو العشيرة، وتفسير ﴿ من غيركم ﴾ بالأجانب ــ الزهرى والحسن وعكرمة. وذهب مالك والشافعى وأبو حنيفة وغيرهم من الفقهاء أن الآية منسوخة ، واحتجوا بقوله: ﴿ ممن ترضون من الشهداء ﴾ [البقرة : ٢٨٢] وقوله : ﴿ وأشهدوا ذوى عدل منكم ﴾ [الطلاق : ٢] . والكفار ليسوا بمرضيين ولا عدول ، وخالفهم الجمهور فقالوا : الآية محكمة وهو الحق لعدم وجود دليل صحيح يدل على النسخ ، وأما قوله تعالى: ﴿ ممن ترضون من الشهداء ﴾ وقوله : ﴿ وأشهدوا ذوى عدل منكم ﴾ فهما عامان فى الأشخاص ، والأزمان ، والأحوال ، وهذه الآية خاصة بحالة الضرب فى الأرض وبالوصية ، وبحالة عدم الشهود المسلمين ، ولا تعارض بين عام وخاص .

قوله : ﴿ إن أنتم ﴾ هو فاعل فعل محذوف يفسره ضربتم ، أو مبتدأ وما بعده خبر ، والأول مذهب الجمهور من النحاة ، والثانى مذهب الأخفش والكوفيين. والضرب فى الأرض : هو السفر ، وقوله : ﴿ فأصابتكم مصيبة الموت ﴾ معطوف على ما قبله وجوابه محذوف أى إن ضربتم فى الأرض فنزل بكم الموت وأردتم الوصية ، ولم تجدوا شهودًا عليها مسلمين ، ثم ذهبا إلى ورثتكم بوصيتكم وبما تركتم فارتابوا فى أمرهما وادعوا عليها خيانة، فالحكم أن تحبسوهما ، ويجوز أن يكون استئنافًا لجواب سؤال مقدر ، كأنهم قالوا: فكيف نصنع إن ارتبنا فى الشهادة ؟ فقال : تحبسونهما من بعد الصلاة إن ارتبتم فى شهادتهما ، وخص بعد الصلاة ، أى صلاة العصر ، قاله الأكثر لكونه الوقت الذى يغضب اللّه على من حلف فيه فاجرا كما فى الحديث الصحيح . وقيل : لكونه وقت اجتماع الناس ، وقعود الحكام للحكومة . وقيل : صلاة الظهر. وقيل : أى صلاة كانت . قال أبو على الفارسى : ﴿ تحبسونهما ﴾ صفة لآخران ، واعترض بين الصفة والموصوف بقوله : ﴿ إن أنتم ضربتم فى الأرض ﴾ ، والمراد بالحبس : توقيف الشاهدين فى ذلك الوقت لتحليفهما ، وفيه دليل على جواز الحبس بالمعنى العام ، وعلى جواز التغليظ على الحالف بالزمان والمكان ونحوهما .

قوله : ﴿ **فيقسمان بالله** ﴾ معطوف على ﴿ **تحبسونهما** ﴾ أى يقسم بالله الشاهدان على الوصية أو الوصيان . وقد استدل بذلك ابن أبى ليلى على تحليف الشاهدين مطلقًا إذا حصلت الريبة فى شهادتهما وفيه نظر؛ لأن تحليف الشاهدين هنا إنما هو لوقوع الدعوى عليهما بالخيانة أو نحوها . قوله : ﴿ **إن ارتبتم** ﴾ جواب هذا الشرط محذوف دل عليه ما تقدم كما سبق . قوله : ﴿ **لا نشترى به ثمنا** ﴾ جواب القسم ، والضمير فى ﴿ **به** ﴾ راجع إلى الله تعالى . والمعنى لا نبيع حظنا من الله تعالى بهذا العرض النزر ، فنحلف به كاذبين لأجل المال الذى ادعيتموه علينا . وقيل : يعود إلى القسم ، أى لا نستبدل بصحة القسم بالله عرضًا من أعراض الدنيا . وقيل : يعود إلى الشهادة ، وإنما ذكّر الضمير لأنها بمعنى القول ، أى لا نستبدل بشهادتنا ثمنًا . قال الكوفيون : المعنى ذا ثمن ، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه ، وهذا مبنى على أن العروض لا تسمى ثمنًا ، وعند الأكثر أنها تسمى ثمنًا كما تسمى مبيعًا .

قوله : ﴿ **ولو كان ذا قربى** ﴾ أى ولو كان المقسم له أو المشهود له قريبًا فإنا نؤثر الحق والصدق ولا نؤثر العرض الدنيوى ولا القرابة ، وجواب « لو » محذوف لدلالة ما قبله عليه ، أى ولو كان ذا قربى ، لا نشترى به ثمنًا . قوله: ﴿ **ولا نكتم شهادة الله** ﴾ معطوف على ﴿ **لا نشترى** ﴾ داخل معه فى حكم القسم ، وأضاف الشهادة إلى الله سبحانه لكونه الآمر بإقامتها والناهى عن كتمها . قوله : ﴿ **فإن عثر على أنهما استحقا إثمًا** ﴾ عثر على كذا : اطلع عليه يقال : عثرت منه على خيانة ، أى اطلعت وأعثرت غيرى عليه ، ومنه قوله تعالى: ﴿ وكذلك أعثرنا عليهم ﴾ [الكهف : ٢١] . وأصل العثور : الوقوع والسقوط على الشىء ، ومنه قول الأعشى:

بِذاتِ لَوْث (١) عَفَرْناةٍ إذاَ عَثَرَتْ فالتعْسُ أَوْلَى لَها من أنْ أقول لَعَا

والمعنى : أنه إذا اطلع بعد التحليف على أن الشاهدين أو الوصيين استحقا إثمًا ، أى استوجبا إثمًا إما بكذب فى الشهادة أو اليمين أو بظهور خيانة . قال أبو على الفارسى : الإثم هنا اسم الشىء المأخوذ ؛ لأن آخذه يأثم بأخذه ، فسمى إثمًا كما سمى ما يؤخذ بغير حق مظلمة. وقال سيبويه : المظلمة اسم ما أخذ منك فكذلك سمى هذا المأخوذ باسم المصدر. قوله : ﴿ **فآخران يقومان مقامهما** ﴾ أى فشاهدان آخران أو فحالفان آخران يقومان مقام الذين عثر على أنهما استحقا إثمًا فيشهدان أو يحلفان على ما هو الحق ؛ وليس المراد : أنهما يقومان مقامهما فى أداء الشهادة التى شهدها المستحقان للإثم .

قوله : ﴿ **من الذين استحق عليهم الأوليان** ﴾ استحق مبنى للمفعول ، فى قراءة الجمهور،

---

(١) لَوْث : قـوة وكذا معنى عفرناة.

وقرأ على وأبى وابن عباس وحفص على البناء للفاعل و ﴿ **الأَوْلَيان** ﴾ على القراءة الأولى مرتفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى هما الأوليان كأنه قيل: من هما ؟ فقيل : هما الأوليان . وقيل : هو بدل من الضمير فى يقومان ، أو من آخران ، وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحمزة : « الأولين » جمع أول على أنه بدل من الذين ، أو من الهاء والميم فى عليهم . وقرأ الحسن : « الأولان » . والمعنى على بناء الفعل للمفعول من الذين استحق عليهم الإثم ، أى جنى عليهم ، وهم أهل الميت وعشيرته فإنهم أحق بالشهادة أو اليمين من غيرهم ، فالأوليان تثنية أولى. والمعنى على قراءة البناء للفاعل: من الذين استحق عليهم الأوليان من بينهم بالشهادة أن يجردوهما للقيام بالشهادة ويظهروا بهما كذب الكاذبين لكونهما الأقربين إلى الميت ، فالأوليان فاعل استحق ومفعوله أن يجردوهما للقيام بالشهادة . وقيل : المفعول محذوف ، والتقدير : من الذين استحق عليهم الأوليان بالميت وصيته التى أوصى بها .

قوله : ﴿ **فيقسمان** ﴾ بالله عطف على ﴿ **يقومان** ﴾ أى فيحلفان بالله لشهادتنا ، أى يميننا ، فالمراد بالشهادة هنا : اليمين ، كما فى قوله تعالى : ﴿ فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله ﴾ [النور : ٦] . أى يحلفان لشهادتنا على أنهما كاذبان خائنان أحق من شهادتهما ، أى من يمينهما على أنهما صادقان أمينان ﴿ **وما اعتدينا** ﴾ أى تجاوزنا الحق فى يميننا ﴿ **إنا إذا لمن الظالمين** ﴾ إن كنا حلفنا على باطل . قوله : ﴿ **ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها** ﴾ أى ذلك البيان الذى قدمه الله سبحانه فى هذه القصة ، وعرفنا كيف يصنع من أراد الوصية فى السفر ؛ ولم يكن عنده أحد من أهله وعشيرته وعنده كفار، أدنى أى أقرب إلى أن يؤدى الشهود المتحملون للشهادة على الوصية بالشهادة على وجهها، فلا يحرفوا ، ولا يبدلوا ، ولا يخونوا ، وهذا كلام مبتدأ يتضمن ذكر المنفعة والفائدة فى هذا الحكم الذى شرعه الله فى هذا الموضع من كتابه ، فالضمير فى ﴿ **يأتوا** ﴾ عائد إلى شهود الوصية من الكفار . وقيل :إنه راجع إلى المسلمين المخاطبين بهذا الحكم ، والمراد : تحذيرهم من الخيانة ، وأمرهم بأن يشهدوا الحق .

قوله : ﴿ **أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم** ﴾ أى ترد على الورثة فيحلفون على خلاف ما شهد به شهود الوصية، فيفتضح حينئذ شهود الوصية ، وهو معطوف على قوله : ﴿ **أن يأتوا** ﴾ فتكون الفائدة فى شرع الله سبحانه لهذا الحكم هى أحد الأمرين : إما احتراز شهود الوصية عن الكذب والخيانة فيأتون بالشهادة على وجهها، أو يخافوا الافتضاح إذا ردت الأيمان على قرابة الميت فحلفوا بما يتضمن كذبهم أو خيانتهم فيكون ذلك سببا لتأدية شهادة شهود الوصية على وجهها من غير كذب ولا خيانة . وقيل : إن ﴿ **يخافوا** ﴾ معطوف على مقدر بعد الجملة الأولى والتقدير : ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها ويخافوا عذاب الآخرة بسبب الكذب والخيانة ، أو يخافوا الافتضاح برد اليمين ، فأى الخوفين وقع ،حصل المقصود ﴿ **واتقوا الله** ﴾

فى مخالفة أحكامه ﴿ **والله لا يهدى القوم الفاسقين** ﴾ الخارجين عن طاعته بأى ذنب ، ومنه الكذب فى اليمين أو الشهادة .

وحاصل ما تضمنه هذا المقام من الكتاب العزيز : أن من حضرته علامات الموت أشهد على وصيته عدلين من عدول المسلمين ، فإن لم يجد شهودًا مسلمين ، وكان فى سفر ووجد كفارًا جاز له أن يشهد رجلين منهم على وصيته ، فإن ارتاب بهما ورثة الموصى حلفا بالله على أنهما شهدا بالحق وما كتما من الشهادة شيئًا ولا خانا مما تركه الميت شيئًا ، فإن تبين بعد ذلك خلاف ما أقسما عليه من خلل فى الشهادة أو ظهور شىء من تركة الميت زعما أنه قد صار فى ملكهما بوجه من الوجوه حلف رجلان من الورثة وعمل بذلك .

وقد أخرج الترمذى وضعفه وابن جرير وابن أبى حاتم ، والنحاس فى تاريخه ، وأبو الشيخ وابن مردويه ، وأبو نعيم فى المعرفة من طريق أبى النضر وهو الكلبى عن باذان مولى أم هانئ عن ابن عباس عن تميم الدارى فى هذه الآية : ﴿ **يأيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت** ﴾ قال : برئ الناس منها غيرى وغير عدى بن بداء ، وكانا نصرانيين يختلفان إلى الشام قبل الإسلام ، فأتيا الشام لتجارتهما وقدم عليهما مولى لبنى سهم يقال له : بديل بن أبى مريم بتجارة ، ومعه جام من فضة يريد به الملك وهو عُظْمُ تجارته (١) ، فمرض فأوصى إليهما وأمرهما أن يبلغا ما ترك أهله ، قال تميم : فلما مات أخذنا ذلك الجام فبعناه بألف درهم ثم اقتسمناه أنا وعدى بن بداء ، فلما قدمنا إلى أهله دفعنا إليهم ما كان معنا ، وفقدوا الجام فسألونا عنه فقلنا : ما ترك غير هذا ، أو ما دفع إلينا غيره ، قال تميم : فلما أسلمت بعد قدوم رسول الله ﷺ المدينة تأثمت من ذلك (٢) فأتيت أهله فأخبرتهم الخبر ، وأديت إليهم خمسمائة درهم ، وأخبرتهم أن عند صاحبى مثلها ، فأتوا به رسول الله ﷺ، فسألهم البينة فلم يجدوا ، فأمرهم أن يستحلفوه بما يعظم به على أهل دينه ، فحلف فأنزل الله : ﴿ **يأيها الذبن آمنوا شهادة بينكم** ﴾ إلى قوله : ﴿ **أن ترد أيمان بعد أيمانهم** ﴾ فقام عمرو بن العاص ورجل آخر فحلفا ، فنزعت الخمسمائة درهم من عدى بن بداء ، وفى إسناده أبو النضر ، وهو محمد بن السائب الكلبى صاحب التفسير ، قال الترمذى : تركه أهل العلم بالحديث (٣) .

وأخرج البخارى فى تاريخه ، والترمذى وحسنه، وابن جرير وابن المنذر والنحاس والطبرانى وأبو الشيخ وابن مردويه، والبيهقى فى سننه عن ابن عباس قال : خرج رجل من بنى سهم مع تميم الدارى وعدى بن بداء ، فمات السهمى بأرض ليس فيها مسلم ، فأوصى إليهما ، فلما قدما بتركته فقدوا جامًا من فضة مخوصًا بالذهب ، فأحلفهما رسول الله ﷺ : «بالله ما كتمتماها ولا اطلعتما » ثم وجدوا الجام بمكة . فقيل : اشتريناه من تميم وعدى، فقام

(١) يريد أن الجام كان أنفس ما معه وأغلاه ثمنًا . والجام : الإناء .

(٢) تأثم الشىء : تحرج منه ووجده إثما يريد البراءة منه .

(٣) الترمذى فى التفسير (٣٠٥٩) وقال : « غريب وليس إسناده بصحيح » وابن جرير ٧/ ٧٥ .

رجلان من أولياء السهمى فحلفا بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما وإن الجام لصاحبهم ، وأخذوا الجام ، قال: وفيهم نزلت : ﴿ **يأيها الذين آمنوا شهادة بينكم** ﴾ الآية ، وفى إسناده محمد بن أبى القاسم الكوفى ، قال الترمذى : قيل : إنه صالح الحديث (١) . وقد روى ذلك أبو داود من طريقه (٢)،وقد روى جماعة من التابعين أن هذه القصة هى السبب فى نزول الآية ، وذكرها المفسرون فى تفاسيرهم (٣). وقال القرطبى : إنه أجمع أهل التفسير على أن هذه القصة هى سبب نزول الآية (٤) .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والنحاس من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس ﴿ **يأيها الذين آمنوا شهادة بينكم** ﴾ الآية قال : هذا لمن مات وعنده المسلمون ، أمره الله أن يشهد على وصيته عدلين مسلمين ، ثم قال : ﴿ **أو آخران من غيركم إن أنتم ضربتم فى الأرض** ﴾ فهذا لمن مات وليس عنده أحد من المسلمين ، أمر الله بشهادة رجلين من غير المسلمين ، فإن ارتيب بشهادتهما استحلفا بالله بعد الصلاة ، ما اشتريا بشهادتهما ثمنًا قليلا ، فإن اطلع الأولياء على أن الكافرين كذبا فى شهادتهما ، وثم رجلان من الأولياء فحلفا بالله أن شهادة الكافرين باطلة ، فذلك في قوله : ﴿ **فإن عثر على أنهما استحقا إثما** ﴾ يقول : إن اطلع على أن الكافرين كذبا .﴿ **ذلك أدنى أن** ﴾ يأتى الكافران ﴿ **بالشهادة على وجهها أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم**﴾ فتترك شهادة الكافرين ويحكم بشهادة الأولياء ، فليس على شهود المسلمين أقسام : إنما الأقسام إذا كانا كافرين .

وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن مسعود ؛ أنه سئل عن هذه الآية فقال : هذا رجل خرج مسافرًا ، ومعه مال ، فأدركه قدره، فإن وجد رجلين من المسلمين دفع إليهما تركته ، وأشهد عليهما عدلين من المسلمين ، فإن لم يجد عدلين من المسلمين فرجلين من أهل الكتاب ، فإن أدى فسبيل ما أدى ، وإن جحد استحلف بالله الذى لا إله إلا هو دبر صلاة ، إن هذا الذى دفع إلى ، وما غيبت منه شيئًا ، فإذا حلف برئ ، فإذا أتى بعد ذلك صاحبا الكتاب فشهدا عليه ، ثم ادعى القوم عليه من تسميتهم مالهم جعلت أيمان الورثة مع شهادتهم ، ثم اقتطعوا حقه ، فذلك الذى يقول الله : ﴿ **اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم** ﴾ .

وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه ، والضياء فى المختارة عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **أو آخران من غيركم** ﴾ قال : من غير المسلمين من أهل الكتاب .

---

(١) البخارى فى الوصايا (٢٧٨٠) وفى التاريخ الكبير ١/ ٢١٥ (٦٧٦) والترمذى فى التفسير (٣٠٦٠) وقال : «حسن غريب » وابن جرير ٧/ ٧٤، ٧٥ والطبرانى (١٢٥٠٩) ، ١٧/ ١٠٩ ، ١١٠ (٢٦٨) ، والبيهقى ١٠/ ١٦٥.

(٢) أبو داود فى الأقضية (٣٦٠٦) .

(٣) قال ابن كثير فى تفسيره ٢/ ٦٧٤ : « وقد ذكر هذه القصة مرسلة غير واحد من التابعين . . . وهذا يدل على اشتهارها فى السلف وصحتها » .

(٤) القرطبى ٤/ ٢٣٤٣ .

وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : هذه الآية منسوخة [(١)] وأخرج ابن جرير عن زيد بن أسلم فى الآية قال : كان ذلك فى رجل توفى وليس عنده أحد من أهل الإسلام ، وذلك فى أول الإسلام والأرض حرب ، والناس كفار إلا رسول الله ﷺ وأصحابه بالمدينة ، وكان الناس يتوارثون بالوصية ، ثم نسخت الوصية ، وفرضت الفرائض ، وعمل المسلمون بها[(٢)] . وأخرج ابن جرير أيضا عن الزهرى قال : مضت السنة ألا تجوز شهادة كافر فى حضر ولا سفر ، إنما هى فى المسلمين . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن أبى حاتم عن عبيدة فى قوله : ﴿ **تحبسونهما من بعد الصلاة** ﴾ قال : صلاة العصر . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن زيد فى قوله : ﴿ **لا نشترى به ثمنا** ﴾ قال : لا نأخذ به رشوة ﴿ **ولا نكتم شهادة الله** ﴾ وإن كان صاحبها بعيدًا .

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة فى قوله : ﴿ **فإن عُثر على أنهما استحقا إثما** ﴾ قال : بالميت . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله : ﴿ **ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها** ﴾ يقول : ذلك أحرى أن يصدقوا فى شهادتهم ﴿ **أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم** ﴾ يقول : وأن يخافوا العتب. وأخرج ابن جريرعن ابن زيد فى قوله:﴿ **أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم** ﴾ قال : فيبطل أيمانهم ويؤخذ أيمان هؤلاء .

﴿ **يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ (١٠٩) إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أَيَّدتُّكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلاً وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَاةَ وَالإِنجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُبْرِئُ الأَكْمَهَ وَالأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلاَّ سِحْرٌ مُّبِينٌ (١١٠) وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا آمَنَّا وَاشْهَدْ بِأَنَّنَا مُسْلِمُونَ (١١١)** ﴾ .

قوله : ﴿ **يوم يجمع الله الرسل** ﴾ العامل فى الظرف فعل مقدر أى اسمعوا ، أو اذكروا أو احذروا. وقال الزجاج: هو منصوب بقوله: ﴿واتقوا الله﴾[المائدة:١٠٨] المذكور فى الآية الأولى. وقيل: بدل من مفعول ﴿ اتقوا ﴾ بدل اشتمال. وقيل: ظرف لقوله: ﴿**لا يهدى**﴾ المذكور قبله . وقيل: منصوب بفعل مقدر متأخر تقديره: يوم يجمع الله الرسل يكون من الأحوال كذا وكذا . قوله : ﴿ **ماذا أجبتم** ﴾ أى أىّ إجابة أجابتكم به أممكم الذين بعثكم الله إليهم ؟ أو أى جواب

(١) ابن جرير ٧/ ٨١ .
(٢) ابن جرير ٧/ ٧٥ ، ٧٦ .

أجابوكم به ، وعلى الوجهين تكون « ما » منصوبة بالفعل المذكور بعدها ، وتوجيه السؤال إلى الرسل لقصد توبيخ قومهم ، وجوابهم بقولهم : ﴿ **لا علم لنا** ﴾ مع أنهم عالمون بما أجابوا به عليهم ، تفويض منهم ، وإظهار للعجز ، وعدم القدرة ، ولا سيما مع علمهم بأن السؤال سؤال توبيخ ، فإن تفويض الجواب إلى الله أبلغ من حصول ذلك . وقيل: المعنى : لا علم لنا بما أحدثوا بعدنا . وقيل : لا علم لنا بما اشتملت عليه بواطنهم . وقيل : المعنى : لا علم لنا إلا علم ما أنت أعلم به منا . وقيل : إنهم ذهلوا عما أجاب به قومهم لهول المحشر .

قوله : ﴿ **إذ قال الله يا عيسى ابن مريم** ﴾ « إذ » بدل من ﴿ **يوم يجمع** ﴾ وهو تخصيص بعد التعميم ، وتخصيص عيسى عليه السلام من بين الرسل لاختلاف طائفتى اليهود والنصارى فيه إفراطا وتفريطا ، هذه تجعله إلهًا ، وهذه تجعله كاذبا . وقيل : هو منصوب بتقدير :اذكر . قوله : ﴿ **اذكر نعمتى عليك وعلى والدتك** ﴾ ذكره سبحانه نعمته عليه ، وعلى أمه ، مع كونه ذاكرًا لها عالمًا بتفضل الله سبحانه بها ، لقصد تعريف الأمم بما خصهما الله به من الكرامة ، وميزهما به من علو المقام ، أولتأكيد الحجة وتبكيت الجاحد بأن منزلتهما عند الله هذه المنزلة ، وتوبيخ من اتخذهما إلهين ببيان أن ذلك الإنعام عليهما كله من عند الله سبحانه ، وأنهما عبدان من جملة عباده، منعم عليهما بنعم الله سبحانه ليس لهما من الأمر شيء .

قوله : ﴿ **إذ أيدتك بروح القدس** ﴾ « إذ » ظرف للنعمة لأنها بمعنى المصدر ، أى اذكر إنعامى عليك وقت تأييدى لك ، أو حال من النعمة ، أى كائنة ذلك الوقت ﴿ **أيدتك** ﴾ قويتك ، مأخوذ من الأيد ، وهو القوة ، وفى روح القدس وجهان : أحدهما : أنها الروح الطاهرة التى خصه الله بها . وقيل : إنه جبريل عليه السلام . وقيل : إنه الكلام الذى يحيى به الأرواح ، والقدس : الطهر ، وإضافته إليه لكونه سببه ، وجملة : ﴿ **تكلم الناس**﴾ مبينة لمعنى التأييد ، و﴿**فى المهد** ﴾ فى محل نصب على الحال ، أى تكلم الناس حال كونك صبيا وكهلاً لا يتفاوت كلامك فى الحالتين مع أن غيرك يتفاوت كلامه فيهما تفاوتًا بينا .

وقوله : ﴿ **وإذ علمتك الكتاب** ﴾ معطوف على ﴿ **إذ أيدتك** ﴾ أى واذكر نعمتى عليك وقت تعليمى لك الكتاب، أى جنس الكتاب ، أو المراد بالكتاب : الخط . وعلى الأولى يكون ذكر التوراة والإنجيل من عطف الخاص على العام ، وتخصيصهما بالذكر لمزيد اختصاصه بهما ، أما التوراة : فقد كان يحتج بها على اليهود فى غالب ما يدور بينه وبينهم من الجدال ، كما هو مصرح بذلك فى الإنجيل ، وأما الإنجيل : فلكونه نازلاً عليه من عند الله سبحانه ، والمراد بالحكمة : جنس الحكمة . وقيل : هى الكلام المحكم ﴿ **وإذ تخلق من الطين كهيئة الطير** ﴾ أى تصور تصويراً مثل صورة الطير ﴿**بإذنى** ﴾ لك بذلك وتيسيرى له ﴿ **فتنفخ** ﴾ فى الهيئة المصورة ﴿ **فتكون** ﴾ هذه الهيئة ﴿ **طائراً** ﴾ متحركًا حيا كسائر الطيور ﴿ **وتبرئ الأكمه والأبرص بإذنى** ﴾ لك وتسهيله عليك وتيسيره لك . وقد تقدم تفسير هذا مطولاً فى البقرة فلا نعيده ، ﴿ **وإذ تخرج الموتى** ﴾ من قبورهم فيكون ذلك آية لك عظيمة ﴿ **بإذنى** ﴾ وتكرير بإذنى فى

المواضع الأربعة للاعتناء بأن ذلك كله من جهة اللّه ليس لعيسى عليه السلام فيه فعل إلا مجرد امتثاله لأمر اللّه سبحانه .

قوله : ﴿ **وإذ كففت** ﴾ معطوف على ﴿ **إذ تخرج** ﴾ كففت معناه : دفعت وصرفت . ﴿ **بنى إسرائيل عنك** ﴾ حين هموا بقتلك ﴿ **إذ جئتهم بالبينات** ﴾ بالمعجزات الواضحات ﴿ **فقال الذين كفروا منهم إن هذا إلا سحر مبين** ﴾ أى ما هذا الذى جئت به إلا سحر مبين ، لما عظم ذلك فى صدورهم وانبهروا منه لم يقدروا على جحده بالكلية ، بل نسبوه إلى السحر .

قوله : ﴿ **وإذ أوحيت إلى الحواريين أن آمنوا بى وبرسولى** ﴾ هو معطوف على ما قبله . وقد تقدم تفسير ذلك ، والوحى فى كلام العرب معناه : الإلهام ، أى ألهمت الحواريين وقذفت فى قلوبهم . وقيل : معناه أمرتهم على ألسنة الرسل أن يؤمنوا بى بالتوحيد والإخلاص ويؤمنوا برسالة رسولى . قوله : ﴿ **قالوا آمنا** ﴾ جملة مستأنفة ، كأنه قيل : ماذا قالوا ؟ فقال : قالوا : آمنا ﴿ **واشهد بأننا مسلمون** ﴾ أى مخلصون للإيمان ، أى واشهد يارب ، أو واشهد يا عيسى .

وقد أخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله : ﴿ **يوم يجمع اللّه الرسل فيقول ماذا أجبتم** ﴾ فيفزعون فيقولون : ﴿ **لا علم لنا** ﴾ فترد إليهم أفئدتهم فيعلمون . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى الآية قال : ذلك أنهم نزلوا منزلاً ذهلت فيه العقول ، فلما سئلوا : قالوا : لا علم لنا ، ثم نزلوا منزلاً آخر فشهدوا على قومهم . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال : قالوا : لا علم لنا فرقًا يذهل عقولهم ، ثم يرد اللّه إليهم عقولهم فيكونون هم الذين يسألون بقول اللّه : ﴿ فلنسألن الذين أرسل إليهم ولنسألنّ المرسلين ﴾ [الأعراف : ٦] .

وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه وابن عساكر عن أبى موسى الأشعرى قال : قال رسول اللّه ﷺ : « إذا كان يوم القيامة يدعى بالأنبياء وأممها ثم يدعى بعيسى فيذكره نعمته عليه فيقرُّ بها ، فيقول : ﴿ **ياعيسى ابن مريم اذكر نعمتى عليك وعلى والدتك** ﴾ الآية . ثم يقول : أأنت قلت للناس اتخذونى وأمى إلهين من دون اللّه ؟ فينكر أن يكون قال ذلك ، فيؤتى بالنصارى فيسألون ، فيقولون : نعم . هو أمرنا بذلك فيطول شعر عيسى حتى يأخذ كل ملك من الملائكة بشعرة من شعر رأسه وجسده ، فيجاثيهم بين يدى اللّه مقدار ألف عام حتى يوقع عليهم الحجة ، ويرفع لهم الصليب ، وينطلق بهم إلى النار » . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **وإذ كففت بنى إسرائيل عنك إذ جئتهم بالبينات** ﴾ أى بالآيات التى وضع على يديه من إحياء الموتى ، وخلقه من الطين كهيئة الطير ، وإبراء الأسقام ، والخبر بكثير من الغيوب . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى قوله : ﴿ **وإذ أوحيت إلى الحواريين** ﴾ يقول : قذفت فى قلوبهم . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة نحوه .

﴿إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَن يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِّنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ (١١٢) قَالُوا نُرِيدُ أَن نَّأْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَن قَدْ صَدَقْتَنَا وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ (١١٣) قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِّنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِّأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِّنكَ وَارْزُقْنَا وَأَنتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (١١٤) قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَن يَكْفُرْ بَعْدُ مِنكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَّا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ (١١٥)﴾.

قوله : ﴿ **إذ قال الحواريون** ﴾ الظرف منصوب بفعل مقدر ، أى اذكر،أو نحوه كما تقدم ، قيل : والخطاب لمحمد ﷺ . قرأ الكسائى : « هل تستطيع » بالفوقية ، ونصب « ربك » ، وبه قرأ على وابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد، وقرأ الباقون بالتحتية ورفع « ربك » واستشكلت القراءة الثانية بأنه قد وصف سبحانه الحواريين بأنهم قالوا : ﴿ آمنا واشهد بأننا مسلمون ﴾ [المائدة: ١١١] والسؤال عن استطاعته لذلك ينافى ما حكوه عن أنفسهم . وأجيب بأن هذا كان فى أول معرفتهم قبل أن تستحكم معرفتهم بالله ، ولهذا قال عيسى فى الجواب عن هذا الاستفهام الصادر منهم ﴿ **اتقوا الله إن كنتم مؤمنين** ﴾ أى لا تشكوا فى قدرة الله . وقيل : إنهم ادعوا الإيمان والإسلام دعوى باطلة ، ويردّه أن الحواريين هم خلصاء عيسى وأنصاره ، كما قال : ﴿ من أنصارى إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله﴾ [آل عمران : ٥٢] . وقيل : إن ذلك صدر ممن كان معهم . وقيل : إنهم لم يشكوا فى استطاعة البارى سبحانه ، فإنهم كانوا مؤمنين عارفين بذلك ، وإنما هو كقول الرجل : هل يستطيع فلان أن يأتى ؟ مع علمه بأنه يستطيع ذلك ، ويقدر عليه ، فالمعنى : هل يفعل ذلك وهل يجيب إليه ؟ وقيل : إنهم طلبوا الطمأنينة كما قال إبراهيم عليه السلام.﴿ رب أرنى كيف تحيى الموتى﴾ الآية [البقرة: ٢٦٠]. ويدل على قولهم من بعد ﴿ **وتطمئن قلوبنا** ﴾ وأما على القراءة الأولى فالمعنى: هل تستطيع أن تسأل ربك.؟ قال الزجاج : المعنى :هل تستدعى طاعة ربك فيما تسأله ؟ فهو من باب : ﴿ واسأل القرية ﴾ [يوسف : ٨٢] . والمائدة : الخوان إذا كان عليه الطعام، من ماده : إذا أعطاه ورفده كأنها تميد من تقدم إليه قاله قطرب وغيره . وقيل : هى فاعلة بمعنى مفعولة كعيشة راضية قاله أبو عبيدة ، فأجابهم عيسى عليه السلام بقوله: ﴿ **اتقوا الله إن كنتم مؤمنين** ﴾ أى اتقوه من هذا السؤال وأمثاله إن كنتم صادقين فى إيمانكم ، فإن شأن المؤمن ترك الاقتراح على ربه على هذه الصفة . وقيل: إنه أمرهم بالتقوى ليكون ذلك ذريعة إلى حصول ما طلبوه .

قوله : ﴿ **قالوا نريد أن نأكل منها** ﴾ بينوا به الغرض من سؤالهم نزول المائدة ، وكذا ما عطف عليه من قولهم : ﴿ **وتطمئن قلوبنا ونعلم أن قد صدقتنا ونكون عليها من**

الشاهدين ﴾ والمعنى : تطمئن قلوبنا بكمال قدرة اللّه ، أو بأنك مرسل إلينا من عنده ، أو بأن اللّه قد أجابنا إلى ما سألناه ، ونعلم علمًا يقينا بأنك قد صدقتنا فى نبوّتك ونكون عليها من الشاهدين عند من لم يحضرها من بنى إسرائيل ، أو من سائر الناس ، أو من الشاهدين لله بالوحدانية ، أو من الشاهدين ، أى الحاضرين دون السامعين ، ولما رأى عيسى ما حكوه عن أنفسهم من الغرض بنزول المائدة قال : ﴿ **اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء** ﴾ أى كائنة ، أونازلة من السماء ، وأصل اللهم عند سيبويه وأتباعه : يا اللّه ، فجعلت الميم بدلاً من حرف النداء ، وربنا : نداء ثان وليس بوصف ، و﴿ **تكون لنا عيداً** ﴾ وصف لمائدة ، وقرأ الأعمش : «يكون لنا عيدًا » أى يكون يوم نزولها لنا عيدًا ، وقد كان نزولها يوم الأحد ، وهو يوم عيد لهم ، والعيد واحد الأعياد ، وإنما جمع بالياء وأصله الواو للزومها فى الواحد . وقيل: للفرق بينه وبين أعواد جمع عود ، ذكر معناه الجوهرى . وقيل : أصله من عاد يعود أى رجع فهو عود بالواو، وتقلب ياء لانكسار ما قبلها ، مثل الميزان والميقات ، والميعاد ، فقيل ليوم الفطر والأضحى : عيدان ؛ لأنهما يعودان فى كل سنة . وقال الخليل : العيد كل يوم جمع كأنهم عادوا إليه .

قوله : ﴿ **لأولنا وآخرنا** ﴾ بدل من الضمير فى ﴿ **لنا** ﴾ بتكرير العامل ، أى لمن فى عصرنا ولمن يأتى بعدنا من ذرارينا وغيرهم . قوله : ﴿ **وآية منك** ﴾ عطف على﴿ **عيدًا** ﴾ أى دلالة وحجة واضحة على كمال قدرتك وصحة إرسالك من أرسلته ﴿ **وارزقنا** ﴾ أى أعطنا هذه المائدة المطلوبة ، أو ارزقنا رزقًا نستعين به على عبادتك ﴿ **وأنت خير الرازقين** ﴾ بل لارازق فى الحقيقة غيرك ، ولا معطى سواك ، فأجاب اللّه سبحانه سؤال عيسى عليه السلام فقال : ﴿ **إنى منزلها** ﴾ أى المائدة ﴿ **عليكم** ﴾ .

وقد اختلف أهل العلم هل نزلت عليهم المائدة أم لا ؟ فذهب الجمهور إلى الأول وهو الحق لقوله سبحانه : ﴿ **إنى منزلها عليكم** ﴾ ووعده الحق وهو لا يخلف الميعاد . وقال مجاهد : ما نزلت وإنما هو ضَرْبُ مَثَل ضَرَبه اللّه لخلقه نهيًا لهم عن مسألة الآيات لأنبيائه . وقال الحسن : وعدهم بالإجابة ، فلما قال ﴿ **فمن يكفر بعد منكم** ﴾ استغفروا اللّه وقالوا لا نريدها .

قوله : ﴿ **فمن يكفر بعد منكم** ﴾ أى بعد تنزيلها ﴿ **فإنى أعذبه عذابا** ﴾ أى تعذيبًا ﴿ **لا أعذبه** ﴾ صفة لـ ﴿ **عذابا** ﴾، والضمير عائد إلى العذاب بمعنى التعذيب أى لا أعذب مثل ذلك التعذيب ﴿ **أحدا من العالمين** ﴾ قيل : المراد : عالمى زمانهم. وقيل : جميع العالمين ، وفى هذا من التهديد والترهيب ما لا يقادر قدره .

وقد أخرج ابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن عائشة قالت : كان الحواريون أعلم باللّه من أن يقولوا :﴿ **هل يستطيع ربك** ﴾ إنما قالوا:

هل تستطيع أنت ربك أن تدعوه ويؤيد هذا ما أخرجه الحاكم وصححه ، والطبرانى وابن مردويه عن معاذ بن جبل ؛ أنه قال : أقرأنى رسول اللّه ﷺ : « **هل تستطيع ربك** » (١) بالتاء يعنى الفوقية . وأخرج أبو عبيد وعبد بن حميد وابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن عباس أنه قرأها كذلك.

وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير قال : المائدة : الخوان ، وتطمئن : توقن . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن السدى فى قوله : ﴿ **تكون لنا عيداً** ﴾ يقول : نتخذ اليوم الذى نزلت فيه عيدًا نعظمه نحن ومن بعدنا . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس . أنه كان يحدث عن عيسى ابن مريم أنه قال لبنى إسرائيل :هل لكم أن تصوموا لله ثلاثين يوما ثم تسألوه فيعطيكم ما سألتم ؟ فإن أجر العامل على من عمل له، ففعلوا ثم قالوا : يا معلم الخير ، قلت لنا : إن أجر العامل على من عمل له وأمرتنا أن نصوم ثلاثين يوما ففعلنا ، ولم نكن نعمل لأحد ثلاثين يومًا إلا أطعمنا فـ ﴿ **هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة** ﴾ إلى قوله :﴿ **أحدًا من العالمين** ﴾ فأقبلت الملائكة تطير بمائدة من السماء عليها سبعة أحوات، وسبعة أرغفة ،حتى وضعتها بين أيديهم، فأكل منها آخر الناس كما أكل أولهم (٢) .

وأخرج الترمذى وابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن عمار بن ياسر قال : قال رسول اللّه ﷺ : «نزلت المائدة من السماء خبزًا ولحمًا ، وأمروا ألا يخونوا ولا يدخروا لغد ، فخانوا ، وادخروا ، ورفعوا لغد فمسخوا قردة وخنازير » (٣) . وقد روى موقوفا على عمار ، قال الترمذى : والوقف أصح (٤) ، وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : المائدة سمكة وأريغفة . وأخرج ابن جرير من طريق العوفى عنه قال : نزلت على عيسى ابن مريم والحواريين خوان عليه سمك وخبز يأكلون منه أينما تولوا إذا شاؤوا . وأخرج ابن جرير نحوه عنه من طريق عكرمة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وأبو الشيخ عن عبد اللّه بن عمرو قال : إن أشد الناس عذابا يوم القيامة من كفر من أصحاب المائدة والمنافقون وآل فرعون(٥) .

﴿ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَأَنتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَيْنِ مِن دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِن كُنتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي

---

(١) صححه الحاكم ٢/٢٣٨ ووافقه الذهبى ، والطبرانى ٢٠/٦٩ (١٢٨) .
(٢) ابن جرير ٧/٨٥ .
(٣) الترمذى فى التفسير (٣٠٦١) وقال:« ولا نعرفه مرفوعًا إلا من حديث الحسن بن قزعة » وابن جرير ٧/٨٧ .
(٤) ابن جرير ٧/٨٧ وأشار إليها الترمذى عقب الحديث (٣٠٦١) وقال : «وهذا أصح من حديث الحسن بن قَزَعَةَ ولا نعلم للحديث المرفوع أصلاً».
(٥) ابن جرير ٧/٨٨ .

وَلا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنتَ عَلاَّمُ الْغُيُوبِ (١١٦) مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلاَّ مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنتَ أَنتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (١١٧) إِن تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١١٨) قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَّضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١١٩) لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١٢٠) ﴾.

قوله : ﴿ **وإذ قال الله** ﴾ معطوف على ما قبله فى محل نصب بعامله أو بعامل مقدر هنا ، أى اذكر ، وقد ذهب جمهور المفسرين إلى أن هذا القول منه سبحانه هو يوم القيامة . والنكتة : توبيخ عباد المسيح وأمه من النصارى ، وقال السدى وقطرب : إنه قال له هذا القول عند رفعه إلى السماء لما قالت النصارى فيه ما قالت ، والأول أولى . قيل : «وإذ» هنا بمعنى إذا كقوله تعالى : ﴿ ولو ترى إذ فزعوا ﴾ [سبأ : ٥١] أى إذا فزعوا ، وقول أبى النجم :

ثُمَّ جَزَاكَ اللَّه عنى إذ جَزَى ... جنّاتِ عَدْنٍ فى السَّموات العُلَى

أى إذا جزى ، وقول الأسود بن جعفر الأسدى :

وفى الآن إِذْ هَازلتُهُنّ فإنّما ... يَقُلْنَ ألا لَمْ يَذْهِب الشَّيخ مَذْهَبا

أى إذا هازلتهن تعبيراً عن المستقبل بلفظ الماضى تنبيهًا على تحقيق وقوعه . وقد قيل فى توجيه هذا الاستفهام منه تعالى : إنه لقصد التوبيخ كما سبق . وقيل : لقصد تعريف المسيح بأن قومه غيروا بعده وادعوا عليه ما لم يقله. وقوله : ﴿ **من دون الله** ﴾ متعلق بقوله : ﴿ **اتخذونى** ﴾ على أنه حال،أى متجاوزين الحد ، ويجوز أن يتعلق بمحذوف هو صفة لإلهين ، أى كائنين من دون الله . قوله : ﴿ **سبحانك** ﴾ تنزيه له سبحانه ، أى أنزهك تنزيها ﴿ **ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق** ﴾ أى ما ينبغى لى أن أدعى لنفسى ما ليس من حقها ﴿ **إن كنت قلته فقد علمته** ﴾ ردّ ذلك إلى علمه سبحانه ، وقد علم أنه لم يقله فثبت بذلك عدم القول منه . قوله : ﴿ **تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك** ﴾ هذه الجملة فى حكم التعليل لما قبلها ، أى تعلم معلومى ولا أعلم معلومك ، وهذا الكلام من باب المشاكلة كما هو معروف عند علماء المعانى والبيان . وقيل : المعنى : تعلم ما فى غيبى ولا أعلم ما فى غيبك . وقيل : تعلم ما أخفيه ولا أعلم ما تخفيه . وقيل : تعلم ما أريد ولا أعلم ما تريد .

قوله : ﴿ **ما قلت لهم إلا ما أمرتنى به** ﴾ هذه جملة مقررة لمضمون ما تقدم ، أى ما أمرتهم إلا بما أمرتنى ﴿ **أن اعبدوا الله ربى وربكم** ﴾ هذا تفسير لمعنى ﴿ **ما قلت لهم** ﴾ أى ما

أمرتهم . وقيل : عطف بيان للمضمر فى ﴿ به ﴾ وقيل : بدل منه ﴿ **وكنت عليهم شهيدا** ﴾ أى حفيظًا ورقيبًا أرعى أحوالهم وأمنعهم عند مخالفة أمرك ﴿ **ما دمت فيهم** ﴾ أى مدة دوامى فيهم ﴿ **فلما توفيتنى** ﴾ قيل: هذا يدل على أن اللّه سبحانه توفاه قبل أن يرفعه، وليس بشىء ؛ لأن الأخبار قد تضافرت بأنه لم يمت ، وأنه باق فى السماء على الحياة التى كان عليها فى الدنيا حتى ينزل إلى الأرض آخر الزمان ، وإنما المعنى : فلما رفعتنى إلى السماء . قيل : الوفاة فى كتاب اللّه سبحانه جاءت على ثلاثة أوجه : بمعنى الموت ، ومنه قوله تعالى : ﴿ اللّه يتوفى الأنفس حين موتها ﴾ [الزمر:٤٢] . وبمعنى النوم ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وهو الذى يتوفاكم بالليل﴾ [الأنعام : ٦٠] أى ينيمكم ، وبمعنى الرفع ، ومنه: ﴿ **فلما توفيتنى** ﴾ ، ﴿وإذ قال اللّه يا عيسى إنى متوفيك ﴾ [آل عمران : ٥٥] ﴿ **كنت أنت الرقيب عليهم** ﴾ أصل المراقبة : المراعـاة ، أى كنت الحافظ لهم والعالم بهم والشاهد عليهم ﴿ **إن تعذبهم فإنهم عبادك** ﴾ تصنع بهم ما شئت وتحكم فيهم بما تريد ﴿ **وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم** ﴾ أى القادر على ذلك ، الحكيم فى أفعاله ، قيل : قاله على وجه الاستعطاف كما يستعطف السيد لعبده . ولهذا لم يقل إن تعذبهم فإنهم عصوك . وقيل : قاله على وجه التسليم لأمر اللّه والانقياد له ، ولهذا عدل عن الغفور الرحيم إلى العزيز الحكيم .

قوله : ﴿ **قال اللّه هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم** ﴾ أى صدقهم فى الدنيا ، وقيل : فى الآخرة ، والأول أولى . قرأ نافع وابن محيصن « يوم » بالنصب ، وقرأ الباقون بالرفع فوجه النصب أنه ظرف للقول ، أى قال اللّه هذا القول يوم ينفع الصادقين ، ووجه الرفع أنه خبر للمبتدأ هو وما أضيف إليه، وقال الكسائى نصب « يوم » ها هنا لأنه مضاف إلى الجملة ، وأنشد :

عَلَى حِينَ عَاتَبْتُ المَشِيب عَلَى الصِّبَا وَقلت أَلَمَّا أَصْحُ وِالشيبُ وَازِعُ

وبه قال الزجاج ، ولا يجيز البصريون ما قالاه إلا إذا أضيف الظرف إلى فعل ماض . وقرأ الأعمش : « هذا يومٌ ينفع » بتنوين « يوم » كما فى قوله : ﴿ واتقوا يومًا لا تجزى نفس عن نفس شيئًا ﴾ [البقرة : ٤٨] . فكلاهما مقطوع عن الإضافة بالتنوين . وقد تقدم تفسير قوله : ﴿ **لهم جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا** ﴾. قوله : ﴿ **رضى اللّه عنهم ورضوا عنه** ﴾ أى رضى عنهم بما عملوه من الطاعات الخالصة له . ورضوا عنه بما جازاهم به ، مما لا يخطر لهم على بال ، ولا تتصوره عقولهم،والرضا منه سبحانه هو أرفع درجات النعيم ، وأعلى منازل الكرامة. والإشارة بذلك إلى نيل ما نالوه من دخول الجنة ، والخلود فيها أبدا ، ورضوان اللّه عليهم ، والفوز : الظفر بالمطلوب على أتم الأحوال .

قوله: ﴿ **لله ملك السموات والأرض وما فيهن وهو على كل شىء قدير** ﴾ جاء سبحانه بهذه الخاتمة دفعًا لما سبق من إثبات من أثبت إلهية عيسى وأمه ، وأخبر بأن ملك السموات

والأرض له دون عيسى وأمه ، ودون سائر مخلوقاته، وأنه القادر على كل شىء دون غيره . وقيل : المعنى : أن له ملك السموات والأرض ، يعطى الجنات للمطيعين ، جعلنا الله منهم .

وقد أخرج الترمذى وصححه ، والنسائى وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن أبى هريرة قال : تلقى عيسى حجته والله لَقـَّاه فى قوله : ﴿ **وإذ قال الله يا عيسى ابن مريم أأنت قلت للناس اتخذونى وأمى إلهين من دون الله** ﴾ قال أبو هريرة عن النبىّ ﷺ فلقَّاهُ الله سبحانه : ﴿ **ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق** ﴾ الآية[1] . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبى حاتم عن قتادة فى الآية قال : يقول الله هذا يوم القيامة ألا ترى أنه يقول: ﴿ **هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم** ﴾ . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن السدى قال : قال الله ذلك لما رفع عيسى إليه ، وقالت النصارى ما قالت .

وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **أن اعبدوا الله ربى وربكم** ﴾ قال : سيدى وسيدكم . وأخرج ابن المنذر عنه فى قوله : ﴿ **كنت أنت الرقيب عليهم** ﴾ قال : الحفيظ . وأخرج الطبرانى عن ابن مسعود قال : قال النبىّ ﷺ : ﴿ **وكنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم** ﴾ قال : « ما كنت فيهم » .

وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس ﴿ **إن تعذبهم فإنهم عبادك** ﴾ يقول : عبيدك قد استوجبوا العذاب بمقالتهم ﴿ **وإن تغفر لهم** ﴾ أى من تركت منهم ومد فى عمره حتى أهبط من السماء إلى الأرض لقتل الدجال، فزالوا عن مقالتهم ووحدوك ﴿ **فإنك أنت العزيز الحكيم** ﴾ . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عنه فى قوله : ﴿ **هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم** ﴾ يقول : هذا يوم ينفع الموحدين توحيدهم .

---

(١) الترمذى فى التفسير (٦٢. ٣) وقال : « حسن صحيح » والنسائى فى التفسير (١٨٢) .

تفسير سورة الأنعام

قال الثعلبى :سورة الأنعام مكية إلاست آيات نزلت بالمدينة وهى : ﴿ **وما قدروا الله حق قدره** ﴾ إلى آخر ثلاث آيات ،و﴿ **قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم** ﴾ إلى آخر ثلاث آيات . قال ابن عطية: وهى الآيات المحكمات ، يعنى فى هذه السورة . وقال القرطبى : هى مكية إلا آيتين هما : ﴿ **وما قدروا الله حق قدره** ﴾ نزلت فى مالك بن الصيف وكعب بن الأشرف اليهوديين ،وقوله تعالى : ﴿ **وهو الذى أنشأ جنات معروشات** ﴾ نزلت فى ثابت بن قيس بن شماس(١) . وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه ، والبيهقى فى الدلائل عن ابن عباس قال : أنزلت سورة الأنعام بمكة .

وأخرج أبو عبيد وابن المنذر والطبرانى وابن مردويه عنه قال : أنزلت سورة الأنعام بمكة ليلاً جملة وحولها سبعون ألف ملك يجأرون حولها بالتسبيح (٢) . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود قال : نزلت سورة الأنعام يشيعها سبعون ألفا من الملائكة . وأخرج ابن مردويه عن أسماء قال :نزلت سورة الأنعام على النبى ﷺ وهو فى مسير فى زجل من الملائكة ، وقد نظموا ما بين السماء والأرض . وأخرج الطبرانى وابن مردويه عن أسماء بنت يزيد نحوه (٣) . وأخرج الطبرانى وابن مردويه عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ :« نزلت علىَّ سورة الأنعام جملة واحدة يشيعها سبعون ألف ملك لهم زجل بالتسبيح والتحميد » (٤) . وهو من طريق إبراهيم بن نائلة شيخ الطبرانى عن إسماعيل بن عمرو عن يوسف بن عطية بن عون عن نافع عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ فذكره . وابن مردويه رواه عن الطبرانى عن إسماعيل المذكور به .

وأخرج الطبرانى وابن مردويه وأبو الشيخ ، والبيهقى فى الشعب عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ :« نزلت سورة الأنعام ومعها موكب من الملائكة يسد ما بين الخافقين ، لهم زجل بالتسبيح والتقديس والأرض ترتج » ، ورسول الله ﷺ يقول :«سبحان الله العظيم ، سبحان الله العظيم » (٥) . وأخرج الحاكم وقال : صحيح على شرط مسلم ، والإسماعيلى فى معجمه ، والبيهقى عن جابر قال :لما نزلت سورة الأنعام سبح رسول الله ﷺ ثم قال : « لقد

---

(١) القرطبى ٤/ ٢٣٧٩ . وهذا القول لابن عباس وقتادة . (٢) الطبرانى (١٢٩٣٠) وفيه على بن زيد وفيه كلام .

(٣) الطبرانى ١٧٨/٢٤ (٤٤٩ ، ٤٥٠) وقال الهيثمى فى المجمع ٧/ ٢٣ : « وفيه شهر بن حوشب وهو ضعيف وقد وثق » .

(٤) الطبرانى فى الصغير، ترجمة إبراهيم بن نائلة ١/ ٨١ وقال : « لم يروه عن ابن عون إلا يوسف بن عطية ، تفرد به إسماعيل بن عمرو » وقال الهيثمى فى المجمع ٧/ ٢٢ ، ٢٣ : « وفيه يوسف بن عطية الصفار وهو ضعيف ».

(٥) البيهقى فى الشعب (٢٢١٠) وقال الهيثمى فى المجمع ٧/ ٢٣ : « رواه الطبرانى عن شيخه محمد بن عبدالله ابن عرس عن أحمد بن محمد بن أبى بكر السالمى ولم أعرفه ، وبقية رجاله ثقات » .

شيع هذه السورة من الملائكة ماسد الأفق » [١] . وأخرج البيهقى وضعفه ، والخطيب فى تاريخه عن على بن أبى طالب قال : أنزل القرآن خمسًا خمسًا ، ومن حفظه خمسًا خمسًا لم ينسه ، إلا سورة الأنعام فإنها نزلت جملة يشيعها من كل سماء سبعون ملكًا حتى أدوها إلى النبى ﷺ، ما قرئت على عليل إلاشفاه الله [٢] . وأخرج أبو الشيخ عن أبىّ بن كعب مرفوعًا نحو حديث ابن عمر. وأخرج النحاس فى تاريخه عن ابن عباس قال :سورة الأنعام نزلت بمكة جملة واحدة ، فهى مكية إلا ثلاث آيات منها نزلن بالمدينة :﴿ **قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم** ﴾ إلى تمام الآيات الثلاث .

وأخرج الديلمى بسند ضعيف عن أنس مرفوعًا : « ينادى مناد : يا قارئ سورة الأنعام هلم إلى الجنة بحبك إياها وتلاوتها » [٣] . وأخرج ابن المنذر عن أبى جحيفة قال :نزلت سورة الأنعام جميعًا معها سبعون ألف ملك كلها مكية إلا : ﴿ **ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة** ﴾ فإنها مدنية. وأخرج أبو عبيد فى فضائله ، والدارمى فى مسنده ، ومحمد بن نصر فى كتاب الصلاة ، وأبو الشيخ عن عمر بن الخطاب قال : الأنعام من نواجب القرآن [٤] . وأخرج محمد ابن نصر عن ابن مسعود مثله. وأخرج السلفى بسند واه عن ابن عباس مرفوعًا : « من قرأ إذا صلى الغداة ثلاث آيات من أول سورة الأنعام إلى: ﴿ **ويعلم ما تكسبون** ﴾ نزل إليه أربعون ألف ملك يكتب له مثل أعمالهم ، ونزل إليه ملك من فوق سبع سموات ومعه مِرْزَبَة [٥] من حديد ، فإن أوحى الشيطان فى قلبه شيئا من الشر ضربه ضربة حتى يكون بينه وبينه سبعون حجابًا ، فإذا كان يوم القيامة ، قال الله تعالى: أنا ربك وأنت عبدى ، امش فى ظلى واشرب من الكوثر واغتسل من السلسبيل ، وادخل الجنة بغيرحساب ولا عذاب » . وأخرج الديلمى عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ :« من صلى الفجر فى جماعة وقعد فى مصلاه وقرأ ثلاث آيات من أول سورة الأنعام وكل الله به سبعين ملكًا يسبحون الله ويستغفرون له إلى يوم القيامة » . وفى فضائل هذه السورة روايات عن جماعة من التابعين مرفوعة ، وغير مرفوعة . قال القرطبى : قال العلماء: هذه السورة أصل فى محاجة المشركين وغيرهم من المبتدعين ، ومن كذب بالبعث والنشور، وهذا يقتضى إنزالها جملة واحدة ؛ لأنها فى معنى واحد من الحجة وإن تصرف ذلك بوجوه كثيرة ، وعليها بنى المتكلمون أصول الدين [٦] .

---

(١) صححه الحاكم ٢/ ٣١٤ ، ٣١٥ على شرط مسلم وقال الذهبى : « لا والله لم يدرك جعفر السدى (إسماعيل) وأظن هذا موضوعًا » ، والبيهقى فى الشعب (٢٢٠٨) بإسناد رجاله موثقون ؛ ولكن فيه انقطاع .

(٢) البيهقى فى الشعب (٢٢١١) وقال : « وفى إسناده من لا يعرف » والخطيب فى تاريخه ٧/ ٢٧١ فى ترجمة الحسن بن أحمد بن الحسن أبو على الصيدلانى .

(٣) الديلمى (٨٨٦٨) .

(٤) الدارمى فى فضائل القرآن ٢/ ٤٥٣ ونواجب القرآن : أفاضل سوره .

(٥) المرزبة بالتخفيف ويقال لها : الإرزبّة ـ بالهمزة والتشديد ـ : المطرقة الكبيرة التى تكون للحداد .

(٦) القرطبى ٤/ ٢٣٨٠ .

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ (١) هُوَ الَّذِي خَلَقَكُم مِّن طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلاً وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِندَهُ ثُمَّ أَنتُمْ تَمْتَرُونَ (٢) وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ (٣) ﴾ .

بدأ سبحانه هذه السورة بالحمد لله ؛ للدلالة على أن الحمد كله لله ، ولإقامة الحجة على الذين هم بربهم يعدلون. وقد تقدم فى سورة الفاتحة ما يغنى عن الإعادة له هنا ،ثم وصف نفسه بأنه الذى خلق السموات والأرض إخبارًا عن قدرته الكاملة الموجبة لاستحقاقه لجميع المحامد ، فإن من اخترع ذلك وأوجده هو الحقيق بإفراده بالثناء وتخصيصه بالحمد ، والخلق يكون بمعنى الاختراع ، وبمعنى التقدير. وقد تقدم تحقيق ذلك . وجمع السموات ؛ لتعدد طباقها ، وقدمها على الأرض؛لتقدمها فى الوجود ﴿ والأرض بعد ذلك دحاها ﴾ [النازعات : ٣٠] . وقوله : ﴿ **وجعل الظلمات والنور** ﴾ معطوف على خلق . ذكر سبحانه خلق الجواهر بقوله : ﴿ **خلق السموات والأرض** ﴾ ثم ذكرخلق الأعراض بقوله : ﴿ **وجعل الظلمات والنور** ﴾ لأن الجواهر لا تستغنى عن الأعراض .

واختلف أهل العلم فى المعنى المراد بالظلمات والنور ، فقال جمهور المفسرين : المراد بالظلمات : سواد الليل ، وبالنور : ضياء النهار . وقال الحسن : الكفر والإيمان . قال ابن عطية : وهذا خروج عن الظاهر . انتهى . والأولى أن يقال : إن الظلمات تشمل كل ما يطلق عليه اسم الظلمة ، والنور يشمل كل ما يطلق عليه اسم النور ، فيدخل تحت ذلك ظلمة الكفر، ونور الإيمان ﴿ أَوَ مَنْ كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورًا يمشى به فى الناس كمن مثله فى الظلمات ﴾ [الأنعام : ١٢٢] وأفرد النور لأنه جنس يشمل جميع أنواعه ، وجمع الظلمات لكثرة أسبابها وتعدد أنواعها . قال النحاس : جعل هنا بمعنى خلق ، وإذا كانت بمعنى خلق لم تتعد إلا إلى مفعول واحد . وقال القرطبى :جعل هنا بمعنى خلق لا يجوز غيره (١) . قال ابن عطية: وعليه يتفق اللفظ والمعنى فى النسق ، فيكون الجمع معطوفًا على الجمع ، والمفرد معطوفًا على المفرد ، وتقديم الظلمات على النور لأنها الأصل ، ولهذا كان النهار مسلوخًا من الليل .

قوله : ﴿ **ثم الذين كفروا بربهم يعدلون** ﴾ معطوف على الحمد لله ، أو على خلق السموات والأرض ، و« ثم » لاستبعاد ما صنعه الكفار من كونهم بربهم يعدلون ، مع ما تبين

---

(١) القرطبى ٤/٢٣٨٣ .

من أن اللّه سبحانه حقيق بالحمد ، على خلقه السموات والأرض ، والظلمات والنور ، فإن هذا يقتضى الإيمان به وصرف الثناء الحسن إليه ، لا الكفر به ، واتخاذ شريك له ، وتقديم المفعول للاهتمام ، ورعاية الفواصل ، وحذف المفعول لظهوره ، أى يعدلون به ما لا يقدر على شىء مما يقدر عليه ، وهذا نهاية الحمق وغاية الرقاعة ، حيث يكون منه سبحانه تلك النعم ، ويكون من الكفرة الكفر .

قوله : ﴿ **هو الذى خلقكم من طين** ﴾ فى معناه قولان : أحدهما وهو الأشهر، وبه قال الجمهور أن المراد : آدم عليه السلام ، وأخرج مخرج الخطاب للجميع ؛ لأنهم ولده ونسله . الثانى : أن يكون المراد : جميع البشر باعتبار أن النطفة التى خلقوا منها مخلوقة من الطين ، ذكر اللّه سبحانه خلق آدم وبنيه ، بعد خلق السموات والأرض ، اتباعًا للعالم الأصغر بالعالم الأكبر ، والمطلوب بذكر هذه الأمور دفع كفر الكافرين بالبعث ، وردّ لجحودهم بما هو مشاهد لهم لا يمترون فيه . قوله : ﴿ **ثم قضى أجلاً وأجل مسمى عنده** ﴾ جاء بكلمة « ثم » لما بين خلقهم وبين موتهم من التفاوت .

وقد اختلف السلف ومن بعدهم فى تفسير الأجلين . فقيل : ﴿ **قضى أجلاً** ﴾ يعنى الموت ﴿ **وأجل مسمى عنده** ﴾ يعنى القيامة ، وهو مروى عن ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن وقتادة والضحاك ومجاهد وعكرمة وزيد بن أسلم وعطية والسدى وخصيف ومقاتل وغيرهم . وقيل : الأول:ما بين أن يخلق إلى أن يموت ، والثانى : ما بين أن يموت إلى أن يبعث ، وهو قريب من الأول . وقيل : الأول : مدة الدنيا ، والثانى : عمر الإنسان إلى حين موته . وهو مروى عن ابن عباس ومجاهد . وقيل : الأول : قبض الأرواح فى النوم ، والثانى : قبض الروح عند الموت . وقيل : الأول : ما يعرف من أوقات الأهلة والبروج وما يشبه ذلك ، والثانى : أجل الموت . وقيل : الأول : لمن مضى ، والثانى :لمن بقى ولمن يأتى . وقيل : إن الأول الأجل الذى هو محتوم ، والثانى : الزيادة فى العمر لمن وصل رحمه ، فإن كان برًا تقيًا وصولاً لرحمه زيد فى عمره ، وإن كان قاطعًا للرحم لم يزد له ، ويرشد إلى هذا قوله تعالى : ﴿ وما يُعمرمن معمر ولا ينقص من عمره إلا فى كتاب ﴾ [فاطر : ١١] وقد صح عن رسول اللّه ﷺ أن صلة الرحم تزيد فى العمر [(١)] ، وورد عنه أن دخول البلاد التى قد فشا بها الطاعون والوباء من أسباب الموت ، وجاز الابتداء بالنكرة فى قوله : ﴿ **وأجل مسمى عنده** ﴾ لأنها قد تخصصت بالصفة .

قوله : ﴿ **ثم أنتم تمترون** ﴾ استبعاد لصدور الشك منهم ، مع وجود المقتضى لعدمه ، أى كيف تشكون فى البعث مع مشاهدتكم فى أنفسكم من الابتداء ؛ والابتداء ما يذهب بذلك

---

(١) روى مسلم فى صحيحه (٢٥٥٧ / ٢٠) عن أنس بن مالك قال : سمعت رسول اللّه ﷺ يقول : « من سره أن يبسط عليه رزقه ، أو ينسأ فى أثره ، فليصل رحمه » . وينسأ : يؤخر ، أثره : الأجل ، لأنه تابع للحياة فى أثرها .

ويدفعه، فإن من خلقكم من طين وصيركم أحياء تعلمون وتعقلون وخلق لكم هذه الحواس والأطراف، ثم سلب ذلك عنكم فصرتم أمواتًا وعدتم إلى ما كنتم عليه من الجمادية ، لا يعجزه أن يبعثكم ويعيد هذه الأجسام كما كانت ، ويرد إليها الأرواح التى فارقتها بقدرته ، وبديع حكمته .

قوله : ﴿ **وهو الله فى السموات وفى الأرض يعلم سركم وجهركم ويعلم ما تكسبون** ﴾ قيل : إن فى السموات وفى الأرض متعلق باسم الله باعتبار ما يدل عليه من كونه معبودًا ، ومتصرفًا ، ومالكًا ، أى هو المعبود أو المالك أو المتصرف فى السموات والأرض كما تقول :زيد الخليفة فى الشرق والغرب ، أى حاكم أو متصرف فيهما، وقيل : المعنى : وهو الله يعلم سركم وجهركم فى السموات وفى الأرض ، فلا تخفى عليه خافية فيكون العامل فيهما ما بعدهما .قال النحاس : وهذا من أحسن ما قيل فيه . وقال ابن جرير : هو الله فى السموات ، ويعلم سركم وجهركم فى الأرض . والأول أولى ، ويكون ﴿ **يعلم سركم وجهركم** ﴾ جملة مقررة لمعنى الجملة الأولى ؛ لأن كونه سبحانه فى السماء والأرض يستلزم علمه بأسرار عباده وجهرهم، وعلمه بما يكسبونه من الخير والشر ، وجلب النفع ودفع الضرر .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن على أن هذه الآية ـ أعنى ﴿ **الحمد لله** ﴾ إلى قوله : ﴿ **ثم الذين كفروا بربهم يعدلون** ﴾ ـ نزلت فى أهل الكتاب . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وأبو الشيخ عن عبد الرحمن بن أبزى عن أبيه نحوه . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد قال : نزلت هذه الآية فى الزنادقة ، قالوا : إن الله لم يخلق الظلمة ، ولا الخنافس ، ولا العقارب ، ولا شيئًا قبيحًا ، وإنما يخلق النور ، وكل شىء حسن ، فأنزلت فيهم هذه الآية. وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس : ﴿ **وجعل الظلمات والنور** ﴾ قال :الكفر والإيمان . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة قال : إن الذين بربهم يعدلون : هم أهل الشرك . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن السدى مثله . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد قال : ﴿ **يعدلون** ﴾ : يشركون . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن زيد فى قوله : ﴿ **ثم الذين كفروا بربهم يعدلون** ﴾ قال : الآلهة التى عبدوها عدلوها بالله، وليس لله عدل ، ولا ند ، وليس معه آلهة ، ولا اتخذ صاحبة ولا ولدا.

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس : ﴿ **هو الذى خلقكم من طين** ﴾ يعنى آدم ﴿ **ثم قضى أجلا** ﴾ يعنى أجل الموت ﴿ **وأجل مسمى عنده** ﴾ أجل الساعة والوقوف عند الله . وأخرج ابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ ، والحاكم وصححه عنه فى قوله : ﴿ **ثم قضى أجلا** ﴾ قال : أجل الدنيا ، وفى لفظ أجل موته ﴿ **وأجل مسمى عنده** ﴾ قال : الآخرة لا يعلمه إلا الله (١) . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم

(١) ابن جرير ٧/ ٩٤ ، وصححه الحاكم ٢/ ٣١٥ على شرط الشيخين ووافقه الذهبى .

عنه ﴿ قضى أجلا ﴾ قال: هو اليوم يقبض فيه الروح ثم يرجع إلى صاحبه من اليقظة ﴿ وأجل مسمى عنده ﴾ قال : هو أجل موت الإنسان .

﴿ وَمَا تَأْتِيهِم مِّنْ آيَةٍ مِّنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلاَّ كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ (٤) فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ (٥) أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِن قَبْلِهِم مِّن قَرْنٍ مَّكَّنَّاهُمْ فِي الأَرْضِ مَا لَمْ نُمَكِّن لَّكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِم مِّدْرَارًا وَجَعَلْنَا الأَنْهَارَ تَجْرِي مِن تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُم بِذُنُوبِهِمْ وَأَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ (٦) وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلاَّ سِحْرٌ مُّبِينٌ (٧) وَقَالُوا لَوْلا أُنزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَّقُضِيَ الأَمْرُ ثُمَّ لا يُنظَرُونَ (٨) وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَّجَعَلْنَاهُ رَجُلاً وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِم مَّا يَلْبِسُونَ (٩) وَلَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُم مَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ (١٠) قُلْ سِيرُوا فِي الأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ (١١) ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ **وما تأتيهم** ﴾ إلخ .كلام مبتدأ لبيان بعض أسباب كفرهم وتمردهم ، وهو الإعراض عن آيات الله التى تأتيهم كمعجزات الأنبياء ، وما يصدر عن قدرة الله الباهرة ، مما لا يشك من له عقل أنه فعل الله سبحانه ، والإعراض : ترك النظر فى الآيات التى يجب أن يستدلوا بها على توحيد الله و « من » فى : ﴿ **من آية** ﴾ مزيدة للاستغراق و « من » فى : ﴿ **من آيات** ﴾ تبعيضية ، أى وما تأتيهم آية من الآيات التى هى بعض آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين ، والفاء فى : ﴿ **فقد كذبوا** ﴾ جواب شرط مقدر ، أى إن كانوا معرضين عنها فقد كذبوا بما هو أعظم من ذلك وهو الحق﴿ **لما جاءهم** ﴾ قيل : المراد بالحق هنا : القرآن ، وقيل : محمد ﷺ . ﴿ **فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزئون** ﴾ أى أخبار الشىء الذى كانوا به يستهزئون وهو القرآن أو محمد ﷺ ، على أن « ما » عبارة عن ذلك تهويلاً للأمر وتعظيمًا له ، أى سيعرفون أن هذا الشىء الذى استهزؤوا به ليس بموضع للاستهزاء، وذلك عند إرسال عذاب الله عليهم كما يقال : اصبر فسوف يأتيك الخبر عند إرادة الوعيد والتهديد . وفى لفظ الأنباء ما يرشد إلى ذلك ، فإنه لا يطلق إلا على خبر عظيم .

قوله : ﴿ **ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن** ﴾ كلام مبتدأ لبيان ما تقدمه ، والهمزة للإنكار و « كم » يحتمل أن تكون الاستفهامية ، وأن تكون الخبرية ، وهى معلقة لفعل الرؤية عن العمل فيما بعده ، و ﴿ **من قرن** ﴾ تمييز ، والقرن : يطلق على أهل كل عصر ، سموا بذلك لاقترانهم ، أى ألم يعرفوا بسماع الأخبار ومعاينة الآثار كم أهلكنا من قبلهم من الأمم الموجودة فى عصر بعد عصر لتكذيبهم أنبياءهم ؟. وقيل : القرن : مدة من الزمان ، وهى ستون عامًا ، أو سبعون ، أو ثمانون ، أو مائة ، على اختلاف الأقوال ، فيكون ما فى الآية

على تقدير مضاف محذوف ، أى من أهل قرن . قوله : ﴿ **مكناهم فى الأرض ما لم نمكن لكم** ﴾ مكن له فى الأرض : جعل له مكانًا فيها ، ومكنه فى الأرض : أثبته فيها ، والجملة مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل : كيف ذلك ؟ وقيل : إن هذه الجملة صفة لقرن ، والأول أولى ، و« ما » فى: ﴿ **ما لم نمكن** ﴾ نكرة موصوفة بما بعدها ، أى مكناهم تمكينًا لم نمكنه لكم ، والمعنى : أنا أعطينا القرون الذين هم قبلكم ما لم نعطكم من الدنيا ، وطول الأعمار ، وقوة الأبدان ، وقد أهلكناهم جميعا ، فإهلاككم وأنتم دونهم بالأولى . قوله : ﴿ **وأرسلنا السماء عليهم مدرارا** ﴾ يريد المطر الكثير ، عبر عنه بالسماء ؛ لأنه ينزل من السماء ؛ ومنه قول الشاعر(١) :

إذا نزل السماء بأرض قوم

والمدرار صيغة مبالغة تدل على الكثرة كمذكار للمرأة التى كثرت ولادتها للذكور، ومئناث للتى تلد الإناث ، يقال : درّ اللبن يدرّ : إذا أقبل على الحالب بكثرة . وانتصاب ﴿ **مدرارًا** ﴾ على الحال ، وجريان الأنهار من تحتهم معناه : من تحت أشجارهم ومنازلهم ، أى أن اللّه وسع عليهم النعم بعد التمكين لهم فى الأرض فكفروها ، فأهلكهم اللّه بذنوبهم. ﴿ **وأنشأنا من بعدهم** ﴾ أى من بعد إهلاكهم ﴿ **قرنًا آخرين** ﴾ فصاروا بدلا من الهالكين ، وفى هذا بيان لكمال قدرته سبحانه ، وقوة سلطانه ، وأنه يهلك من يشاء ، ويوجد من يشاء .

قوله : ﴿ **ولو نزلنا عليك كتابًا فى قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا إن هذا إلا سحر مبين** ﴾ فى هذه الجملة بيان شدة صلابتهم فى الكفر ، وأنهم لا يؤمنون ، ولو أنزل اللّه على رسوله كتابا مكتوبا فى قرطاس بمرأى منهم ومشاهدة ﴿ **فلمسوه بأيديهم** ﴾ حتى يجتمع لهم إدراك الحاستين: حاسة البصر، وحاسة اللمس ﴿ **لقال الذين كفروا** ﴾ منهم ﴿ **إن هذا إلا سحر مبين** ﴾ ولم يعملوا بما شاهدوا ولمسوا، وإذا كان هذا حالهم فى المرئى المحسوس ، فكيف فيما هو مجرد وحى إلى رسول اللّه ﷺ بواسطة ملك لا يرونه ولا يحسونه ؟ والكتاب : مصدر بمعنى الكتابة ، والقرطاس : الصحيفة .

قوله : ﴿ **وقالوا لولا أنزل عليه ملك** ﴾ هذه الجملة مشتملة على نوع آخر من أنواع جحدهم لنبوته ﷺ وكفرهم بها ، أى قالوا : هلا أنزل اللّه عليك ملكًا نراه ويكلمنا أنه نبى حتى نؤمن به ونتبعه ؟ كقولهم : ﴿ لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيرا ﴾ [الفرقان : ٧] ﴿ **ولو أنزلنا ملكًا لقضى الأمر** ﴾ أى لو أنزلنا ملكًا على الصفة التى اقترحوها بحيث يشاهدونه ويخاطبونه ويخاطبهم ﴿ **لقضى الأمر** ﴾ أى لأهلكناهم ، إذ لم يؤمنوا عند نزوله، ورؤيتهم له؛ لأن مثل هذه الآية البينة ، وهى نزول الملك على تلك الصفة ، إذا لم يقع الإيمان بعدها فقد

(١) الشاعر : معود الحكماء معاوية بن مالك ، وتمام البيت :

رعيناه وإن كانوا غضابا

استحقوا الإهلاك ، والمعاجلة بالعقوبة ﴿ ثم لا ينظرون ﴾ أى لا يمهلون بعد نزوله ومشاهدتهم له . وقيل : إن المعنى : إن اللّه سبحانه لو أنزل ملكًا مشاهدًا لم تطق قواهم البشرية أن يبقوا بعد مشاهدته أحياء ، بل تزهق أرواحهم عند ذلك ، فيبطل ما أرسل اللّه له رسله، وأنزل به كتبه من هذا التكليف ، الذى كلف به عباده﴿ لنبلوهم أيهم أحسن عملا ﴾ [الكهف : ٧] .

قوله : ﴿ ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا ﴾ أى لو جعلنا الرسول إلى النبى ملكًا يشاهدونه ويخاطبونه لجعلنا ذلك الملك رجلاً ؛ لأنهم لا يستطيعون أن يروا الملك على صورته التى خلقه اللّه عليها ، إلا بعد أن يتجسم بالأجسام الكثيفة المشابهة لأجسام بنى آدم ؛ لأن كل جنس يأنس بجنسه ، فلو جعل اللّه سبحانه الرسول إلى البشر أو الرسول إلى رسوله ملكًا مشاهدًا مخاطبًا لنفروا منه ، ولم يأنسوا به ، ولداخلهم الرعب ، وحصل معهم من الخوف ما يمنعهم من كلامه ومشاهـدته ، هذا أقل حال فلا تتم المصلحة من الإرسال . وعند أن يجعله اللّه رجلاً، أى على صورة رجل من بنى آدم ليسكنوا إليه ويأنسوا به، سيقول الكافرون : إنه ليس بملك وإنما هو بشر ، ويعودون إلى مثل ما كانوا عليه .

قوله : ﴿ وللبسنا عليهم ما يلبسون ﴾ أى لخلطنا عليهم ما يخلطون على أنفسهم ؛ لأنهم إذا رأوه فى صورة إنسان قالوا : هذا إنسان وليس بملك ، فإن استـدل لهم بأنه ملك كذبوه ، قال الزجاج : المعنى : للبسنا عليهم ، أى على رؤسائهم كما يلبسون على ضعفتهم ، وكانوا يقولون لهم : إنما محمد بشر وليس بينه وبينكم فرق ، فيلبسون عليهم بهذا ويشككونهم ، فأعلم اللّه عز وجل أنه لو نزل ملكًا فى صورة رجل لوجدوا سبيلاً إلى اللبس كما يفعلـون . واللبس : الخلط، يقال : لبست عليه الأمر ألبسه لبسًا ، أى خلطته ، وأصله : التستر بالثوب ونحوه ، ثم قال سبحانه مؤنسًا لنبيه ﷺ ومسليًا له : ﴿ ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون ﴾ يقال : حاق الشىء يَحيق حَيْقًا وحُيُوقًا وَحَيَقانًا : نزل ، أى فنزل ما كانوا به يستهزئون ، وأحاط بهم ، وهو الحق حيث أهلكوا من أجل الاستهزاء به ، ﴿ قل سيروا فى الأرض ﴾ أى قل يا محمد لهؤلاء المستهزئين : سافروا فى الأرض ، وانظروا آثار من كان قبلكم لتعرفوا ما حل بهم من العقوبات ، وكيف كانت عاقبتهم بعدما كانوا فيه من النعيم العظيم ، الذى يفوق ما أنتم فيه فهذه ديارهم وجناتهم مغبرة ، وأراضيهم مكفهرة ، فإذا كانت عاقبتهم هذه العاقبة فأنتم بهم لاحقون ، وبعد هلاكهم هالكون.

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله : ﴿ وما تأتيهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين ﴾ يقول: ما يأتيهم من شىء من كتاب اللّه إلا أعرضوا عنه ، وفى قوله:﴿ فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزئون ﴾ يقول: سيأتيهم يوم القيامة

أنباء ما استهزؤوا به من كتاب الله عز وجل . وأخرج ابن أبى حاتم عن أبى مالك فى قوله : ﴿ **من قرن** ﴾ قال : أمة .

وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله : ﴿ **مكناهم فى الأرض ما لم نمكن لكم** ﴾ يقول : أعطيناهم ما لم نعطكم . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله: ﴿ **وأرسلنا السماء عليهم مدرارًا** ﴾ يقول : يتبع بعضها بعضا . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن هارون التيمى فى الآية قال : المطر فى إبانه . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم من طريق العوفى عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **ولو نزلنا عليك كتابا فى قرطاس فلمسوه بأيديهم** ﴾ يقول : لو أنزلنا من السماء صحفًا فيها كتاب ﴿ **فلمسوه بأيديهم** ﴾ لزادهم ذلك تكذيبًا . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله: ﴿ **فلمسوه بأيديهم** ﴾ قال : فمسوه ونظروا إليه لم يصدقوا به .

وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن محمد بن إسحاق قال : دعا رسول الله ﷺ قومه إلى الإسلام وكلمهم فأبلغ إليهم فيما بلغنى، فقال له زمعة بن الأسود بن المطلب ، والنضربن الحارث بن كلدة ، وعبدة بن عبد يغوث ، وأبى بن خلف بن وهب ، والعاص بن وائل بن هشام: لو جعل معك يا محمد ملك يحدث عنك الناس ويرى معك . فأنزل الله: ﴿ **وقالوا لولا أنزل عليه ملك** ﴾ (١) قال : ملك فى صورة رجل ﴿ **ولو أنزلنا ملكا لقضى الأمر** ﴾ لقامت الساعة . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله : ﴿ **لقضى الأمر** ﴾ يقول : لو أنزل الله ملكًا ثم لم يؤمنوا لعجل لهم العذاب . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **ولو أنزلنا ملكًا** ﴾ قال: ولو أتاهم ملك فى صورته ﴿ **لقضى الأمر** ﴾ لأهلكناهم ﴿ **ثم لا ينظرون** ﴾ لا يؤخرون ﴿ **ولو جعلناه ملكًا لجعلناه رجلا** ﴾ قال : فى صورة رجل فى خلق رجل .

وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله: ﴿ **ولوجعلناه ملكًا لجعلناه رجلاً** ﴾ يقول : فى صورة آدمى . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس : ﴿ **وللبسنا عليهم** ﴾ يقول : شبهنا عليهم . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى الآية قال : شبهنا عليهم ما يشبهون على أنفسهم . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن محمد بن إسحاق قال : مرّ رسول الله ﷺ فيما بلغنى بالوليد بن المغيرة ، وأمية بن خلف ، وأبى جهل بن هشام ، فهمزوه واستهزؤوا به فغاظه ذلك ، فأنزل الله : ﴿ **ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون** ﴾ (٢) .

---

(١) ابن إسحاق ٢/ ٤٥ .   (٢) المرجع السابق ٢ / ٤٦ .

﴿ قُل لِّمَن مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ قُل لِّلَّهِ كَتَبَ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فَهُمْ لا يُؤْمِنُونَ (١٢) وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (١٣) قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلا يُطْعَمُ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٤) قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٥) مَن يُصْرَفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ (١٦) وَإِن يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلا كَاشِفَ لَهُ إِلاَّ هُوَ وَإِن يَمْسَسْكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١٧) وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ (١٨) قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لأُنذِرَكُم بِهِ وَمَن بَلَغَ أَئِنَّكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ آلِهَةً أُخْرَىٰ قُل لاَّ أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِنَّنِي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ (١٩) الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمُ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فَهُمْ لا يُؤْمِنُونَ (٢٠) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ (٢١) ﴾ .

قوله : ﴿ **قل لمن ما فى السموات والأرض** ﴾ هذا احتجاج عليهم وتبكيت لهم . والمعنى: قل لهم هذا القول ، فإن قالوا فقل : لله ، وإذا ثبت أن له ما فى السموات والأرض إما باعترافهم أو بقيام الحجة عليهم فاللّه قادر على أن يعاجلهم بالعقاب ، ولكنه كتب على نفسه الرحمة ، أى وعد بها فضلاً منه وتكرمًا ، وذكر النفس هنا عبارة عن تأكد وعده وارتفاع الوسائط دونه ، وفى الكلام ترغيب للمتولين عنه إلى الإقبال إليه وتسكين خواطرهم بأنه رحيم بعباده ، لا يعاجلهم بالعقوبة ، وأنه يقبل منهم الإنابة والتوبة ، ومن رحمته لهم : إرسال الرسل ، وإنزال الكتب ، ونصب الأدلة .

قوله : ﴿ **ليجمعنكم إلى يوم القيامة** ﴾ اللام جواب قسم محذوف ، قال الفراء وغيره : يجوز أن يكون تمام الكلام عند قوله : ﴿ **الرحمة** ﴾ ويكون ما بعدها مستأنفا على جهة التبيين فيكون المعنى : ﴿ **ليجمعنكم** ﴾ : ليمهلنكم وليؤخرن جمعكم . وقيل : المعنى : ليجمعنكم فى القبور إلى اليوم الذى أنكرتموه. وقيل : « إلى » بمعنى فى ، أى ليجمعنكم فى يوم القيامة. وقيل : يجوز أن يكون موضع ﴿ **ليجمعنكم** ﴾ النصب على البدل من الرحمة فتكون اللام بمعنى « أن » . والمعنى : كتب ربكم على نفسه الرحمة أن يجمعنكم كما قالوا فى قوله تعالى: ﴿ ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه ﴾ [يوسف : ٣٥] أى أن يسجنوه . وقيل : إن جملة : ﴿ **ليجمعنكم** ﴾ مسوقة للترهيب بعد الترغيب ، وللوعيد بعد الوعد ، أى إن أمهلكم برحمته فهو مجازيكم بجمعكم ثم معاقبة من يستحق عقوبته من العصاة ، والضمير

فى: ﴿ لا ريب فيه ﴾ لليوم أو للجمع .

قوله : ﴿ **الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون** ﴾ . قال الزجاج : إن الموصول مرتفع على الابتداء ، وما بعده خبره كما تقول : الذى يكرمنى فله درهم ، فالفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط . وقال الأخفش : إن شئت كان ﴿ **الذين** ﴾ فى موضع نصب على البدل من الكاف والميم فى ﴿ **ليجمعنكم** ﴾ أى ليجمعن المشركين الذين خسروا أنفسهم ، وأنكره المبرد وزعم أنه خطأ ؛ لأنه لا يبدل من المخاطب ولا من المخاطب ، لا يقال : مررت بك زيد ولا مررت بى زيد . وقيل: يجوز أن يكون ﴿ **الذين** ﴾ مجروراً على البدل من المكذبين الذين تقدم ذكرهم، أو على النعت لهم . وقيل: إنه منادى وحرف النداء مقدر .

قوله : ﴿ **وله ما سكن فى الليل والنهار** ﴾ أى لله ، وخص الساكن بالذكر ؛ لأن ما يتصف بالسكون أكثر مما يتصف بالحركة . وقيل : المعنى : ما سكن فيهما أو تحرك فاكتفى بأحد الضدين عن الآخر ، وهذا من جملة الاحتجاج على الكفرة .

قوله : ﴿ **قل أغير الله أتخذ وليًا** ﴾ الاستفهام للإنكار ، قال لهم ذلك لما دعوه إلى عبادة الأصنام ، ولما كان الإنكار لاتخاذ غير الله وليًا ، لا لاتخاذ الولى مطلقًا ، دخلت الهمزة على المفعول لا على الفعل . والمراد بالولى هنا : المعبود ، أى كيف أتخذ غير الله معبوداً ؟ و﴿**فاطر السموات والأرض** ﴾ مجرور على أنه نعت لاسم الله ، وأجاز الأخفش الرفع على إضمار مبتدأ ، وأجاز الزجاج النصب على المدح ، وأجاز أبو على الفارسى نصبه بفعل مضمر كأنه قيل : أترك فاطر السموات والأرض . قوله : « **وهو يطعِم ولا يطعَم** ﴾ قرأ الجمهور بضم الياء وكسر العين فى الأول ، وضمها وفتح العين فى الثانى ، أى يرزق ولا يُرزق ، وقرأ سعيد ابن جبير ومجاهد والأعمش بفتح الياء فى الثانى وفتح العين ، وقرئ بفتح الياء والعين فى الأول ، وضمها وكسر العين فى الثانى ، على أن الضمير يعود إلى الولى المذكور ، وخص الإطعام دون غيره من ضروب الإنعام ؛ لأن الحاجة إليه أمس .

قوله : ﴿ **قل إنى أمرت أن أكون أول من أسلم** ﴾ أمره سبحانه بعد ما تقدم من اتخاذ غير الله وليًا أن يقول لهم إنه مأمور بأن يكون أول من أسلم وجهه لله من قومه . وأخلص من أمته ، وقيل : معنى ﴿ **أسلم** ﴾ : استسلم لأمر الله ، ثم نهاه الله عز وجل أن يكون من المشركين . والمعنى : أمرت بأن أكون أول من أسلم ونهيت عن الشرك ، أى يقول لهم هذا ، ثم أمره أن يقول : ﴿ **إنى أخاف إن عصيت ربى عذاب يوم عظيم** ﴾ أى إن عصيته بعبادة غيره، أو مخالفة أمره ونهيه ، والخوف : توقع المكروه . وقيل : هو هنا بمعنى العلم ، أى إنى أعلم إن عصيت ربى أن لى عذاباً عظيماً .

قوله : ﴿ **من يصرف عنه يومئذ فقد رحمه** ﴾ قرأ أهل المدينة وأهل مكة وابن عامر على البناء للمفعول ، أى من يُصرف عنه العذاب ، واختار هذه القراءة سيبويه ، وقرأ الكوفيون على البناء للفاعل وهو اختيار أبى حاتم ، فيكون الضمير على هذه القراءة لله . ومعنى ﴿ **يومئذ** ﴾:

يوم العذاب العظيم ﴿ **فقد رحمه** ﴾ الله ، أى نجاه وأنعم عليه وأدخله الجنة ، والإشارة بذلك إلى الصرف ، أو إلى الرحمة ، أى فذلك الصرف أو الرحمة ﴿ **الفوز المبين** ﴾ أى الظاهر الواضح ، وقرأ أبىّ : ﴿ **من يُصرف عنه** ﴾ .

قوله : ﴿ **وإن يمسسك الله بضر** ﴾ أى إن ينزل الله بك ضراً من فقر أو مرض ﴿ **فلا كاشف له إلا هو** ﴾ أى لا قادر على كشفه سواه ﴿ **وإن يمسسك بخير** ﴾ من رخاء أو عافية ﴿**فهو على كل شىء قدير** ﴾ ومن جملة ذلك المس بالشر والخير . قوله : ﴿ **وهو القاهر فوق عباده** ﴾ القهر : الغلبة . والقاهر : الغالب ، وأقهر الرجل : إذا صار مقهوراً ذليلاً ، ومنه قول الشاعر (١) :

تَمَنَّى حُصَين أنْ يَسُودَ خزاعةً ... فَأمْسَى حُصَين قد أذلَّ وأقْهَرا

ومعنى : ﴿ **فوق عباده** ﴾ فوقية الاستعلاء بالقهر والغلبة عليهم لا فوقية المكان كما تقول: السلطان فوق رعيته ، أى بالمنزلة والرفعة ، وفى القهر معنى زائد ليس فى القدرة ، وهو منع غيره من بلوغ المراد ﴿ **وهو الحكيم** ﴾ فى أمره ﴿ **الخبير** ﴾ بأفعال عباده . قوله : ﴿ **قل أى شىء أكبر شهادة** ﴾ أى مبتدأ ، وأكبر خبره ، وشهادة تمييز ، والشىء يطلق على القديم والحادث ، والمحال ، والممكن . والمعنى : أىُّ شهيد أكبر شهادة ، فوضع شىء موضع شهيد. وقيل : إن ﴿ **شىء** ﴾ هنا موضوع موضع اسم الله تعالى ، والمعنى : الله أكبر شهادة ، أى انفراده بالربوبية ، وقيام البراهين على توحيده أكبر شهادة وأعظم ، فهو شهيد بينى وبينكم . وقيل : إن قوله : ﴿ **الله شهيد بينى وبينكم** ﴾ هو الجواب ؛ لأنه إذا كان الشهيد بينه وبينهم، كان أكبر شهادة له ﷺ . وقيل : إنه قد تم الجواب عند قوله : ﴿ **قل الله** ﴾ يعنى الله أكبر شهادة ، ثم ابتدأ فقال: ﴿ **شهيد بينى وبينكم** ﴾ أى هو شهيد بينى وبينكم .

قوله : ﴿ **وأوحى إلىّ هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ** ﴾ أى أوحى الله إلىّ هذا القرآن الذى تلوته عليكم لأجل أن أنذركم به ، وأنذر به من بلغ إليه ، أى كل من بلغ إليه من موجود ، ومعدوم ، وسيوجد فى الأزمنة المستقبلة ، وفى هذه الآية من الدلالة على شمول أحكام القرآن لمن سيوجد كشمولها لمن قد كان موجوداً وقت النزول ما لا يحتاج معه إلى تلك الخزعبلات المذكورة فى علم أصول الفقه ، وقرأ أبو نَهِيك : « وَأَوْحَى » على البناء للفاعل ، وقرأ ابن عدى على البناء للمفعول . قوله : ﴿ **أئنكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى** ﴾ الاستفهام للتوبيخ والتقريع على قراءة من قرأ بهمزتين على الأصل أو بقلب الثانية ، وأما من قرأ على الخبر فقد حقق عليهم شركهم ، وإنما قال : ﴿ **آلهة أخرى** ﴾ لأن الآلهة جمع ، والجمع يقع عليه التأنيث ، كذا قال الفراء ، ومثله قوله تعالى : ﴿ ولله الأسماء الحسنى ﴾ [الأعراف : ١٨٠] ، وقال : ﴿ فما بال القرون الأولى ﴾ [طه : ٥١] . ﴿ **قل لا أشهد**﴾ أى فأنا لا أشهد معكم فحذف لدلالة الكلام عليه ، وذلك لكون هذه الشهادة باطلة ، ومثله :

(١) ربيعة بن مالك بن عوف يهجو الزبرقان بن بدر وقومه .

﴿ فإن شهدوا فلا تشهد معهم ﴾ [الأنعام : ١٥٠] . و« ما » فى ﴿ مما تشركون﴾ موصولة أو مصدرية ، أى من الأصنام التى تجعلونها آلهة ، أو من إشراككم بالله .

قوله : ﴿ **الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم** ﴾ الكتاب للجنس فيشمل التوراة والإنجيل وغيرهما ، أى يعرفون رسول الله ﷺ . قال به جماعة من السلف ، وإليه ذهب الزجاج . وقيل : إن الضمير يرجع إلى الكتاب ، أى يعرفونه معرفة محققة ، بحيث لا يلتبس عليهم منه شىء ، و﴿ **كما يعرفون أبناءهم** ﴾ بيان لتحقيق تلك المعرفة وكمالها ، وعدم وجود شك فيها ، فإن معرفة الآباء للأبناء هى المبالغة إلى غاية الإتقان إجمالاً وتفصيلاً. قوله: ﴿ **الذين خسروا أنفسهم** ﴾ فى محل رفع على الابتداء وخبره : ﴿ **فهم لا يؤمنون** ﴾ ودخول الفاء فى الخبر لتضمن المبتدأ معنى الشرط . وقيل : إن الموصول خبر مبتدأ محذوف . وقيل : هو نعت للموصول الأول وعلى الوجهين الأخيرين يكون : ﴿ **فهم لا يؤمنون** ﴾ معطوفًا على جملة : ﴿ **الذين آتيناهم الكتاب** ﴾ والمعنى على الوجه الأول : أن الكفار الخاسرين لأنفسهم بعنادهم وتمردهم ، لا يؤمنون بما جاء به رسول الله ﷺ ، وعلى الوجهين الأخيرين : أن أولئك الذين آتيناهم الكتاب هم الذين خسروا أنفسهم بسبب ما وقعوا فيه من البعد عن الحق ، وعدم العمل بالمعرفة التى ثبتت لهم فهم لا يؤمنون .

قوله : ﴿ **ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا** ﴾ أى اختلق على الله الكذب فقال : إن فى التوراة والإنجيل ما لم يكن فيهما ﴿ **أو كذب بآياته** ﴾ التى يلزمه الإيمان بها من المعجزة الواضحة البينة ، فجمع بين كونه كاذبًا على الله ومكذبًا بما أمره الله بالإيمان به ، ومن كان هكذا فلا أحد من عباد الله أظلم منه ، والضمير فى : ﴿ **إنه لا يفلح الظالمون** ﴾ للشأن.

وقد أخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن سلمان الفارسى قال : إنا نجد فى التوراة أن الله خلق السموات والأرض ، ثم جعل مائة رحمة قبل أن يخلق الخلق ، ثم خلق الخلق فوضع بينهم رحمة واحدة وأمسك عنده تسعا وتسعين رحمة فبها يتراحمون ، وبها يتعاطفون ، وبها يتبادلون ، وبها يتزاورون ، وبها تحن الناقة ، وبها تنتج البقرة ، وبها تيعر الشاة ، وبها تتابع الطير ، وبها تتابع الحيتان فى البحر ، فإذا كان يوم القيامة جمع تلك الرحمة إلى ما عنده ورحمته أفضل وأوسع (١) . وقد أخرج مسلم وأحمد وغيرهما عن سلمان عن النبى ﷺ قال : « خلق الله يوم خلق السموات والأرض مائة رحمة : منها رحمة يتراحم بها الخلق ، وتسعة وتسعون ليوم القيامة ، فإذا كان يوم القيامة أكملها بهذه الرحمة » (٢) . وثبت فى الصحيحين وغيرهما عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « لما قضى الله الخلق كتب كتابا فوضعه عنده فوق العرش : إن رحمتى سبقت

---

(١) ابن جرير ٧/ ٩٩ .

(٢) أحمد ٥ / ٤٣٩ ومسلم فى التوبة (٢٧٥٣/ ٢٠ ، ٢١) والطبرانى (٦١٢٦) .

غضبى »[١] ، وقد روى من طرق أخرى بنحو هذا .

وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى قوله : ﴿ **وله ما سكن فى الليل والنهار** ﴾ يقول : ما استقر فى الليل والنهار ، وفى قوله : ﴿ **قل أغير الله أتخذ وليا** ﴾ قال : أما الولى فالذى تولاه ويقر له بالربوبية . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **فاطر السموات والأرض** ﴾ قال : بديع السموات والأرض . وأخرج أبو عبيد فى فضائله ، وابن جرير وابن الأنبارى عنه قال : كنت لا أدرى ما فاطر السموات والأرض؟حتى أتانى أعرابيان يختصمان فى بئر فقال أحدهما: أنا فطرتها ،يقول: أنا ابتدأتها .

وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى قوله : ﴿ **وهو يطعم ولا يطعم**﴾ قال : يرزق ولا يرزق . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله : ﴿ **من يصرف عنه** ﴾ قال : من يصرف عنه العذاب . وأخرج أبو الشيخ عن السدى فى قوله : ﴿ **وإن يمسسك بخير** ﴾ يقول : بعافية .

وأخرج ابن إسحاق وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال : جاء النحام [٢] بن زيد ، وقردم بن كعب ، وبحرى بن عمرو ، فقالوا : يا محمد ما تعلم مع الله إلهًا غيره ؟ فقال رسول الله ﷺ : « لا إله إلا الله ، بذلك بُعثت وإلى ذلك أدعو » ، فأنزل الله : ﴿ **قل أى شىء أكبر شهادة** ﴾ الآية [٣] . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ ، والبيهقى فى الأسماء والصفات عن مجاهد قال: أمر محمد ﷺ أن يسأل قريشًا : أى شىء أكبر شهادة ؟ ثم أمره أن يخبرهم فيقول : الله شهيد بينى وبينكم .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى الأسماء والصفات عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **وأوحى إلىّ هذا القرآن لأنذركم به** ﴾ يعنى أهل مكة ﴿ **ومن بلغ** ﴾ يعنى من بلغه هذا القرآن من الناس فهو نذير له . وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه عن أنس قال : لما نزلت هذه الآية : ﴿ **وأوحى إلى هذا القرآن** ﴾ كتب رسول الله ﷺ إلى كسرى وقيصر والنجاشى وكل جبار ، يدعوهم إلى الله عز وجل . وليس بالنجاشى الذى صلى عليه النبى ﷺ . وأخرج ابن مردويه وأبو نعيم والخطيب وابن النجار عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : «من بلغه القرآن فكأنما شافهته به » ، ثم قرأ : ﴿ **وأوحى إلى هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ**﴾ .

وأخرج ابن أبى شيبة وابن الضريس وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ

---

(١) البخارى فى بدء الخلق (٣١٩٤) وفى التوحيد (٧٤٠٤ ، ٧٤٥٣، ٧٥٥٤) وتعليقا (٧٥٥٣) ومسلم فى التوبة (٢٧٥١/ ١٤ ـ ١٦) والنسائى فى الكبرى فى النعوت (٧٧٥٠، ٧٧٥١) .

(٢) فى المطبوعة : « النمام » والصحيح : « النحام » كما فى المخطوطة ، وكما عند ابن إسحاق وابن جرير.

(٣) ابن إسحاق ٢/ ٢٠٩، ٢١٠ وابن جرير ٧/ ١٠٤ .

عن محمد بن كعب القرظى قال : من بلغه القرآن فكأنما رأى النبىّ ﷺ . وفى لفظ : من بلغه القرآن حتى تفهمه وتعقله كان كمن عاين رسول الله ﷺ وكلمه . وأخرج عبد بن حمد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ ، والبيهقى فى الأسماء والصفات عن مجاهد فى قوله : ﴿ **وأوحى إلى هذا القرآن لأنذركم به** ﴾ قال : العرب ، ﴿ **ومن بلغ** ﴾ قال : العجم. وأخرج ابن أبى حاتم عن عكرمة قال : قال النضر وهو من بنى عبد الدار : إذا كان يوم القيامة شفعت لى اللات والعزى فأنزل الله : ﴿ **ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا** ﴾ الآية .

﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَاؤُكُمُ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ (٢٢) ثُمَّ لَمْ تَكُن فِتْنَتُهُمْ إِلاَّ أَن قَالُوا وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ (٢٣) انظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَضَلَّ عَنْهُم مَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ (٢٤) وَمِنْهُم مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَن يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِن يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لاَّ يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلاَّ أَسَاطِيرُ الأَوَّلِينَ (٢٥) وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْئَوْنَ عَنْهُ وَإِن يُهْلِكُونَ إِلاَّ أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ (٢٦) وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وُقِفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلا نُكَذِّبَ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٢٧) بَلْ بَدَا لَهُم مَّا كَانُوا يُخْفُونَ مِن قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ (٢٨) وَقَالُوا إِنْ هِيَ إِلاَّ حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ (٢٩) وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وُقِفُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ (٣٠) ﴾ .

قوله : ﴿ **ويوم نحشرهم** ﴾ قرأ الجمهور بالنون فى الفعلين ، وقرئ بالياء فيهما ،وناصب الظرف محذوف مقدر متأخرًا ، أى يوم نحشرهم كان كيت وكيت . والاستفهام فى : ﴿ **أين شركاؤكم** ﴾ للتقريع والتوبيخ للمشركين ، وأضاف الشركاء إليهم ؛ لأنها لم تكن شركاء لله فى الحقيقة ، بل لما سموها شركاء أضيفت إليهم ، وهى ما كانوا يعبدونه من دون الله ، أو يعبدونه مع الله . قوله : ﴿ **الذين كنتم تزعمون** ﴾ أى تزعمونها شركاء فحذف المفعولان معًا، ووجه التوبيخ بهذا الاستفهام : أن معبوداتهم غابت عنهم فى تلك الحال أو كانت حاضرة ولكن لا ينتفعون بها بوجه من الوجوه ، فكان وجودها كعدمها .

قوله : ﴿ **ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين** ﴾ قال الزجاج : تأويل هذه الآية : أن الله عز وجل أخبر بقصص المشركين وافتتانهم بشركهم ، ثم أخبر أن فتنتهم لم تكن حتى رأوا الحقائق إلا أن انتفوا من الشرك ، ونظير هذا فى اللغة أن ترى إنسانًا يحب غاويا ، فإذا وقع فى هلكة تبرأ منه فتقول : ما كانت محبتك إياه إلا أن تبرأت منه . انتهى.

فالمراد بالفتنة على هذا : كفرهم ، أى لم تكن عاقبة كفرهم الذى افتخروا به وقاتلوا عليه إلا ما وقع منهم من الجحود والحلف على نفيه بقولهم : ﴿ **والله ربنا ما كنا مشركين** ﴾ وقيل : المراد بالفتنة هنا : جوابهم ، أى لم يكن جوابهم إلا الجحود والتبرى ، فكان هذا الجواب فتنة لكونه كذبا ، وجملة : ﴿ **ثم لم تكن فتنتهم** ﴾ معطوفة على عامل الظرف المقدر كما مر ، والاستثناء مفرغ ، وقرئ : « فتنتهم » بالرفع والنصب ، ويكن وتكن والوجه ظاهر ، وقرئ : « وما كان فتنتهم » وقرئ : « ربنا » بالنصب على النداء ﴿ **انظر كيف كذبوا على أنفسهم** ﴾ بإنكار ما وقع منهم فى الدنيا من الشرك ﴿ **وضل عنهم ما كانوا يفترون** ﴾ أى زال وذهب افتراؤهم ، وتلاشى وبطل ما كانوا يظنونه من أن الشركاء يقربونهم إلى الله . هذا على أن « ما » مصدرية. وقيل : هى موصولة عبارة عن الآلهة ، أى فارقهم ما كانوا يعبدون من دون الله فلم يغن عنهم شيئا . وهذا تعجيب لرسول الله ﷺ من حالهم المختلفة ودعواهم المتناقضة . وقيل: لا يجوز أن يقع منهم كذب فى الآخرة ؛ لأنها دار لا يجرى فيها إلا الصدق ، فمعنى ﴿ **والله ربنا ما كنا مشركين** ﴾ : نفى شركهم عند أنفسهم وفى اعتقادهم ، ويؤيد هذا قوله تعالى : ﴿ ولا يكتمون الله حديثا ﴾ [النساء : ٤٢] .

قوله : ﴿ **ومنهم من يستمع إليك** ﴾ هذا كلام مبتدأ لبيان ما كان يصنعه بعض المشركين فى الدنيا ، والضمير عائد إلى الذين أشركوا ، أى وبعض الذين أشركوا يستمع إليك حين تتلو القرآن ﴿ **وجعلنا على قلوبهم أكنة** ﴾ أى فعلنا ذلك بهم مجازاة على كفرهم ، والأكنة : الأغطية جمع كنان مثل الأسنة والسنان ، كننت الشىء فى كنه (١) : إذا جعلته فيه ، وأكننته: أخفيته ، وجملة : ﴿ **جعلنا على قلوبهم أكنة** ﴾ مستأنفة للإخبار بمضمونها ، أو فى محل نصب على الحال ، أى وقد جعلنا على قلوبهم أغطية كراهة أن يفقهوا القرآن ، أو لئلا يفقهوه، والوقر : الصمم ، يقال : وقرت أذنه تقر وقرا ، أى صمت . وقرأ طلحة بن مصرف: « وِقرًا » بكسر الواو ، أى جعل فى آذانهم ما سدها عن استماع القول على التشبيه بوقر البعير ، وهو مقدار ما يطيق أن يحمله ؛ وذكر الأكنة والوقر تمثيل لفرط بعدهم عن فهم الحق وسماعه ، كأن قلوبهم لا تعقل وأسماعهم لا تدرك ﴿ **وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها** ﴾ أى لا يؤمنوا بشىء من الآيات التى يرونها من المعجزات ، ونحوها لعنادهم وتمردهم .

قوله: ﴿ **حتى إذا جاؤوك يجادلونك يقول الذين كفروا إن هذا إلا أساطير الأولين** ﴾ «حتى» هنا هى الابتدائية التى تقع بعدها الجمل ، وجملة: ﴿ **يجادلونك** ﴾ فى محل نصب على الحال. والمعنى: أنهم بلغوا من الكفر والعناد أنهم إذا جاؤوك مجادلين لم يكتفوا بمجرد عدم الإيمان، بل يقولون: إن هذا إلا أساطير الأولين. وقيل: «حتى» هى الجارة وما بعدها فى محل جر، والمعنى: حتى وقت مجيئهم مجادلين يقولون : إن هذا إلا أساطير الأولين ، وهذا غاية التكذيب ونهاية العناد. والأساطير قال الزجاج: واحدها أسطار. وقال الأخفش: أسطورة. وقال أبو عبيدة: أسطارة.

---

(١) الكن : ما يحفظ فيه الشىء . اللسان ١٣ / ٣٦١ .

وقال النحاس : أسطور . وقال القشيرى : أسطير . وقيل : هو جمع لا واحد له كعباديد وأبابيل ، والمعنى : ما سطره الأولون فى الكتب من القصص والأحاديث . قال الجوهرى : الأساطير : الأباطيل والترهات .

قوله : ﴿ **وهم ينهون عنه وينأون عنه** ﴾ أى ينهى المشركون الناس عن الإيمان بالقرآن ، أو بمحمد ﷺ ويبعدون هم فى أنفسهم عنه . وقيل : إنها نزلت فى أبى طالب ، فإنه ينهى الكفار عن أذية النبى ﷺ ويبعد هو عن إجابته ﴿ **وإن يهلكون إلا أنفسهم وما يشعرون** ﴾ أى ما يهلكون بما يقع منهم من النهى والنأى إلا أنفسهم بتعريضها لعذاب الله وسخطه ، والحال أنهم ما يشعرون بهذا البلاء الذى جلبوه على أنفسهم .

قوله : ﴿ **ولو ترى إذ وقفوا على النار** ﴾ الخطاب لرسول الله ﷺ ، أو لكل من تتأتى منه الرؤية . وعبر عن المستقبل يوم القيامة بلفظ الماضى تنبيهًا على تحقق وقوعه كما ذكره علماء المعانى ، و ﴿ **وُقفوا** ﴾ معناه : حبسوا ، يقال : وقفته وقفًا ووقف وقوفًا . وقيل : معنى ﴿ **وقفوا على النار** ﴾ : أدخلوها ، فتكون : « على » بمعنى : « فى » . وقيل : هى بمعنى : الباء ، أى وقفوا بالنار ، أى بقربها معاينين لها ، ومفعول ترى محذوف وجواب « لو » محذوف ليذهب السامع كل مذهب ، والتقدير : لو تراهم إذ وقفوا على النار لرأيت منظرا هائلاً وحالاً فظيعًا ﴿ **فقالوا ياليتنا نرد** ﴾ أى إلى الدنيا ﴿ **ولا نكذب بآيات ربنا** ﴾ أى التى جاءنا بها رسوله ﷺ ﴿ **ونكون من المؤمنين** ﴾ بها العاملين بما فيها ، والأفعال الثلاثة داخلة تحت التمنى ، أى تمنوا الرد ، وألا يكذبوا ، وأن يكونوا من المؤمنين برفع الأفعال الثلاثة كما هى قراءة الكسائى وأهل المدينة وشعبة وابن كثير وأبى عمرو . وقرأ حفص وحمزة بنصب نكذب ونكون بإضمار أن بعد الواو على جواب التمنى ، واختار سيبويه القطع فى ﴿ **ولا نكذب** ﴾ فيكون غير داخل فى التمنى ، والتقدير : ونحن لا نكذب على معنى الثبات على ترك التكذيب ، أى لا نكذب رددنا أو لم نرد ، قال : وهو مثل : دعنى ولا أعود ، أى لا أعود على كل حال تركتنى أو لم تتركنى . واستدل أبو عمرو بن العلاء على خروجه من التمنى بقوله : ﴿ **وإنهم لكاذبون** ﴾ لأن الكذب لا يكون فى التمنى . وقرأ ابن عامر : ﴿ **ونكون** ﴾ بالنصب وأدخل الفعلين الأولين فى التمنى . وقرأ أبى : « ولا نكذب بآيات ربنا أبدا » وقرأ هو وابن مسعود : « ياليتنا نرد فلا نكذب » بالفاء والنصب ، والفاء ينصب بها فى جواب التمنى كما ينصب بالواو كما قال الزجاج ، وقال أكثر البصريين : لا يجوز الجواب إلا بالفاء .

قوله : ﴿ **بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل** ﴾ هذا إضراب عما يدل عليه التمنى من الوعد بالإيمان والتصديق ، أى لم يكن ذلك التمنى منهم عن صدق نية وخلوص اعتقاد ؛ بل هو لسبب آخر ، وهو أنه بدا لهم ما كانوا يخفون ، أى يجحدون من الشرك وعرفوا أنهم هالكون بشركهم فعدلوا إلى التمنى والمواعيد الكاذبة . وقيل : بدا لهم ما كانوا يخفون من النفاق والكفر بشهادة جوارحهم عليهم . وقيل : بدا لهم ما كانوا يكتمون من أعمالهم القبيحة كما قال تعالى : ﴿ وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون ﴾ [الزمر : ٤٧] . وقال المبرد :

بدا لهم جزاء كفرهم الذى كانوا يخفونه وهو مثل المعنى : أنه ظهر للذين اتبعوا الغواة ما كان الغواة يخفون عنهم من أمر البعث والقيامة ﴿ **ولو ردوا** ﴾ إلى الدنيا حسبما تمنوا ﴿ **لعادوا** ﴾ لفعل ما نهوا عنه من القبائح التى رأسها الشرك كما عاين إبليس ما عاين من آيات الله ثم عاند ﴿ **وإنهم لكاذبون** ﴾ أى متصفون بهذه الصفة لا ينفكون عنها بحال من الأحوال ولو شاهدوا ما شاهدوا . وقيل : المعنى : وإنهم لكاذبون فيما أخبروا به عن أنفسهم من الصدق والإيمان . وقرأ يحيى بن وثاب : « ولو ردوا » بكسر الراء ؛ لأن الأصل رددوا ، فنقلت كسرة الدال إلى الراء ، وجملة : ﴿ **وإنهم لكاذبون** ﴾ معترضة بين المعطوف وهو : ﴿ **وقالوا** ﴾ وبين المعطوف عليه وهو : ﴿ **لعادوا** ﴾ أى لعادوا إلى ما نهوا عنه ﴿ **وقالوا إن هى إلا حياتنا الدنيا** ﴾ أى ما هى إلا حياتنا الدنيا ﴿ **وما نحن بمبعوثين** ﴾ بعد الموت ، وهذا من شدة تمردهم وعنادهم حيث يقولون هذه المقالة على تقدير أنهم رجعوا إلى الدنيا بعد مشاهدتهم للبعث .

قوله : ﴿ **ولو ترى إذ وقفوا على ربهم** ﴾ قد تقدم تفسيره فى قوله : ﴿ **ولو ترى إذ وقفوا على النار** ﴾ أى حبسوا على ما يكون من أمر ربهم فيهم . وقيل : « على » بمعنى : « عند »، وجواب « لو » محذوف ، أى لشاهدت أمرًا عظيمًا ، والاستفهام فى : ﴿ **أليس هذا بالحق**﴾ للتقريع والتوبيخ ، أى أليس هذا البعث الذى ينكرونه كائنًا موجودًا ، وهذا الجزاء الذى يجحدونه حاضرًا . ﴿ **قالوا بلى وربنا** ﴾ اعترفوا بما أنكروا وأكدوا اعترافهم بالقسم ﴿**قال فذوقوا العذاب** ﴾ الذى تشاهدونه وهو عذاب النار ﴿ **بما كنتم تكفرون** ﴾ أى بسبب كفركم به أو بكل شىء مما أمرتم بالإيمان به فى دار الدنيا .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **ثم لم تكن فتنتهم** ﴾ قال : معذرتهم . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عنه ﴿ **ثم لم تكن فتنتهم** ﴾ قال : حجتهم ﴿ **إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين** ﴾ يعنى المنافقين والمشركين قالوا وهم فى النار: هلم فلنكذب فلعله أن ينفعنا. فقال الله: ﴿ **انظر كيف كذبوا على أنفسهم وضل عنهم**﴾ فى القيامة ﴿ **ما كانوا يفترون** ﴾ يكذبون فى الدنيا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه فى قوله : ﴿ **والله ربنا ما كنا مشركين** ﴾ ثم قال: ﴿ ولا يكتمون الله حديثا ﴾ [النساء: ٤٢]، قال: بجوارحهم .

وأخرج عبد بن حميد عن قتادة ﴿ **انظر كيف كذبوا على أنفسهم** ﴾ قال: باعتذارهم الباطل ﴿ **وضل عنهم ما كانوا يفترون** ﴾ قال: ما كانوا يشركون. وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله: ﴿ **ومنهم من يستمع إليك** ﴾ قال: قريش، وفى قوله: ﴿ **وجعلنا على قلوبهم أكنة** ﴾ قال: كالجعبة للنبل. وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله: ﴿ **وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفى آذانهم وقرا** ﴾ قال: يسمعونه بآذانهم ولا يعون منه شيئًا كمثل البهيمة التى لا تسمع النداء ولا تدرى ما يقال لها. وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى قال: الغطاء أكن قلوبهم أن يفقهوه ، والوقر: الصمم، و﴿ **أساطير الأولين** ﴾: أساجيع الأولين. وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال:

أساطير الأولين: أحاديث الأولين. وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر ، وابن أبى حاتم عن قتادة قال : أساطير الأولين : كذب الأولين وباطلهم .

وأخرج عبد الرزاق والفريابى وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وأبو الشيخ،والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقى فى الدلائل عن ابن عباس فى قوله: ﴿ وهم ينهون عنه وينأون عنه ﴾ قال : نزلت فى أبى طالب كان ينهى المشركين أن يردوا رسول الله ﷺ ويتباعد عما جاء به (١) . وأخرج ابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن القاسم بن مخيمرة نحوه.وأخرج ابن جرير عن عطاء نحوه أيضًا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس فى الآية قال:ينهون عنه الناس أن يؤمنوا به،وينأون عنه:يتباعدون.وأخرج ابن جرير من طريق العوفى عنه قال:لا يلقونه ولا يدعون أحدًا يأتيه.وأخرج ابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن محمد بن الحنفية فى الآية قال:كفار مكة كانوا يدفعون الناس عنه ولا يحبونه.وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد نحوه.وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة قال:ينهون عن القرآن وعن النبى ﷺ، وينأون عنه:يتباعدون عنه.وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن أبى هلال فى الآية قال: نزلت فى عمومة النبى ﷺ وكانوا عشرة،فكانوا أشد الناس معه فى العلانية،وأشد الناس عليه فى السر.

وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله : ﴿ **بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل** ﴾ قال : من أعمالهم ﴿ **ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه** ﴾ يقول : ولو وصل الله لهم دنيا كدنياهم التى كانوا فيها لعادوا إلى أعمالهم أعمال السوء التى كانوا نهوا عنها . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : أخبر الله سبحانه أنهم لو ردوا لم يقدروا على الهدى ، فقال : ﴿ **ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه** ﴾ أى ولو ردوا إلى الدنيا لحيل بينهم وبين الهدى كما حيل بينهم وبينه أول مرة وهم فى الدنيا .

﴿ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَا حَسْرَتَنَا عَلَىٰ مَا فَرَّطْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ أَلا سَاءَ مَا يَزِرُونَ (٣١) وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلاَّ لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَلَلدَّارُ الآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلا تَعْقِلُونَ (٣٢) قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ (٣٣) وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَأُوذُوا حَتَّىٰ أَتَاهُمْ نَصْرُنَا وَلا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِن نَّبَإِ الْمُرْسَلِينَ (٣٤) وَإِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنِ اسْتَطَعْتَ أَن تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الأَرْضِ أَوْ

(١) ابن جرير ٧/ ١١٠ والطبرانى (١٢٦٨٢) وقال الهيثمى فى المجمع ٧/ ٢٣ : « وفيه قيس بن الربيع وثقه شعبة وغيره ، وضعفه ابن معين وغيره ، وبقية رجاله ثقات » وصححه الحاكم ٢/ ٣١٥ على شرط الشيخين ووافقه الذهبى ، والبيهقى فى الدلائل ٢/ ٣٤٠، ٣٤١.

سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُم بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ (٣٥) إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَىٰ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ (٣٦) ﴾ .

قوله : ﴿ **قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله** ﴾ هم الذين تقدم ذكرهم . والمراد من تكذيبهم بلقاء الله : تكذيبهم بالبعث . وقيل : تكذيبهم بالجزاء . والأول أولى ؛ لأنهم الذين قالوا قريبًا : ﴿ إن هى إلا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين ﴾ [الأنعام : ٢٩] ﴿ **حتى إذا جاءتهم الساعة بغتة** ﴾ أى القيامة ، وسميت ساعة ؛ لسرعة الحساب فيها . ومعنى بغتة : فجأة ، يقال : بغتهم الأمر يبغتهم بغتًا وبغتة . قال سيبويه : وهى مصدر فى موضع الحال ، قال : ولا يجوز أن يقاس عليه ، فلا يقال : جاء فلان سرعة ، و« حتى » غاية للتكذيب لا للخسران ، فإنه لا غاية له ، ﴿ **قالوا يا حسرتنا** ﴾ هذا جواب ﴿ **إذا جاءتهم** ﴾ أوقعوا النداء على الحسرة ، وليست بمنادى فى الحقيقة ليدل ذلك على كثرة تحسرهم . والمعنى : يا حسرتنا احضرى فهذا أوانك ، كذا قال سيبويه فى هذا النداء وأمثاله كقولهم : ياللعجب ، ويا للرجل . وقيل : هو تنبيه للناس على عظم ما يحل بهم من الحسرة ، كأنهم قالوا : يأيها الناس تنبهوا على عظيم ما بنا من الحسرة ، والحسرة : الندم الشديد ﴿ **على ما فرطنا فيها** ﴾ أى على تفريطنا فى الساعة ، أى فى الاعتداد لها ، والاحتفال بشأنها والتصديق بها ، ومعنى فرطنا : ضيعنا ، وأصله : التقدم ، يقال : فرط فلان ، أى تقدم وسبق إلى الماء ، ومنه قوله ﷺ : « وأنا فرطكم على الحوض » ، ومنه الفارط ، أى المتقدم فكأنهم أرادوا بقولهم : ﴿ **على ما فرطنا** ﴾ أى على ما قدمنا من عجزنا عن التصديق بالساعة والاعتداد لها ، وقال ابن جرير الطبرى : إن الضمير فى : ﴿ **فرطنا فيها** ﴾ يرجع إلى الصفقة ، وذلك أنهم لما تبين لهم خسران صفقتهم ببيعهم الإيمان بالكفر ، والدنيا بالآخرة ﴿ **قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا فيها** ﴾ فى صفقتنا ، وإن لم تذكر فى الكلام فهو دال عليها ؛ لأن الخسران لا يكون إلا فى صفقة . وقيل : الضمير راجع إلى الحياة ، أى على ما فرطنا فى حياتنا .

قوله : ﴿ **وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم** ﴾ هذه الجملة حالية ، أى يقولون تلك المقالة والحال أنهم ﴿ **يحملون أوزارهم على ظهورهم** ﴾ أى ذنوبهم ، جمع وزر يقال : وزر يزر ، فهو وازرٌ موزور ، وأصله من الوزر . قال أبو عبيدة : يقال للرجل إذا بسط ثوبه فجعل فيه المتاع : احمل وزرك ، أى ثقلك ، ومنه الوزير لأنه يحمل أثقال ما يسند إليه من تدبير الولاية ، والمعنى أنها لزمتهم الآثام فصاروا مثقلين بها ، وجعلها محمولة على الظهور تمثيل . ﴿ **ألا ساء ما يزرون** ﴾ أى بئس ما يحملون .

قوله : ﴿ **وما الحياة الدنيا إلا لعب ولهو** ﴾ أى وما متاع الدنيا إلا لعب ولهو ، على تقدير حذف مضاف ، أو : وما الدنيا من حيث هى إلا لعب ولهو . والقصد بالآية تكذيب الكفار فى قولهم : ﴿ **ما هى إلا حياتنا الدنيا** ﴾ واللعب معروف وكذلك اللهو ، وكل ما يشغلك فقد ألهاك . وقيل : أصله الصرف عن الشىء . ورد بأن اللهو بمعنى الصرف لامه « ياء » ،

يقال : لهيت عنه ، ولام اللهو واو ، يقال : لهوت بكذا ﴿ **وللدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون** ﴾ سميت آخرة لتأخرها عن الدنيا ، أى هى خير للذين يتقون الشرك والمعاصى ، أفلا تعقلون ذلك ؟. قرأ ابن عامر : « ولدار الآخرة » بلام واحدة وبالإضافة ، وقرأ الجمهور باللام التى للتعريف معها ، وجعل الآخرة نعتًا لها ، والخبر « خير » ، وقرئ :﴿ **تعقلون** ﴾ بالفوقية والتحتية .

قوله : ﴿ **قد نعلم إنه ليحزنك الذى يقولون** ﴾ هذا الكلام (١) مبتدأ مسوق لتسلية رسول الله ﷺ عما ناله من الغم والحزن ، بتكذيب الكفار له، ودخول قد للتكثير فإنها قد تأتى لإفادته كما تأتى رب . والضمير فى « إنه » للشأن ، وقرئ بفتح الياء من ﴿ **يحزنك** ﴾ وضمها ، وقرئ : ﴿ **يكذبونك** ﴾ مشددًا ومخففًا ، واختار أبو عبيدة قراءة التخفيف . قال النحاس : وقد خولف أبو عبيدة فى هذا ، ومعنى ﴿ **يكذبونك** ﴾ على التشديد : ينسبونك إلى الكذب ويردون عليك ما قلته . ومعنى المخفف : أنهم لا يجدونك كذابًا ، يقال : أكذبته : وجدته كذابًا ، وأبخلته : وجدته بخيلا . وحكى الكسائى عن العرب : أكذبت الرجل : أخبرت أنه جاء بالكذب ، وكذبته : أخبرت أنه كاذب . وقال الزجاج : كذبته إذا قلت له : كذبت ، وأكذبته : إذا أردت أن ما أتى به كذب ، والمعنى : أن تكذيبهم ليس يرجع إليك فإنهم يعترفون لك بالصدق،ولكن تكذيبهم راجع إلى ما جئت به ، ولهذا قال : ﴿ **ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون** ﴾ ووضع الظاهر موضع المضمر؛لزيادة التوبيخ لهم ، والإزراء عليهم ، ووصفهم بالظلم لبيان أن هذا الذى وقع منهم ظلم بين .

قوله : ﴿ **ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا** ﴾ هذا من جملة التسلية لرسول الله ﷺ ، أى أن هذا الذى وقع من هؤلاء إليك ليس هو بأول ما صنعه الكفار مع من أرسله الله إليهم ، بل قد وقع التكذيب لكثير من الرسل المرسلين من قبلك فاقتد بهم ولا تحزن ، واصبر كما صبروا على ماكذبوا به وأوذوا ، حتى يأتيك نصرنا كما أتاهم فإنا لا نخلف الميعاد ، و﴿ لكل أجل كتاب ﴾ [الرعد : ٣٨] ﴿ إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا﴾ [غافر : ٥١] ﴿ ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين . إنهم لهم المنصورون . وإن جندنا لهم الغالبون ﴾ [الصافات : ١٧١ ــ ١٧٣] ﴿ كتب الله لأغلبن أنا ورسلى ﴾ [المجادلة : ٢١] ﴿ **ولامبدل لكلمات الله** ﴾ بل وعده كائن وأنت منصور على المكذبين ظاهر عليهم ، وقد كان ذلك ولله الحمد ﴿ **ولقد جاءك من نبأ المرسلين** ﴾ ما جاءك من تجرّى قومهم عليهم فى الابتداء ، وتكذيبهم لهم ، ثم نصرهم عليهم فى الانتهاء ، وأنت ستكون عاقبة هؤلاء المكذبين لك كعاقبة المكذبين للرسل فيرجعون إليك ، ويدخلون فى الدين الذى تدعوهم إليه طوعا أو كرها .

---

(١) فى المطبوعة : « اللام » ، والصحيح ما أثبتناه من المخطوطة .

قوله : ﴿ وإن كان كبر عليك إعراضهم ﴾ كان النبى ﷺ يكبر عليه إعراض قومه ويتعاظمه ويحزن له ، فبين له الله سبحانه أن هذا الذى وقع منهم من توليهم عن الإجابة له ، والإعراض عما دعا إليه هو كائن لا محالة لما سبق فى علم الله عز وجل ، وليس فى استطاعته وقدرته إصلاحهم وإجابتهم قبل أن يأذن الله بذلك ، ثم علق ذلك بما هو محال فقال : ﴿ فإن استطعت أن تبتغى نفقا فى الأرض ﴾ فتأتيهم بآية منه ﴿ أو سلمًا فى السماء فتأتيهم بآية ﴾ منها فافعل ، ولكنك لا تستطيع ذلك فدع الحزن،و﴿ لا تذهب نفسك عليهم حسرات ﴾ [فاطر:٨] وما أنت عليهم بمسيطر. والنفق : السرب والمنفذ ، ومنه النافقاء لجحر اليربوع ، ومنه المنافق . وقد تقدم فى البقرة ما يغنى عن الإعادة . والسلم : الدرج الذى يرتقى عليه ، وهو مذكر لا يؤنث . وقال الفراء : إنه يؤنث . قال الزجاج : وهو مشتق من السلامة ؛ لأنه يسلك به إلى موضع الأمن . وقيل : إن الخطاب وإن كان لرسول الله ﷺ فالمراد به أمته ؛ لأنها كانت تضيق صدورهم بتمرد الكفرة وتصميمهم على كفرهم ، ولا يشعرون أن لله سبحانه فى ذلك حكمة لا تبلغها العقول ولا تدركها الأفهام ، فإن الله سبحانه لو جاء لرسوله ﷺ بآية تضطرهم إلى الإيمان لم يبق للتكليف الذى هو الابتلاء والامتحان معنى ، ولهذا قال: ﴿ ولو شاء الله لجمعهم على الهدى ﴾ جمع إلجاء وقسر ، ولكنه لم يشأ ذلك ولله الحكمة البالغة ﴿ فلا تكونن من الجاهلين ﴾ فإن شدة الحرص والحزن لإعراض الكفار عن الإجابة قبل أن يأذن الله بذلك هو صنيع أهل الجهل ولست منهم ، فدع الأمور مفوضة إلى عالم الغيب والشهادة فهو أعلم بما فيه المصلحة ، ولا تحزن لعدم حصول ما يطلبونه من الآيات التى لو بدا لهم بعضها لكان إيمانهم بها اضطرارًا ﴿ إنما يستجيب الذين يسمعون ﴾ أى إنما يستجيب لك إلى ما تدعو إليه الذين يسمعون سماع تفهم بما تقتضيه العقول ، وتوجبه الأفهام وهؤلاء ليسوا كذلك ، بل هم بمنزلة الموتى الذين لا يسمعون ولا يعقلون ، لما جعلنا على قلوبهم من الأكنة وفى آذانهم من الوقر، ولهذا قال : ﴿ والموتى يبعثهم الله ﴾ شبههم بالأموات بجامع أنهم جميعًا لا يفهمون الصواب ولا يعقلون الحق ، أى أن هؤلاء لا يلجئهم الله إلى الإيمان وإن كان قادرًا على ذلك كما يقدر على بعثه الموتى للحساب ﴿ ثم إليه يرجعون ﴾ إلى الجزاء فيجازى كلا بما يليق به كما تقتضيه حكمته البالغة .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ قالوا يا حسرتنا ﴾ قال : الحسرة : الندامة . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم والطبرانى وأبو الشيخ وابن مردويه والخطيب بسند صحيح عن أبى سعيد الخدرى قال : قال رسول الله ﷺ فى قوله : ﴿ يا حسرتنا ﴾ قال : « الحسرة أن يرى أهل النار منازلهم من الجنة فتلك الحسرة »(١). وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله : ﴿ ألا ساء ما يزرون ﴾ قال : مايعملون .

وأخرج ابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله : ﴿ لعب ولهو ﴾ قال : كل لعب لهو .

(١) ابن جرير ٧/ ١١٣ ، ١١٤ والخطيب فى تاريخه ٣/ ٣٨٩ فى ترجمة محمد بن يعقوب الحربى .

وأخرج الترمذى وابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه ، والحاكم وصححه ، والضياء فى المختارة عن على بن أبى طالب قال : قال أبو جهل للنبى ﷺ : إنا لا نكذبك ولكن نكذب بما جئت به ، فأنزل الله : ﴿ **فإنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون** ﴾ (١) . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن أبى يزيد المدنى أن أبا جهل قال : والله لأعلم أنه صادق ، ولكن متى كنا تبعًا لبنى عبد مناف ؟ وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن مردويه عن أبى ميسرة نحو رواية على بن أبى طالب. وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله : ﴿ **ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون**﴾ قال : يعلمون أنك رسول الله ويجحدون .

وأخرج ابن جرير عن الضحاك فى قوله : ﴿ **ولقد كُذبت رسل من قبلك** ﴾ قال : يعزى نبيه ﷺ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم ، والبيهقى فى الأسماء والصفات عن ابن عباس قال : ﴿ **فإن استطعت أن تبتغى نفقًا فى الأرض** ﴾ والنفق : السرب فتذهب فيه فتأتيهم بآية ، أو تجعل لهم سلمًا فى السماء فتصعد عليه﴿ **فتأتيهم بآية** ﴾ أفضل مما أتيناهم به فافعل ﴿ **ولو شاء الله لجمعهم على الهدى** ﴾ يقول سبحانه : لو شئت لجمعتهم على الهدى أجمعين .

وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد ، وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله: ﴿ **نفقًا فى الأرض** ﴾ قال : سربًا ﴿ **أو سلما فى السماء** ﴾ قال : يعنى الدرج ، وأخرج ابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن الحسن فى قوله : ﴿ **إنما يستجيب الذين يسمعون** ﴾ قال : المؤمنون ، ﴿ **والموتى** ﴾ قال : الكفار . وأخرج هؤلاء عن مجاهد مثله .

﴿ وَقَالُوا لَوْلا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَن يُنَزِّلَ آيَةً وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ (٣٧) وَمَا مِن دَابَّةٍ فِي الأَرْضِ وَلا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلاَّ أُمَمٌ أَمْثَالُكُم مَّا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِن شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ (٣٨) وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمٌّ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ مَن يَشَأِ اللَّهُ يُضْلِلْهُ وَمَن يَشَأْ يَجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ (٣٩) ﴾ .

هذا كان منهم تعنتًا ومكابرة حيث لم يقتدوا بما قد أنزله الله على رسوله من الآيات البينات التى من جملتها القرآن ، وقد علموا أنهم قد عجزوا عن أن يأتوا بسورة مثله . ومرادهم بالآية هنا هى التى تضطرهم إلى الإيمان كنزول الملائكة بمرأى منهم ومسمع ، أو نتق الجبل كما وقع لبنى إسرائيل فأمره الله سبحانه أن يجيبهم بأن الله قادر على أن ينزل على رسوله آية

---

(١) الترمذى فى التفسير (٣٠٦٤) وابن جرير ٧/ ١١٦ لكن عن ناجية بن كعب ، وصححه الحاكم ٢/ ٣١٥ على شرط الشيخين وقال الذهبى : «قلت : ما خرجا لناجية ــ الراوى عن على ــ شيئا » .

تضطرهم إلى الإيمان ، ولكنه ترك ذلك لتظهر فائدة التكليف الذى هو الابتلاء والامتحان ، وأيضًا لو أنزل آية كما طلبوا لم يمهلهم بعد نزولها ؛ بل سيعاجلهم بالعقوبة إذا لم يؤمنوا . قال الزجاج : طلبوا أن يجمعهم على الهدى يعنى جمع إلجاء ﴿ **ولكن أكثرهم لا يعلمون** ﴾ أن الله قادر على ذلك وأنه تركه لحكمة بالغة لا تبلغها عقولهم .

قوله : ﴿ **وما من دابة فى الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم** ﴾ الدابة من دب يدبّ فهو داب: إذا مشى مشيًا فيه تقارب خطو . وقد تقدم بيان ذلك فى البقرة ﴿ **ولا طائر** ﴾ معطوف على ﴿ **دابة** ﴾ مجرور فى قراءة الجمهور وقرأ الحسن وعبد الله بن أبى إسحاق: « ولا طائر » بالرفع عطفًا على موضع من دابة على تقدير زيادة من ، و﴿ **بجناحيه** ﴾ لدفع الإيهام ؛ لأن العرب تستعمل الطيران لغير الطير ، كقولهم : طر فى حاجتى ، أى أسرع . وقيل : إن اعتدال جسد الطائر بين الجناحين يعينه على الطيران ، ومع عدم الاعتدال يميل فأعلمنا سبحانه أن الطيران بالجناحين . وقيل : ذكر الجناحين للتأكيد كضرب بيده وأبصر بعينيه . والجناح : أحد ناحيتى الطير الذى يتمكن به من الطيران فى الهواء ، وأصله: الميل إلى ناحية من النواحى ، والمعنى : ما من دابة من الدواب التى تدبّ فى أى مكان من أمكنة الأرض ، ولا طائر يطير فى أى ناحية من نواحيها ﴿ **إلا أمم أمثالكم** ﴾ أى جماعات مثلكم خلقهم الله كما خلقكم ، ورزقهم كما رزقكم داخلة تحت علمه وتقديره وإحاطته بكل شىء . وقيل : أمثالنا فى ذكر الله والدلالة عليه. وقيل : أمثالنا فى كونهم محشورين ، روى ذلك عن أبى هريرة . وقال سفيان ابن عيينة : أى ما من صنف من الدواب والطير إلا فى الناس شبه منه ، فمنهم من يعدو كالأسد ، ومنهم من يشره كالخنزير، ومنهم من يعوى كالكلب ، ومنهم من يزهو كالطاوس. وقيل : أمثالكم فى أن لها أسماء تعرف بها ، وقال الزجاج : أمثالكم فى الخلق والرزق والموت والبعث والاقتصاص . والأولى أن تحمل المماثلة على كل ما يمكن وجود شبه فيه كائنا ما كان .

قوله : ﴿ **ما فرطنا فى الكتاب من شىء** ﴾ أى ما أغفلنا عنه ولا ضيعنا فيه من شىء ، والمراد بالكتاب : اللوح المحفوظ فإن الله أثبت فيه جميع الحوادث . وقيل : إن المراد به القرآن ، أى ما تركنا فى القرآن من شىء من أمر الدين إما تفصيلا أو إجمالا ، ومثله قوله تعالى : ﴿ ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شىء ﴾ [النحل :٨٩]، وقال : ﴿ وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ﴾ [النحل : ٤٤] ومن جملة ما أجمله فى الكتاب العزيز قوله : ﴿ و(١) ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ [الحشر : ٧] فأمر فى

(١) فى المخطوطة بدون الواو .

هـذه الآية باتباع ما سنه رسول الله ﷺ فكل حكم سنه الرسول لأمته قد ذكره الله سبحانه فى كتابه العزيز ،بهذه الآية وبنحو قوله تعالى:﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعونى ﴾ [آل عمران: ٣١] وبقوله :﴿لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة﴾ [الأحزاب : ٢١] و« من » فى ﴿ **من شىء** ﴾ مزيدة للاستغراق .

قوله : ﴿ **ثم إلى ربهم يحشرون** ﴾ يعنى الأمم المذكورة ، وفيه دلالة على أنها تحشر كما يحشر بنو آدم، وقد ذهب إلى هذا جمع من العلماء ، ومنهم أبو ذر وأبو هريرة والحسن وغيرهم ، وذهب ابن عباس إلى أن حشرها موتها ، وبه قال الضحاك . والأول أرجح للآية ، ولما صح فى السنة المطهرة من أنه يقاد يوم القيامة للشاة الجلحاء من الشاة القرناء ولقول الله تعالى : ﴿ وإذا الوحوش حشرت ﴾ [التكوير : ٥] . وذهبت طائفة من العلماء إلى أن المراد بالحشر المذكور فى الآية : حشر الكفار ، وما تخلل كلام معترض قالوا : وأما الحديث فالمقصود به التمثيل على جهة تعظيم أمر الحساب والقصاص ، واستدلوا أيضا بأن فى هذا الحديث ــ خارج الصحيح ــ عن بعض الرواة زيادة . ولفظه : « حتى يقاد للشاة الجلحاء من القرناء ، وللحجر لم ركب على الحجر ؟ والعود لم خدش العود ؟ » قالوا : والجمادات لا يعقل خطابها ولا ثوابها ولا عقابها .

قوله : ﴿ **والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم** ﴾ أى لا يسمعون بأسماعهم ولا ينطقون بألسنتهم ، نزلهم منزلة من لا يسمع ولا ينطق ؛ لعدم قبولهم لما ينبغى قوله من الحجج الواضحة ، والدلائل الصحيحة . وقال أبو على : يجوز أن يكون صممهم وبكمهم فى الآخرة. قوله : ﴿ **فى الظلمات** ﴾ أى فى ظلمات الكفر والجهل والحيرة لايهتدون لشىء مما فيه صلاحهم . والمعنى : كائنين فى الظلمات التى تمنع من إبصار المبصرات ، وضموا إلى الصمم والبكم عدم الانتفاع بالأبصار ؛ لتراكم الظلمة عليهم ، فكانت حواسهم كالمسلوبة التى لا ينتفع بها بحال، وقد تقدم فى البقرة تحقيق المقام بما يغنى عن الإعادة ، ثم بين سبحانه أن الأمر بيده ما شاء يفعل،من شاء تعالى أن يضله أضله ، ومن شاء أن يهديه جعله على صراط مستقيم ، لا يذهب به إلى غير الحق ، ولا يمشى فيه إلا إلى صواب الاستقامة.

وقد أخرج الفريابى وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ فى قوله : ﴿ **إلا أمم أمثالكم** ﴾ قال: أصنافًا مصنفة تعرف بأسمائها ، وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة فى الآية قال : الطير أمة ، والإنس أمة، والجن أمة. وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن السدى : قال : خلق أمثالكم . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن جريج فى الآيب قال : الذرة فما فوقها من ألوان ما خلق الله من

الدواب . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس : ﴿ **ما فرطنا فى الكتاب من شىء** ﴾ يعنى ماتركنا شيئًا إلا وقد كتبناه فى أم الكتاب . وأخرج عبد الرزاق وأبو الشيخ عن قتادة نحوه . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **ثم إلى ربهم يحشرون** ﴾ قال : موت البهائم حشرها ، وفى لفظ قال : يعنى بالحشر الموت . وأخرج عبد الرزاق وأبو عبيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم ، والحاكم وصححه عن أبى هريرة قال : ما من دابة ولا طائر إلا سيحشر يوم القيامة . ثم يقتص لبعضها من بعض حتى يقتص للجلحاء من ذات القرن ، ثم يقال لها : كونى ترابًا ، فعند ذلك يقول الكافر: ﴿ يا ليتنى كنت ترابا﴾ [النبأ: ٤٠] وإن شئتم فاقرؤوا : ﴿ **وما من دابة فى الأرض** ﴾ الآية [(١)] . وأخرج ابن جرير عن أبى ذر قال : انتطحت شاتان عند النبى ﷺ فقال لى : « يا أبا ذر، أتدرى فيم انتطحتا ؟ » قلت : لا . قال : « لكن الله يدرى وسيقضى بينهما » . قال أبو ذر: ولقد تركنا رسول الله ﷺ وما يقلب طائر جناحيه فى السماء إلا ذكر لنا منه علما . وأخرجه أيضا أحمد[(٢)] ، وفى صحيح مسلم أن رسول الله ﷺ قال : « لتؤدّن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلحاء من الشاة القرناء » [(٣)] .

﴿ **قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ (٤٠) بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِن شَاءَ وَتَنسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ (٤١) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُم بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ (٤٢) فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُم بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَٰكِن قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٤٣) فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُم بَغْتَةً فَإِذَا هُم مُّبْلِسُونَ (٤٤) فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٤٥)** ﴾ .

قوله : ﴿ أرأيتكم ﴾ الكاف والميم عند البصريين للخطاب ولا حظ لهما فى الإعراب ، وهو اختيار الزجاج . وقال الكسائى والفراء وغيرهما : إن الكاف والميم فى محل نصب بوقوع الرؤية عليهما، والمعنى: أرأيتم أنفسكم . قال فى الكشاف مرجحاً للمذهب الأول : إنه لا محل للضمير الثانى ، يعنى الكاف من الإعراب ؛ لأنك تقول : أرأيتك زيداً ما شأنه ، فلو

(١) ابن جرير ٧/ ١٢٠ وصححه الحاكم ٢/ ٣١٦ على شرط مسلم ووافقه الذهبى .
(٢) أحمد ٥/ ١٦٢ وقال الهيثمى فى المجمع ١٠/ ٣٥٥ : « رجاله رجال الصحيح وفيها راوٍ لم يسم » وابن جرير ٧/ ١٢٠ .
(٣) مسلم فى البر والصلة والآداب (٢٥٨٢ / ٦٠) وأحمد ٢/ ٣٠١ والترمذى فى صفة القيامة (٢٤٢٠) وقال: « حسن صحيح ». كلهم عن أبى هريرة .

جعلت للكاف محلا لكنت كأنك تقول : أرأيت نفسك زيداً ما شأنه ، وهو خلف من القول . انتهى [١] . والمعنى : أخبرونى ﴿ **إن أتاكم عذاب الله** ﴾ كما أتى غيركم من الأمم ﴿ **أو أتتكم الساعة** ﴾ أى القيامة ﴿ **أغير الله تدعون** ﴾ هذا على طريقة التبكيت والتوبيخ ، أى أتدعون غير الله فى هذه الحالة من الأصنام التى تعبدونها أم تدعون الله سبحانه . . ؟ وقوله : ﴿ **إن كنتم صادقين** ﴾ تأكيد لذلك التوبيخ ، أى أغير الله من الأصنام تدعون إن كنتم صادقين أن أصنامكم تضر وتنفع وأنها آلهة كما تزعمون .

قوله : ﴿ **بل إياه تدعون** ﴾ معطوف على منفى مقدر ، أو لا تدعون غيره بل إياه تخصون بالدعاء ﴿ **فيكشف ما تدعون إليه** ﴾ أى فيكشف عنكم ما تدعونه إلى كشفه إن شاء أن يكشفه عنكم لا إذا لم يشأ ذلك . قوله : ﴿ **وتنسون ما تشركون** ﴾ أى وتنسون عند أن يأتيكم العذاب ما تشركون به تعالى ، أى ما تجعلونه شريكاً له من الأصنام ونحوها فلا تدعونها ، ولا ترجون كشف ما بكم منها ؛ بل تعرضون عنها إعراض الناس . وقال الزجاج : يجوز أن يكون المعنى : وتتركون ما تشركون .

قوله : ﴿ **ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك** ﴾ كلام مبتدأ مسوق لتسلية النبى ﷺ ، أى ولقد أرسلنا إلى أمم كائنة من قبلك رسلا فكذبوهم ﴿ **فأخذناهم بالبأساء والضراء** ﴾ أى البؤس والضر . وقيل : البأساء : المصائب فى الأموال ، والضراء : المصائب فى الأبدان ، وبه قال الأكثر ﴿ **لعلهم يتضرعون** ﴾ أى يدعون الله بضراعة، مأخوذ من الضراعة وهى الذل ، يقال : ضرع فهو ضارع ، ومنه قول الشاعر :

ليبك يزيد ضارع لخصومة ومختبط مما تطيح الطوائح

قوله : ﴿ **فلولا إذ جاءهم بأسنا تضرعوا** ﴾ أى فهلا إذ جاءهم بأسنا تضرعوا لكنهم لم يتضرعوا ، وهذا عتاب لهم على ترك الدعاء فى كل الأحوال حتى عند نزول العذاب بهم لشدة تمردهم ، وغلوهم فى الكفر، ويجوز أن يكون المعنى : أنهم تضرعوا عند أن نزل بهم العذاب ، وذلك تضرع ضرورى لم يصدر عن إخلاص فهو غير نافع لصاحبه ، والأول أولى كما يدل عليه : ﴿ **ولكن قست قلوبهم** ﴾ أى صلبت وغلظت ﴿ **وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون** ﴾ أى أغواهم بالتصميم على الكفر والاستمرار على المعاصى .

قوله : ﴿ **فلما نسوا ما ذكروا به** ﴾ أى تركوا ما ذكروا به ، أو أعرضوا عما ذكروا به ؛ لأن النسيان لو كان على حقيقته لم يؤاخذوا به ؛ إذ ليس هو من فعلهم ، وبه قال ابن عباس

---

(١) الكشاف ٢/ ٢٢ .

وابن جريج وأبو على الفارسى . والمعنى : أنهم لما تركوا الاتعاظ بما ذكروا به من البأساء والضراء وأعرضوا عن ذلك ﴿ **فتحنا عليهم أبواب كل شىء** ﴾ أى لما نسوا ما ذكروا به استدرجناهم بفتح أبواب كل نوع من أنواع الخير عليهم ﴿ **حتى إذا فرحوا بما أوتوا** ﴾ من الخيرعلى أنواعه فَرح بطر وأشرِ، وأعجبوا بذلك ، وظنوا أنهم إنما أعْطوه لكون كفرهم الذى هم عليه حقاً وصواباً ﴿ **أخذناهم بغتة** ﴾ أى فجأة وهم غير مترقبين لذلك ، والبغتة : الأخذ على غرة من غير تقدمة أمارة. وهى مصدر فى موضع الحال لا يقاس عليها عند سيبويه . قوله : ﴿ **فإذا هم مبلسون** ﴾ المبلس : الحزن الآيس من الخير لشدة ما نزل به من سوء الحال ، ومن ذلك اشتق اسم إبليس ، يقال : أبلس الرجل : إذا سكت ، وأبلست الناقة : إذا لم ترع ، قال العجاج :

صاحِ هَلْ تَعرِفُ رَسْماً مُكْرَساً (١) قَالَ نعم أَعْرِفُه وأَبْلَسَا

أى تحول لهول ما رأى ، والمعنى: فإذا هم محزونون متحيرون آيسون من الفرح . قوله : ﴿ **فقطع دابر القوم الذين ظلموا** ﴾ الدابر : الآخر ، يقال : دبر القوم يدبرهم دبرا : إذا كان آخرهم فى المجىء ، والمعنى : أنه قطع آخرهم ، أى استؤصلوا جميعاً حتى آخرهم . قال قطرب : يعنى أنهم استؤصلوا وأهلكوا . قال أمية بن أبى الصلت :

فَأهْلِكُوا بِعَذابٍ حَصَّ دابِرهُم فَما اسْتَطَاعُوا لَهُ صَرْفاً ولا انْتَصرُوا

ومنه التدبير لأنه إحكام عواقب الأمور . قوله : ﴿ **والحمد لله رب العالمين** ﴾ أى على هلاكهم . وفيه تعليم للمؤمنين كيف يحمدونه سبحانه عند نزول النعم التى من أجلها هلاك الظلمة الذين يفسدون فى الأرض ولايصلحون ، فإنهم أشد على عباد الله من كل شديد ، اللهم أرح عبادك المؤمنين من ظلم الظالمين ، واقطع دابرهم ، وأبدلهم بالعدل الشامل لهم .

وقد أخرج أبو الشيخ عن سعيد بن جبير فى قوله : ﴿ **فأخذناهم بالبأساء والضراء** ﴾ قال: خوف السلطان ، وغلاء السعر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **فلما نسوا ما ذكروا به** ﴾ قال : يعنى تركوا ما ذكروا به . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج ﴿ **فلما نسوا ما ذكروا به** ﴾ قال : مادعاهم الله إليه ورسله أبَوْه وردّوه عليهم . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله: ﴿ **فتحنا عليهم أبواب كل شىء** ﴾ قال: رخاء الدنيا ويسرها . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبى حاتم عن قتادة نحوه . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى قوله: ﴿ **حتى إذا فرحوا بما أوتوا** ﴾ قال: من الرزق ﴿ **أخذناهم**

(١) المكرس : الذى صار فيه الكرس ، والكرس بالكسر : أبوال الإبل وأبعارها ، يتلبد بعضها إلى بعض فى الدار ، وأبلس : سكت غما . اللسان ٦ / ١٩٣ .

بغتة فإذا هم مبلسون ﴾ قال : مهلكون متغير حالهم. ﴿ **فقطع دابر القوم الذين ظلموا** ﴾ يقول: فقطع أصل الذين ظلموا. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن محمد بن النضر الحارثى فى قوله : ﴿ **أخذناهم بغتة** ﴾ قال : أمهلوا عشرين سنة ، ولا يخفى أن هذا مخالف لمعنى البغتة لغة ، ومحتاج إلى نقل عن الشارع وإلا فهو كلام لا طائل تحته . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن زيد قال : المبلس : المجهود المكروب الذى قد نزل به الشر الذى لا يدفعه ، والمبلس أشد من المستكين ، وفى قوله : ﴿ **فقطع دابر القوم الذين ظلموا** ﴾ قال : استؤصلوا .

﴿ **قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَىٰ قُلُوبِكُم مَّنْ إِلَٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِهِ انظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ (٤٦) قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ (٤٧) وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ فَمَنْ آمَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٤٨) وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ (٤٩)** ﴾.

هذا تكرير للتوبيخ لقصد تأكيد الحجة عليهم ، ووحد السمع لأنه مصدر يدل على الجمع بخلاف البصر ولهذا جمعه . والختم : الطبع ، وقد تقدم تحقيقه فى البقرة ، والمراد : أخذ المعانى القائمة بهذه الجوارح ، أو أخذ الجوارح نفسها ، والاستفهام فى :﴿ **مَنْ إله غير الله يأتيكم به** ﴾ للتوبيخ ، و« من » مبتدأ و ﴿ **إله** ﴾ خبره و﴿ **غير الله**﴾ صفة للخبر ، ووحد الضمير فى « به » مع أن المرجع متعدد على معنى : فمن يأتيكم بذلك المأخوذ أو المذكور . وقيل : الضمير راجع إلى أحد هذه المذكورات . وقيل : إن الضمير بمنزلة اسم الإشارة ، أى يأتيكم بذلك المذكور، ثم أمر رسول الله ﷺ بالنظر فى تصريف الآيات وعدم قبولهم لها تعجباً له من ذلك، والتصريف : المجىء بها على جهات مختلفة ، تارة إنذار ، وتارة إعذار ، وتارة ترغيب ، وتارة ترهيب .

وقوله : ﴿ **ثم هم يصدفون** ﴾ عطف على نصرف ، ومعنى يصدون : يعرضون ، يقال : صدف عن الشىء: إذا أعرض عنه صدفاً وصدوفاً .

قوله :﴿ **قل أرأيتكم إن أتاكم عذاب الله** ﴾ أى أخبرونى عن ذلك ، وقد تقدم تفسيرالبغتة قريبا أنها الفجأة . قال الكسائى : بغتهم يبغتهم بغتاً وبغتة : إذا أتاهم فجأة ، أى من دون تقديم مقدمات تدل على العذاب . والجهرة أن يأتى العذاب بعد ظهور مقدمات

تدل عليه . وقيل : البغتة : إتيان العذاب ليلا ، والجهرة : إتيان العذاب نهارا ،كما فى قوله تعالى :﴿ بياتا أو نهارا﴾ [يونس : ٥٠] ﴿ **هل يهلك إلا القوم الظالمون** ﴾ الاستفهام للتقرير ، أى ما يهلك هلاك تعذيب وسخط إلا القوم الظالمون . وقرئ : « **يهلك** » على البناء للفاعل . قال الزجاج : معناه هل يهلك إلا أنتم ومن أشبهكم ؟ انتهى .

قوله :﴿ **وما نرسل المرسلين إلا مبشرين ومنذرين** ﴾ كلام مبتدأ لبيان الغرض من إرسال الرسل،أى مبشرين لمن أطاعهم بما أعد الله له من الجزاء العظيم،ومنذرين لمن عصاهم بما له عند الله من العذاب الوبيل.وقيل:مبشرين فى الدنيا بسعة الرزق وفى الآخرة بالثواب، ومنذرين: مخوفين بالعقاب ، وهما حالان مقدرتان ،أى ما نرسلهم إلا مقدرين تبشيرهم وإنذارهم ﴿ **فمن آمن وأصلح** ﴾ أى آمن بما جاءت به الرسل ﴿**وأصلح** ﴾ حال نفسه بفعل ما يدعون إليه ﴿ **فلا خوف عليهم** ﴾ بوجه من الوجوه ﴿ **ولا هم يحزنون** ﴾ بحال من الأحوال،هذا حال من آمن وأصلح، وأما حال المكذبين فهو أنه يمسهم العذاب بسبب فسقهم،أى خروجهم عن التصديق والطاعة .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **يصدفون** ﴾ قال : يعدلون . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله : ﴿ **يصدفون** ﴾ قال : يعرضون ، وقال فى قوله : ﴿ **قل أرأيتكم إن أتاكم عذاب الله بغتة** ﴾ قال : فجأة آمنين ، ﴿ **أو جهرة** ﴾ ، قال : وهم ينظرون . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد قال : كل فسق فى القرآن فمعناه الكذب .

﴿ قُل لاَّ أَقُولُ لَكُمْ عِندِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَّبِعُ إِلاَّ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلا تَتَفَكَّرُونَ (٥٠) وَأَنذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَن يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُم مِّن دُونِهِ وَلِيٌّ وَلا شَفِيعٌ لَّعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (٥١) وَلا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِم مِّن شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِم مِّن شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ (٥٢) وَكَذَٰلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لِّيَقُولُوا أَهَؤُلاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِم مِّنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ (٥٣) وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (٥٤) وَكَذَٰلِكَ نُفَصِّلُ الآيَاتِ وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ (٥٥) ﴾ .

أمره الله سبحانه بأن يخبرهم لما كثر اقتراحهم عليه وتعنتهم، بإنزال الآيات التى تضطرهم إلى الإيمان أنه لم يكن عنده خزائن الله حتى يأتيهم بما اقترحوه من الآيات ، والمراد : خزائن قدرته التى تشتمل على كل شىء من الأشياء ، ويقول لهم : إنه لا يعلم الغيب حتى يخبرهم به ويعرفهم بما سيكون فى مستقبل الدهر . ﴿ **ولا أقول لكم إنى ملك** ﴾ حتى تكلفونى من

الأفعال الخارقة للعادة ما لا يطيقه البشر . وليس فى هذا ما يدل على أن الملائكة أفضل من الأنبياء ، وقد اشتغل بهذه المفاضلة قوم من أهل العلم ، ولا يترتب على ذلك فائدة دينية ولا دنيوية ؛ بل الكلام فى مثل هذا من الاشتغال بما لا يعنى ، و« من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه » (١) . ﴿ **إن أتبع إلا ما يوحى إلىّ** ﴾ أى ما أتبع إلا ما يوحيه الله إلىّ . وقد تمسك بذلك من لم يثبت اجتهاد الأنبياء عملا بما يفيده القصر فى هذه الآية ، والمسألة مدونة فى الأصول والأدلة عليها معروفة ، وقد صح عنه ﷺ أنه قال : « أوتيت القرآن ومثله معه » (٢) . ﴿ **قل هل يستوى الأعمى والبصير** ﴾ هذا الاستفهام للإنكار، والمراد : أنه لا يستوى الضال والمهتدى ، أو المسلم والكافر ، أو من اتبع ما أوحى إليه ومن لم يتبعه . والكلام تمثيل ﴿ **أفلا تتفكرون** ﴾ فى ذلك حتى تعرفوا عدم الاستواء بينهما فإنه بين لا يلتبس على من له أدنى عقل وأقل تفكر .

قوله : ﴿ **وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم** ﴾ الإنذار : الإعلام . والضمير فى به راجع إلى ﴿ **ما يوحى** ﴾ . وقيل : إلى ﴿ **الله** ﴾ وقيل : إلى ﴿ **اليوم الآخر** ﴾ وخص الذين يخافون أن يحشروا ؛ لأن الإنذار يؤثر فيهم لما حل بهم من الخوف ، خلاف من لا يخاف الحشر من طوائف الكفر لجحوده به ، وإنكاره له ، فإنه لا يؤثر فيه ذلك . قيل : ومعنى يخافون :يعلمون ويتيقنون أنهم محشورون . فيشمل كل من آمن بالبعث من المسلمين وأهل الذمة وبعض المشركين . وقيل : معنى الخوف على حقيقته ، والمعنى : أنه ينذر به من يظهر عليه الخوف من الحشر عند أن يسمع النبى ﷺ يذكره ، وإن لم يكن مصدقًا به فى الأصل ، لكنه يخاف أن يصح ما أخبر به النبى ﷺ ، فإن من كان كذلك تكون الموعظة فيه أنجع والتذكير له أنفع . قوله : ﴿ **ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع** ﴾ الجملة فى محل نصب على الحال، أى أنذر به هؤلاء الذين يخافون الحشر حال كونهم لا ولى لهم يواليهم ، ولا نصير يناصرهم ، ولا شفيع يشفع لهم من دون الله ، وفيه ردّ على من زعم من الكفار المعترفين بالحشر أن آباءهم يشفعون لهم ، وهم أهل الكتاب ، أو أن أصنامهم تشفع لهم ، وهم المشركون .

قوله : ﴿ **ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه** ﴾ الدعاء : العبادة مطلقًا . وقيل : المحافظة على صلاة الجماعة . وقيل : الذكر وقراءة القرآن . وقيل : المراد الدعاء لله بجلب النفع ودفع الضرر. قيل : والمراد بذكر الغداة والعشى : الدوام على ذلك والاستمرار. وقيل : هو على ظاهره ، و ﴿ **يريدون وجهه** ﴾ فى محل نصب على الحال ،

---

(١) الحديث عن أبى هريرة عند الترمذى فى الزهد (٢٣١٧) وقال : « غريب » وابن ماجة فى الفتن (٣٩٧٦) .
(٢) أحمد ٤ / ١٣١ وأبو داود فى السنة (٤٦٠٤) .

والمعنى : أنهم مخلصون فى عبادتهم لا يريدون بذلك إلا وجه اللّه تعالى ، أى يتوجهون بذلك إليه لا إلى غيره .

قوله : ﴿ **ما عليك من حسابهم من شىء وما من حسابك عليهم من شىء** ﴾ هذا كلام معترض بين النهى وجوابه متضمن لنفى الحامل على الطرد ، أى حساب هؤلاء الذين أردت أن تطردهم موافقة لمن طلب ذلك منك هو على أنفسهم ما عليك منه شىء، وحسابك على نفسك ما عليهم منه شىء فعلام تطردهم ؟ هذا عن فرض صحة وصف من وصفهم بقوله : ﴿ وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا ﴾ [هود : ٢٧] وطعن عندك فى دينهم وحسبهم ، فكيف وقد زكاهم اللّه عز وجل بالعبادة والإخلاص ؟! وهذا هو مثل قوله تعالى : ﴿ ولا تزر وازرة وزر أخرى ﴾ [الأنعام : ١٦٤] وقوله : ﴿ وأن ليس للإنسان إلا ما سعى ﴾ [النجم : ٣٩] وقوله : ﴿ إن حسابهم إلا على ربى ﴾ [الشعراء : ١١٣] قوله : ﴿ **فتطردهم** ﴾ جواب النفى فى قوله : ﴿ **ما عليك من حسابهم من شىء** ﴾ وهو من تمام الاعتراض ، أى إذا كان الأمر كذلك فأقبل عليهم وجالسهم ولا تطردهم مراعاة لحق من ليس على مثل حالهم فى الدين والفضل و « من » فى :﴿ **ما عليك من حسابهم من شىء** ﴾ للتبعيض والثانية للتوكيد ، وكذا فى : ﴿ **ما من حسابك عليهم من شىء** ﴾ .

قوله : ﴿ **فتكون من الظالمين** ﴾ جواب للنهى أعنى ﴿ **ولا تطرد الذين يدعون ربهم** ﴾ أى إن فعلت ذلك كنت من الظالمين ، وحاشاه عن وقوع ذلك ، وإنما هو من باب التعريض لئلا يفعل ذلك غيره ﷺ من أهل الإسلام كقوله تعالى:﴿ لئن أشركت ليحبطن عملك ﴾ [الزمر: ٦٥] . وقيل : إن ﴿ **فتكون من الظالمين** ﴾ معطوف على ﴿ **فتطردهم** ﴾ على طريق التسبب ، والأول أولى .

قوله : ﴿ **وكذلك فتنا بعضهم ببعض** ﴾ أى مثل ذلك الفتن العظيم فتنا بعض الناس ببعض ، والفتنة: الاختبار ، أى عاملناهم معاملة المختبرين ، واللام فى ﴿ **ليقولوا** ﴾ للعاقبة ، أى ليقول البعض الأول مشيرين إلى البعض الثانى ﴿ **أهؤلاء** ﴾ الذين ﴿ **مَنَّ اللّه عليهم من بيننا** ﴾ أى أكرمهم بإصابة الحق دوننا . قال النحاس : وهذا من المشكل ؛ لأنه يقال : كيف فتنوا ليقولوا هذا القول ؟ وهو إن كان على طريقة الإنكار كفر ، وأجاب بجوابين : الأول : أن ذلك واقع منهم على طريقة الاستفهام لا على سبيل الإنكار ، والثانى : أنهم لما اختبروا بهذا كان عاقبة هذا القول منهم ، كقوله : ﴿ فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوًا وحَزَنًا ﴾ [القصص : ٨] قوله : ﴿ **أليس اللّه بأعلم بالشاكرين** ﴾ هذا الاستفهام للتقرير. والمعنى :أن مرجع الاستحقاق لنعم اللّه سبحانه هو الشكر، وهو أعلم بالشاكرين له ، فما بالكم تعترضون بالجهل وتنكرون الفضل .

قوله : ﴿ **وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا** ﴾ هم الذين نهاه اللّه عن طردهم وهم المستضعفون من المؤمنين ، كما سيأتى بيانه ﴿ **فقل سلام عليكم** ﴾ أمره اللّه بأن يقول لهم هذا القول تطييبًا لخواطرهم وإكرامًا لهم . والسلام والسلامة : بمعنى واحد ، فمعنى سلام عليكم : سلمكم اللّه . وقد كان النبى ﷺ بعد نزول هذه الآية إذا رآهم بدأهم بالسلام (١) . وقيل : إن هذا السلام هو من جهة اللّه ، أى أبلغهم منا السلام . قوله : ﴿ **كتب ربكم على نفسه الرحمة** ﴾ أى أوجب ذلك إيجاب فضل وإحسان. وقيل : كتب ذلك فى اللوح المحفوظ . قيل : هذا من جملة ما أمره اللّه سبحانه بإبلاغه إلى أولئك الذين أمره بإبلاغ السلام إليهم تبشيرًا بسعة مغفرة اللّه وعظيم رحمته.

قوله : ﴿ **أنه من عمل منكم سوءًا بجهالة** ﴾ قرأ ابن عامر وعاصم ونافع بفتح « أن » من ﴿ **أنه** ﴾ وقرأ الباقون بكسرها . فعلى القراءة الأولى : تكون هذه الجملة بدلا من الرحمة ، أى كتب ربكم على نفسه أنه من عمل إلى آخره . وعلى القراءة الثانية : تكون هذه الجملة مفسرة للرحمة بطريق الاستئناف ، وموضع بجهالة النصب على الحال، أى عمله وهو جاهل . قيل : والمعنى أنه فعل فعل الجاهلين ؛ لأن من عمل ما يؤدى إلى الضرر فى العاقبة مع علمه بذلك أو ظنه، فقد فعل فعل أهل الجهل والسفه لا فعل أهل الحكمة والتدبير . وقيل : المعنى : أنه عمل ذلك وهو جاهل لما يتعلق به من المضرة ، فتكون فائدة التقييد بالجهالة الإيذان بأن المؤمن لا يباشر ما يعلم أنه يؤدى إلى الضرر .

قوله : ﴿ **ثم تاب من بعده** ﴾ أى من بعد عمله ﴿ **وأصلح** ﴾ ما أفسده بالمعصية ، فراجع الصواب ، وعمل الطاعة ﴿ **فإنه غفور رحيم** ﴾ قرأ ابن عامر وعاصم بفتح الهمزة من ﴿ **فإنه** ﴾ وقرأ الباقون بالكسر ، فعلى القراءة الأولى : تكون أن وما بعدها خبر مبتدأ محذوف ، أى فأمره أن اللّه غفور رحيم ، وهذا اختيار سيبويه ، واختار أبو حاتم أن الجملة فى محل رفع على الابتداء ، والخبر مضمر،كأنه قيل : فله « أنه غفور رحيم » قال : لأن المبتدأ هو ما بعد الفاء ، وأما على القراءة الثانية : فالجملة مستأنفة .

قوله: ﴿ **وكذلك نفصل الآيات** ﴾ أى مثل ذلك التفصيل نفصلها ، والتفصيل : التبيين ، والمعنى: أن اللّه فصل لهم ما يحتاجون إليه من أمر الدين ،وبين لهم حكم كل طائفة. قوله : ﴿ **ولتستبين سبيل المجرمين** ﴾ قال الكوفيون : هو معطوف على مقدر ، أى وكذلك نفصل الآيات لنبين لكم ولتستبين . قال النحاس : وهذا الحذف لا يحتاج إليه . وقيل : إن دخول الواو للعطف على المعنى . قرئ : ﴿ **لتستبين** ﴾ بالفوقية والتحتية ، فالخطاب على الفوقية : للنبى ﷺ ، أى لتستبين يا محمد سبيل المجرمين ، وسبيل منصوب على قراءة نافع . وأما على

(١) قال عكرمة : نزلت فى الذين نهى اللّه تعالى نبيه ﷺ عن طردهم ، فكان إذا رآهم النبى ﷺ بدأهم بالسلام وقال : « الحمد للّه الذى جعل فى أمتى من أمرنى أن أبدأهم بالسلام » . انظر : أسباب النزول للواحدى ص ١٢٥ .

قراءة ابن كثير وأبى عمرو وابن عامر وحفص بالرفع ، فالفعل مسند إلى سبيل ، وأما على التحتية : فالفعل مسند إلى سبيل أيضا ، وهى قراءة حمزة والكسائى وشعبة بالرفع ، وإذا استبان سبيل المجرمين فقد استبان سبيل المؤمنين .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله : ﴿ **قل هل يستوى الأعمى والبصير** ﴾ قال : الأعمى : الكافر الذى عمى عن حق الله وأمره ونعمه عليه ، والبصير : العبد المؤمن الذى أبصر بصرًا نافعًا فوحد الله وحده وعمل بطاعة ربه ، وانتفع بما أتاه الله . وأخرج أحمد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وأبو الشيخ وابن مردويه وأبو نعيم فى الحلية عن عبد الله بن مسعود قال : مر الملأ من قريش على النبى ﷺ وعنده صهيب وعمار وبلال وخباب ونحوهم من ضعفاء المسلمين فقالوا: يا محمد أرضيت بهؤلاء من قومك ؟ ﴿ **أهؤلاء من الله عليهم من بيننا** ﴾ ؟ أنحن نكون تبعًا لهؤلاء ؟ اطردهم عنا فلعلك إن طردتهم أن نتبعك ، فأنزل الله فيهم القرآن : ﴿ **وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم** ﴾ إلى قوله : ﴿ **والله عليم بالظالمين** ﴾ (١) .

وقد أخرج هذا السبب مطولا ابن جرير وابن المنذر عن عكرمة وفيه : إن الذين جاؤوا إلى النبى ﷺ عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وقرظة بن عبد عمرو بن نوفل والحارث بن عامر بن نوفل ومطعم بن عدى بن الخيار بن نوفل فى أشراف الكفار من عبد مناف (٢) . وأخرجه ابن أبى شيبة وابن ماجة وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وأبو الشيخ وابن مردويه ، وأبو نعيم فى الحلية، والبيهقى فى الدلائل عن خباب قال : جاء الأقرع بن حابس التميمى، وعيينة بن حصن الفزارى ، فذكر نحو حديث عبد الله بن مسعود مطولا (٣) . قال ابن كثير : هذا حديث غريب ، فإن هذه الآية مكية والأقرع وعيينة إنما أسلما بعد الهجرة بدهر (٤) .

وأخرج مسلم والنسائى وابن ماجة وغيرهم عن سعد بن أبى وقاص قال : لقد نزلت هذه الآية فى ستة: أنا وعبد الله بن مسعود ، وبلال ، ورجل من هذيل ، ورجلان لست أسميهما، فقال المشركون للنبى ﷺ : اطرد هؤلاء عنك لا يجترئون علينا ، فوقع فى نفس رسول الله ﷺ ما شاء الله أن يقع فحدث نفسه ، فأنزل الله : ﴿ **ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة**

---

(١) أحمد ١/ ٤٢٠ وابن جرير ٧/ ١٢٧ والطبرانى (١٠٥٢٠) وقال الهيثمى فى المجمع ٧/ ٢٣، ٢٤ : « ورجال أحمد رجال الصحيح غير كردوس وهو ثقة » .

(٢) ابن جرير ٧/ ١٢٨ .

(٣) ابن أبى شيبة فى الفضائل (١٢٥٦٤) وابن ماجة فى الزهد (٤١٢٧) وفى الزوائد : « إسناده صحيح ورجاله ثقات » وابن جرير ٧/ ١٢٧، ١٢٨ والطبرانى (٣٦٩٣) وأبو نعيم فى الحلية فى ترجمة خباب ١/ ١٤٦، ١٤٧ والبيهقى فى الدلائل ١/ ٣٥٢، ٣٥٣ . والحديث فى إسناده من تكلم فيهم الحفاظ .

(٤) ابن كثير ٣/ ٢٦ ، ٢٧ .

والعشى ﴾ (١) وقد روى فى بيان السبب روايات موافقة لما ذكرنا فى المعنى . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **بالغداة والعشى** ﴾ قال : يعنى الصلاة المكتوبة . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن مجاهد قال : الصلاة المكتوبة الصبح والعصر. وأخرج ابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن إبراهيم النخعى فى الآية قال : هم أهل الذكر لا تطردهم عن الذكر . قال سفيان : أى أهل الفقه .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **وكذلك فتنا بعضهم ببعض** ﴾ يعنى أنه جعل بعضهم أغنياء وبعضهم فقراء ، فقال الأغنياء للفقراء : ﴿ **أهؤلاء من الله عليهم من بيننا** ﴾يعنى أهؤلاء هداهم الله،وإنما قالوا ذلك استهزاء وسخرية . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج : ﴿ **أهؤلاء الذين من الله عليهم من بيننا** ﴾ أى لو كان لهم كرامة على الله ما أصابهم هذا الجهد .

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ماهان قال : أتى قوم النبى ﷺ ، فقالوا : إنا أصبنا ذنوبًا عظامًا ، فما رد عليهم شيئا فانصرفوا ، فأنزل الله : ﴿ **وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا** ﴾ الآية فدعاهم فقرأها عليهم (٢) . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج قال : أخبرت أن قوله : ﴿ **سلام عليكم** ﴾ كانوا إذا دخلوا على النبى ﷺ بدأهم بالسلام ، فقال : ﴿ **سلام عليكم** ﴾ وإذا لقيهم فكذلك أيضًا . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير عن قتادة فى قوله : ﴿ **وكذلك نفصل الآيات** ﴾ قال : نبين الآيات . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن زيد فى قوله : ﴿ **ولتستبين سبيل المجرمين** ﴾ قال : الذين يأمرونك بطرد هؤلاء .

﴿ قُلْ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ قُل لاَّ أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ (٥٦) قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَكَذَّبْتُم بِهِ مَا عِندِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنِ الْحُكْمُ إِلاَّ لِلَّهِ يَقُصُّ الْحَقَّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ (٥٧) قُل لَّوْ أَنَّ عِندِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقُضِيَ الأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ (٥٨) وَعِندَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لا يَعْلَمُهَا إِلاَّ هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِن وَرَقَةٍ إِلاَّ يَعْلَمُهَا وَلا حَبَّةٍ فِي ظُلُمَاتِ الأَرْضِ وَلا رَطْبٍ وَلا يَابِسٍ إِلاَّ فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ (٥٩) ﴾ .

---

(١) مسلم فى فضائل الصحابة (٢٤١٣/ ٤٥ ، ٤٦) والنسائى فى التفسير (١٨٣) وابن ماجة فى الزهد (٤١٢٨) وابن جرير ٧/ ١٢٨ وأبو يعلى (٨٢٦) وصححه الحاكم ٣/ ٣١٩ على شرط الشيخين ووافقه الذهبى إلا أنه قال: « نزلت فى خمس » وليس فى « ستة » ، والبيهقى فى الدلائل ١/ ٣٥٣ .

(٢) ابن جرير ٧ / ١٣٢ .

قوله : ﴿ **قل إنى نهيت** ﴾ أمره اللّه سبحانه أن يعود إلى مخاطبة الكفار ، ويخبرهم بأنه نهى عن عبادة ما يدعونه ويعبدونه من دون اللّه ، أى نهاه اللّه عن ذلك ، وصرفه وزجره، ثم أمره سبحانه بأن يقول لهم :﴿ **لا أتبع أهواءكم** ﴾ أى لا أسلك المسلك الذى سلكتموه فى دينكم من اتباع الأهواء ، والمشى على ما توجبه المقاصد الفاسدة التى يتسبب عنها الوقوع فى الضلال . قوله : ﴿ **قد ضللت إذا** ﴾ أى إن اتبعت أهواءكم فيما طلبتموه من عبادة معبوداتكم وطرد من أردتم طرده ﴿ **وما أنا من المهتدين** ﴾ إن فعلت ذلك ، وهذه الجملة الإسمية معطوفة على الجملة التى قبلها والمجىء بها إسمية عقب تلك الفعلية للدلالة على الدوام والثبات،وقرئ: « ضللت » بفتح اللام وكسرها وهما لغتان . قال أبو عمرو : ضللت بكسر اللام لغة تميم ، وهى قراءة ابن وثاب وطلحة بن مصرف ، والأولى هى الأصح والأفصح ؛ لأنها لغة أهل الحجاز ، وهى قراءة الجمهور . قال الجوهرى : والضلال والضلالة ضد الرشاد ، وقد ضَلَلْتُ أَضِلُّ ، قال اللّه تعالى: ﴿ قل إن ضللت فإنما أضل على نفسى ﴾ [سبأ : ٥٠] قال : فهذه ، يعنى : المفتوحة ، لغة نجد وهى الفصيحة ، وأهل العالية يقول : « ضَلِلْتُ » بالكسر أضَلّ . انتهى (١) .

قوله : ﴿ **قل إنى على بينة من ربى** ﴾ البينة : الحجة والبرهان ، أى إنى على برهان من ربى ويقين ، لا على هوى وشك ، أمره اللّه سبحانه بأن يبين لهم أن ما هو عليه من عبادة ربه هو عن حجة برهانية يقينية ، لا كما هم عليه من اتباع الشبه الداحضة والشكوك الفاسدة التى لا مستند لها إلا مجرد الأهوية الباطلة .قوله : ﴿ **وكذبتم به** ﴾ أى بالرب أو بالعذاب أو بالقرآن أو بالبينة ، والتذكير للضمير باعتبار المعنى ، وهذه الجملة إما حالية بتقدير قد ، أى والحال أن قد كذبتم به ، أو جملة مستأنفة مبينة لما هم عليه من التكذيب بما جاء به رسول اللّه ﷺ من الحجج الواضحة والبراهين البينة .

قوله:﴿ **ما عندى ما تستعجلون به** ﴾ أخبرهم بأنه لم يكن عنده ما يتعجلونه من العذاب ، فإنهم كانوا لفرط تكذيبهم يستعجلون نزوله استهزاء، نحو قوله :﴿ أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا ﴾ [الإسراء:٩٢] وقولهم:﴿ اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء ﴾[الأنفال :٣٢] وقولهم:﴿ متى هذا الوعد إن كنتم صادقين ﴾ [الأنبياء : ٣٨] . وقيل : ﴿ **ما عندى ما تستعجلون به** ﴾ من الآيات التى تقترحونها علىّ .

قوله : ﴿ **إن الحكم إلا للّه** ﴾ أى ما الحكم فى كل شىء إلا للّه سبحانه ، ومن جملة ذلك ما تستعجلون به من العذاب ، أو الآيات المقترحة . والمراد : الحكم الفاصل بين الحق والباطل .

---

(١) القرطبى ٤/ ٢٤٣٥.

قوله: ﴿ **يقص الحق** ﴾ قرأ نافع وابن كثير وعاصم :﴿ **يقص** ﴾ بالقاف والصاد المهملة، وقرأ الباقون :« يقضى » بالضاد المعجمة والياء ، وكذا قرأ على وأبو عبد الرحمن السلمى وسعيد بن المسيب ، وهو مكتوب فى المصحف بغير ياء . فعلى القراءة الأولى : هو من القصص ، أى يقص القصص الحق ، أو من قص أثره ، أى يتبع الحق فيما يحكم به . وعلى القراءة الثانية : هو من القضاء ، أى يقضى القضاء بين عباده ، و﴿ **الحق** ﴾ منتصب على المفعولية ، أو على أنه صفة لمصدر محذوف ، أى يقضى القضاء الحق ، أو يقص القصص الحق ﴿ **وهو خير الفاصلين** ﴾ أى بين الحق والباطل بما يقضى به بين عباده ويفصله لهم فى كتابه . ثم أمره الله سبحانه أن يقول لهم : ﴿ **لو أن عندى ما تستعجلون به** ﴾ أى ما تطلبون تعجيله بأن يكون إنزاله بكم مقدوراً إلىّ وفى وسعى ﴿ **لقضى الأمر بينى وبينكم** ﴾ أى لقضى اللّه الأمر بيننا بأن ينزله اللّه سبحانه بكم بسؤالى له وطلبى ذلك ، أو المعنى : لو كان العذاب الذى تطلبونه وتستعجلون به عندى وفى قبضتى لأنزلته بكم ، وعند ذلك يقضى الأمر بينى وبينكم ﴿ **واللّه أعلم بالظالمين** ﴾ وبالوقت الذى ينزل فيه عذابهم وبما تقتضيه مشيئته من تأخيره استدراجًا لهم وإعذارا إليهم .

قوله : ﴿ **وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها إلا هو** ﴾ المفاتح جمع مفتح بالفتح وهو المخزن ، أى عنده مخازن الغيب ، جعل للأمور الغيبية مخازن تخزن فيها على طريق الاستعارة ، أو جمع مِفتح بكسر الميم ، وهو مفتاح ، جعل للأمور الغيبية مفاتح يتوصل بها إلى ما فى المخازن منها على طريق الاستعارة أيضا ، ويؤيد أنها لجمع مِفتح بالكسر قراءة ابن السَّمَيْفَع :« وعنده مفاتيح الغيب » فإن المفاتيح جمع مفتاح والمعنى : إن عنده سبحانه خاصة مخازن الغيب ، أو المفاتيح التى يتوصل بها . وقوله : ﴿ **لا يعلمها إلا هو** ﴾ جملة مؤكدة لمضمون الجملة الأولى ، وأنه لا علم لأحد من خلقه بشىء من الأمور الغيبية التى استأثر اللّه بعلمها ، ويندرج تحت هذه الآية علم ما يستعجله الكفار من العذاب كما يرشد إليه السياق اندراجًا أوليا ، وفى هذه الآية الشريفة ما يدفع أباطيل الكهان، والمنجمين ، والرمليين، وغيرهم من المدّعين ما ليس من شأنهم ولا يدخل تحت قدرتهم ، ولا يحيط به علمهم ، ولقد ابتلى الإسلام وأهله بقوم سوء من هذه الأجناس الضالة والأنواع المخذولة، ولم يربحوا من أكاذيبهم وأباطيلهم بغير خطة السوء المذكورة فى قول الصادق المصدوق ﷺ :« من أتى كاهنًا أو منجمًا فقد كفر بما أنزل على محمد» (١) .

قوله : ﴿ **ويعلم ما فى البر والبحر** ﴾ خصهما بالذكر لأنهما من أعظم مخلوقات اللّه ، أى يعلم ما فيهما من حيوان وجماد علمًا مفصلا لا يخفى عليه منه شىء ، أو خصهما لكونهما أكثر ما يشاهده الناس ويتطلعون لعلم ما فيهما : ﴿ **وما تسقط من ورقة إلا يعلمها** ﴾ أى من

---

(١) أحمد ٢/ ٤٢٩ عن أبى هريرة والحسن .

ورق الشجر، وهو تخصيص بعد التعميم ، أى يعلمها ويعلم زمان سقوطها ومكانه . وقيل : المراد بالورقة ما يكتب فيه الآجال والأرزاق . وحكى النقاش عن جعفر بن محمد :أن الورقة يراد بها هنا : السقط من أولاد بنى آدم ، قال ابن عطية : وهذا قول جار على طريقة الرموز ، ولا يصح عن جعفر بن محمد ولا ينبغى أن يلتفت إليه ﴿ **ولا حبة** ﴾ كائنة ﴿ **فى ظلمات الأرض** ﴾ أى فى الأمكنة المظلمة . وقيل : فى بطن الأرض ﴿ **ولا رطب ولا يابس** ﴾ بالخفض عطفًا على حبة ، وهى معطوفة على ورقة. وقرأ ابن السميفع والحسن وغيرهما بالرفع عطفًا على موضع ﴿ **من ورقة** ﴾ وقد شمل وصف الرطوبة واليبوسة جميع الموجودات . قوله : ﴿ **إلا فى كتاب مبين** ﴾ هو اللوح المحفوظ فتكون هذه الجملة بدل اشتمال من ﴿ **إلا يعلمها** ﴾.وقيل : هو عبارة عن علمه فتكون هذه الجملة بدل كل من تلك الجملة .

وقد أخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن أبى عمران الجونى فى قوله : ﴿ **قل إنى على بينة من ربى** ﴾ قال : على ثقة . وأخرج ابن أبى شيبة وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن عكرمة فى قوله : ﴿ **لقضى الأمر بينى وبينكم** ﴾ قال : لقامت الساعة .

وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن السدى فى قوله : ﴿ **وعنده مفاتح الغيب** ﴾ قال : يقول: خزائن الغيب . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **وعنده مفاتح الغيب** ﴾ قال: هنّ خمس: ﴿إن اللّه عنده علم الساعة ﴾ إلى قوله: ﴿ عليم خبير ﴾ [لقمان : ٣٤] . وأخرج أحمد والبخارى وغيرهما عن ابن عمر أن رسول اللّه ﷺ قال : « مفاتح الغيب خمس لا يعلمها إلا اللّه : لا يعلم ما فى غد إلا اللّه ، ولا يعلم ما تغيض الأرحام إلا اللّه ، ولا يعلم متى يأتى المطر إلا اللّه، ولا تدرى نفس بأى أرض تموت إلا اللّه ، ولا يعلم أحد متى تقوم الساعة إلا اللّه » (١) . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس :﴿ **وما تسقط من ورقة إلا يعلمها** ﴾ قال : ما من شجرة فى بر ولا بحر إلا وبها ملك يكتب ما يسقط من ورقها . وأخرج أبو الشيخ عن مجاهد نحوه .

وأخرج أبو الشيخ عن محمد بن جحادة فى قوله : ﴿ **وما تسقط من ورقة** ﴾ قال : للّه تبارك وتعالى شجرة تحت العرش ليس مخلوق إلا له فيها ورقة فإذا سقطت ورقته خرجت روحه من جسده ، فذلك قوله : ﴿ **وما تسقط من ورقة إلا يعلمها** ﴾ . وأخرج الخطيب فى تاريخه بسند ضعيف عن ابن عمر ؛ أن رسول اللّه ﷺ قال : « ما من زرع على الأرض ، ولا ثمار على أشجار ، إلا عليها مكتوب بسم اللّه الرحمن الرحيم ، هذا رزق فلان ابن فلان » فذلك قوله تعالى : ﴿ **وما تسقط من** ﴾ الآية (٢) . وقد رواه يزيد بن هارون عن محمد بن إسحاق عن نافع عن ابن عمر عن النبى ﷺ فذكره . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس أنه تلا هذه الآية :

---

(١) أحمد ٢/ ٥٢ ، ٥٨ والبخارى فى التفسير (٤٦٩٧) وابن حبان فى العلم (٧٠، ٧١) .

(٢) الخطيب فى تاريخه ، ترجمة : أحمد بن الخليل أبو على التاجر ٤/ ١٣٠ .

﴿ **ولا رطب ولا يابس** ﴾ فقال : الرطب واليابس من كل شيء .

﴿ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (٦٠) وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لا يُفَرِّطُونَ (٦١) ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلاهُمُ الْحَقِّ أَلا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ (٦٢) ﴾ .

قوله :﴿ **يتوفاكم بالليل** ﴾ أى ينيمكم فيقبض فيه نفوسكم التى بها تميزون وليس ذلك موتـًا حقيقة ، فهو مثل قوله : ﴿ اللّه يتوفى الأنفس حين موتها والتى لم تمت فى منامها ﴾ [الزمر : ٤٢] والتوفى : استيفاء الشيء ، وتوفيت الشيء واستوفيته : إذا أخذته أجمع ، قال الشاعر (١) :

إن بنِي الأَدْرَم لَيْسُوا مِنْ أَحدٍ ولا توفاهم قريشٌ فى العَدَد

قيل : الروح إذا خرجت من البدن فى المنام بقيت فيه الحياة . قيل : ولا تخرج منه الروح بل الذهن فقط ، والأولى أن هذا لا يعرفه إلا اللّه سبحانه . قوله : ﴿ **ويعلم ما جرحتم بالنهار** ﴾ أى كسبتم بجوارحكم من الخير والشر . قوله : ﴿ **ثم يبعثكم فيه** ﴾ أى فى النهار يعنى اليقظة . وقيل : يبعثكم من القبور فيه ، أى فى شأن ذلك الذى قطعتم فيه أعماركم من النوم بالليل والكسب بالنهار . وقيل : فى الكلام تقديم وتأخير ، والتقدير : هو الذى يتوفاكم بالليل ثم يبعثكم بالنهار ويعلم ما جرحتم فيه . وقيل : ثم يبعثكم فيه ، أى فى المنام ، ومعنى الآيـة : أن إمهاله تعالى للكفار ليس للغفلة عـن كفرهـم ، فإنـه عـالم بذلك ولكـن ﴿ **ليقـضى أجل مسمى** ﴾ أى معين لكل فرد من أفراد العباد من حياة ورزق ﴿ **ثم إليه مرجعكم**﴾ أى رجوعكم بعد الموت ﴿ **ثم ينبئكم بما كنتم تعملون** ﴾ فيجازى المحسن بإحسانه ، والمسيء بإساءته .

قـوله : ﴿ **وهـو القاهر فوق عباده** ﴾ المـراد : فوقية القدرة والرتبة كما يقال : السلطان فـوق الرعية ، وقـد تقدم بيانه فى أول السورة . قوله : ﴿ **ويرسل عليكم حفظة** ﴾ أى ملائكة جعلهم اللّه حافظين لكم ، ومنه قوله : ﴿ وإن عليكم لحافظين ﴾ [الانفطار : ١٠] بمعنى أنـه يرسل عليكم من يحفظكم من الآفات ويحفظ أعمالكم ، والحفظة : جمع حـافظ ، مثل كتبة جمع كاتب ﴿ **وعليكم** ﴾ متعلق بـ﴿ **يرسل** ﴾ لما فيه من معنى الاستيلاء، وتقديمه على حفـظـة ليفيـد العناية بشأنـه ، وأنـه أمـر حقيق بذلك . وقيل : هو متعلق بحفظة .

---

(١) هو منظور الوبرى .

قوله: ﴿ **حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا** ﴾ « حتى » يحتمل أن تكون هى الغائية ، أى ويرسل عليكم حفظة يحفظون ما أمروا بحفظه مما يتعلق بكم ﴿ **حتى إذا جاء أحدكم الموت** ﴾ ويحتمل أن تكون الابتدائية. والمراد: بمجىء الموت مجىء علاماته. وقرأ حمزة : « توفاه رسلنا » وقرأ الأعمش : « تتوفاه » والرسل : هم أعوان ملك الموت ، ومعنى توفته: استوفت روحه ﴿ **لا يفرطون** ﴾ أى لايقصرون ولايضيعون (١) ، وأصله: من التقدم ، وقال أبو عبيدة : لا يتوانون . وقرأ عبيد بن عمير : « لا يفرطون » بالتخفيف ، أى لا يجاوزون الحد فيما أمروا به من الإكرام والإهانة .

قوله : ﴿ **ثم ردوا إلى الله مولاهم الحق** ﴾ معطوف على توفته ، والضمير راجع إلى أحد لأنه فى معنى الكل مع الالتفات من الخطاب إلى الغيبة ، أى ردوا بعد الحشر إلى الله ، أى إلى حكمه وجزائه ﴿ **مولاهم** ﴾ مالكهم الذى يلى أمورهم ﴿ **الحق** ﴾ قرأ الجمهور بالجر صفة لاسم الله. وقرأ الحسن : « الحق » بالنصب على إضمار فعل ، أى أعنى أو أمدح ، أوعلى المصدر ﴿ **وهو أسرع الحاسبين** ﴾ لكونه لا يحتاج إلى ما يحتاجون إليه من الفكر والروية والتدبر .

وقد أخرج أبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ :« مع كل إنسان ملك إذا نام يأخذ نفسه ، فإذا أذن الله فى قبض روحه قبضه وإلا ردّها إليه فذلك قوله تعالى : ﴿ **يتوفاكم بالليل** ﴾ » . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن عكرمة فى الآية قال : ما من ليلة إلا والله يقبض الأرواح كلها فيسأل كل نفس عما عمل صاحبها من النهار ، ثم يدعو ملك الموت فيقول : اقبض روح هذا وما من يوم إلا وملك الموت ينظر فى كتاب حياة الإنسان ، قائل يقول ثلاثًا وقائل يقول خمسًا . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى الآية قال : أما وفاته إياهم بالليل فمنامهم ، وأما ﴿ **جرحتم بالنهار** ﴾ فيقول :ما اكتسبتم بالنهار ﴿ **ثم يبعثكم فيه** ﴾ قال : فى النهار ﴿ **ليقضى أجل مسمى** ﴾ وهو الموت . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس ﴿ **ويعلم ما جرحتم** ﴾ قال : ما كسبتم من الإثم .

وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى قوله : ﴿ **ويرسل عليكم حفظة** ﴾ قال : هم المعقبات من الملائكة يحفظونه ويحفظون عمله . وأخرج ابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى الآية قال :أعوان ملك الموت من الملائكة . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه فى قوله: ﴿ **وهم لا يفرطون** ﴾ يقول : لا يضيعون .

---

(١) فى المخطوطة : « يضيعون » بدون « لا » ، والصحيح ما أثبتناه ليستقيم المعنى .

﴿ **قُلْ مَن يُنَجِّيكُم مِّن ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَّئِنْ أَنجَانَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ (٦٣) قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُم مِّنْهَا وَمِن كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنتُمْ تُشْرِكُونَ (٦٤) قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَن يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّن فَوْقِكُمْ أَوْ مِن تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيَعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُم بَأْسَ بَعْضٍ انظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ (٦٥)** ﴾ .

قيل : المراد بظلمات البر والبحر : شدائدهما . قال النحاس : والعرب تقول : يوم مظلم إذا كان شديدًا ، فإذا عظمت ذلك قالت : يوم ذو كواكب ، أى يحتاجون فيه لشدة ظلمته إلى كواكب . وأنشد سيبويه :

بَنى أَسدٍ هَلْ تَعْلَمُونَ بلاءَنا   إذا كَانَ يَومٌ ذو كواكب أشنَعَا (١)

والاستفهام للتقريع والتوبيخ، أى من ينجيكم من شدائدهما العظيمة ؟ قرأ أبو بكر عن عاصم : « خِفية » بكسر الخاء. وقرأ الباقون بضمها ، وهما لغتان. وقرأ الأعمش : « وخيفة » من الخوف . وجملة ﴿ **تدعونه** ﴾ فى محل نصب على الحال ، أى من ينجيكم من ذلك حال دعائكم له دعاء تضرع وخفية ، أو متضرعين ومخفين . والمراد بالتضرع هنا : دعاء الجهر . قوله: ﴿ **لئن أنجيتنا** ﴾ كذا قرأ أهل المدينة ، وأهل الشام ، وقرأ الكوفيون : « لئن أنجانا » والجملة فى محل نصب على تقدير القول ،أى قائلين لئن أنجيتنا من هذه الشدة التى نزلت بنا ، وهى الظلمات المذكورة ﴿ **لنكونن من الشاكرين** ﴾لك على ما أنعمت به علينا من تخليصنا من هذه الشدائد .

قوله : ﴿ **قل اللّه ينجيكم منها ومن كل كرب** ﴾ قرأ الكوفيون وهشام : « يُنَجِّيكُمْ » بالتشديد ، وقرأ الباقون بالتخفيف ، وقراءة التشديد تفيد التكثير . وقيل : معناهما واحد ، والضمير فى : ﴿ **منها** ﴾ راجع إلى الظلمات . والكرب : الغم يأخذ بالنفس ، ومنه رجل مكروب . قال عنترة :

وَمَكروب كَشَفْتُ الكَرْبَ عَنْهُ   بطعنةِ فَيْصَلٍ لَما دَعَانى

﴿ **ثم أنتم تشركون** ﴾ باللّه سبحانه بعد أن أحسن إليكم (٢) بالخلوص من الشدائد ، وذهاب الكروب شركاء لا ينفعونكم ولا يضرونكم ، ولا يقدرون على تخليصكم من كل ما ينزل بكم ، فكيف وضعتم هذا الشرك موضع ما وعدتم به من أنفسكم من الشكر؟ ثم أمره اللّه سبحانه أن يقول لهم: ﴿ **هو القادر على أن يبعث عليكم عذابًا** ﴾ أى الذى قدر على إنجائكم من تلك الشدائد ، ودفع عنكم تلك الكروب ، قادر على أن يعيدكم فى شدة ومحنة وكرب ،

---

(١) الشناعة : الفظاعة .

(٢) فى المطبوعة : « بعد أن أحسن إليك » ، والصحيح ما أثبتناه من المخطوطة .

يبعث عذابه عليكم من كل جانب ، فالعذاب المبعوث من جهة الفوق : ما ينزل من السماء من المطر والصواعق ، والمبعوث من تحت الأرجل : الخسف والزلازل والغرق . وقيل : ﴿ **من فوقكم** ﴾ يعنى الأمراء الظلمة ﴿ **ومن تحت أرجلكم** ﴾ يعنى السفلة ، وعبيد السوء .

قوله :﴿ **أو يلبسكم شيعًا** ﴾ قرأ الجمهور بفتح التحتية ، من لبس الأمر : إذا خلطه . وقرأ أبو عبد الله المدينى بضمها ، أى يجعل ذلك لباسًا لكم . قيل : والأصل : أو يلبس عليكم أمركم ، فحذف أحد المفعولين مع حرف الجر كما فى قوله تعالى : ﴿ وإذا كالوهم أو وزنوهم ﴾ [المطففين : ٣] . والمعنى : يجعلكم مختلطى الأهواء ، مختلفى النحل ، متفرقى الآراء . وقيل : يجعلكم فرقًا يقاتل بعضكم بعضا . والشيع : الفرق ، أى يخلطكم فرقا . قوله : ﴿ **ويذيق بعضكم بأس بعض** ﴾ أى يصيب بعضكم بشدة بعض من قتل وأسر ونهب ﴿ **ويذيق** ﴾ معطوف على ﴿ **يبعث** ﴾ ، وقرئ : « نذيق » بالنون ﴿ **انظر كيف نصرف الآيات** ﴾ نبين لهم الحجج والدلالات من وجوه مختلفة ﴿ **لعلهم يفقهون** ﴾ الحقيقة فيعودون إلى الحق الذى بيناه لهم بيانات متنوعة .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله : ﴿ **قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر** ﴾ يقول : من كرب البر والبحر . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم فى تفسير الآية عن ابن عباس قال : يقول : إذا أضل الرجل الطريق دعا الله لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه فى قوله:﴿ **قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابًا من فوقكم** ﴾ قال : يعنى من أمرائكم ﴿ **أو من تحت أرجلكم** ﴾ يعنى سفلتكم ﴿ **أو يلبسكم شيعًا** ﴾ يعنى بالشيع :الأهواء المختلفة ﴿ **ويذيق بعضكم بأس بعض**﴾ قال:يسلط بعضكم على بعض بالقتل والعذاب.وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عنه من وجه آخر فى تفسير الآية قال:﴿ **عذابًا من فوقكم** ﴾ أئمة السوء ﴿ **أو من تحت أرجلكم** ﴾ قال:خدم السوء.وأخرج أبو الشيخ عنه أيضًا من وجه آخر قال:﴿**من فوقكم**﴾من قبل أمرائكم وأشرافكم ﴿ **أو من تحت أرجلكم** ﴾ قال :من قبل سفلتكم وعبيدكم . وأخرج عبد بن حميد وأبو الشيخ عن أبى مالك ﴿ **عذابا من فوقكم** ﴾ قال : القذف ﴿ **أو من تحت أرجلكم** ﴾ قال : الخسف . وأخرج أبو الشيخ عن مجاهد مثله.وأخرج أبو الشيخ عن مجاهد أيضًا ﴿ **من فوقكم** ﴾ قال : الصيحة والحجارة والريح ﴿ **أو من تحت أرجلكم** ﴾ قال : الرجفة والخسف ، وهما عذاب أهل التكذيب ﴿ **ويذيق بعضكم بأس بعض** ﴾ قال :عذاب أهل الإقرار. وأخرج البخارى وغيره عن جابر بن عبد الله قال : لما نزلت هذه الآية : ﴿ **قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابًا من فوقكم** ﴾ قال رسول الله ﷺ :« أعوذ بوجهك » ﴿ **أو من تحت أرجلكم** ﴾ قال : « أعوذ بوجهك » ﴿ **أو يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم بأس بعض** ﴾ قال : « هذا أهون

وأيسر » (١) .

وأخرج أحمد وعبد بن حميد ومسلم وأبو داود والترمذى وابن ماجة وغيرهم من حديث طويل عن ثوبان ، وفيه : « وسألته : ألا يسلط عليهم عدوًا من غيرهم فأعطانيها ، وسألته أن لا يذيق بعضهم بأس بعض فمنعنيها » (٢) . وأخرج مسلم وغيره من حديث سعد بن أبى وقاص ، أن النبى ﷺ أقبل ذات يوم من العالية ، حتى إذا مر بمسجد بنى معاوية ، دخل فركع فيه ركعتين وصلينا معه ودعا ربه طويلا ، ثم انصرف إلينا فقال : « سألت ربى ثلاثًا فأعطانى اثنتين ومنعنى واحدة : سألته ألا يهلك أمتى بالغرق ، وسألته ألا يهلك أمتى بالسنة فأعطانيهما ، وسألته ألا يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها » (٣) . وأخرج أحمد والحاكم وصححه من حديث جابر بن عتيك نحوه (٤) . وأخرج نحوه أيضا ابن مردويه من حديث أبى هريرة . وأخرج أيضا ابن أبى شيبة وابن مردويه من حديث حذيفة بن اليمان نحوه (٥) . وأخرج أحمد والنسائى وابن مردويه عن أنس نحوه أيضا (٦) .

وأخرج أحمد، والترمذى وحسنه، وابن أبى حاتم وابن مردويه عن سعد بن أبى وقاص عن النبى ﷺ فى هذه الآية : ﴿ **قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابًا من فوقكم أو من تحت أرجلكم** ﴾ فقال النبى ﷺ : « أما إنها كائنة ولم يأت تأويلها بعد» (٧) . وأخرج ابن أبى شيبة وأحمد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه، وأبو نعيم فى الحلية ، والضياء فى المختارة عن أبى بن كعب فى هذه الآية قال : هن أربع وكلهن عذاب وكلهن واقع لا محالة ، فمضت اثنتان بعد وفاة رسول الله ﷺ بخمس وعشرين سنة ، فألبسوا شيعًا ، وذاق بعضهم بأس بعض ، وبقيت اثنتان واقعتان لا محالة : الخسف والرجم (٨) . والأحاديث فى هذا الباب كثيرة وفيما ذكرناه كفاية (٩) .

---

(١) أحمد ٣/ ٣٠٩ والبخارى فى التفسير (٤٦٢٨) وفى الاعتصام (٧٣١٣) وفى التوحيد (٧٤٠٦) والترمذى فى التفسير (٣٠٦٥) وقال : « حسن صحيح » وابن حبان فى فضل الأمة (٧١٧٦) والنسائى فى التفسير (١٨٤، ١٨٥) .

(٢) أحمد ٥ / ٢٧٨ ، ٢٨٤ ومسلم فى الفتن (٢٨٨٩ / ١٩) وأبو داود فى الفتن (٤٢٥٢) والترمذى (٢١٧٦) وقال : «حسن صحيح » وابن ماجة فى الفتن (٣٩٥٢) والبيهقى فى السير ٩ / ١٨١ .

(٣) أحمد ١ / ١٧٥ ، ١٨١ ، ١٨٢ ومسلم فى الفتن (٢٨٩٠ / ٢٠) .

(٤) أحمد ٥ / ٤٤٥ وصححه الحاكم ٤ / ٥١٧ على شرط الشيخين ووافقه الذهبى .

(٥) ابن أبى شيبة فى الدعاء (٩٥٥٥) .

(٦) أحمد ٣ / ١٤٦ .

(٧) أحمد ١ / ١٧٠ ، ١٧١ والترمذى فى التفسير (٣٠٦٦) وقال : « حسن غريب » .

(٨) ابن أبى شيبة فى الفتن (١٩٤٤٩) وأحمد ٥ / ١٣٤ ، ١٣٥ ، وقال الهيثمى فى المجمع ٧ / ٢٤ : « ورجاله ثقات » ثم قال : « والظاهر أن من قوله : «فمضت اثنتان » إلى آخره من قول « رفيع » فإن أبى بن كعب لم يتأخر إلى زمن الفتنة والله أعلم »، وابن جرير ٧ / ١٤٦ ، ١٤٧ وأبو نعيم فى الحلية ترجمة أبى بن كعب ١ / ٢٥٣ .

(٩) الأحاديث التى ذكرها المؤلف والتى لم يذكرها لا بحال أن يكون تفرق الأمة بعضها على بعض أمرًا لازمًا ، ودائمًا وعامًا ، يشمل كل الأزمنة، وكل الأمكنة ، وكل الأحوال إلى يوم القيامة. . وإلا لم يكن هناك معنى =

﴿ وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُل لَّسْتُ عَلَيْكُم بِوَكِيلٍ (٦٦) لِّكُلِّ نَبَإٍ مُّسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (٦٧) وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا يُنسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرَىٰ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٦٨) وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِم مِّن شَيْءٍ وَلَٰكِن ذِكْرَىٰ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (٦٩) وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَذَكِّرْ بِهِ أَن تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِن دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِن تَعْدِلْ كُلَّ عَدْلٍ لَّا يُؤْخَذْ مِنْهَا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ (٧٠) قُلْ أَنَدْعُو مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانَ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى ائْتِنَا قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَأُمِرْنَا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ (٧١) وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَاتَّقُوهُ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (٧٢) وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُن فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنفَخُ فِي الصُّورِ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ (٧٣) ﴾ .

قوله : ﴿ **وكذب به قومك** ﴾ الضمير راجع إلى القرآن ، أو إلى العذاب ، وقومه المكذبون : هم قريش . وقيل : كل معاند ، وجملة : ﴿ **وهو الحق** ﴾ فى محل نصب على الحال ، أى كذبوا بالقرآن ، أو العذاب ، والحال أنه حق ، وقرأ ابن أبى عبلة : « وكذبت » بالتاء ﴿ **قل لست عليكم بوكيل** ﴾ أى لست بحفيظ على أعمالكم حتى أجازيكم عليها . وقيل: وهذه الآية منسوخة بآية القتال . وقيل : ليست بمنسوخة إذ لم يكن إيمانهم فى وسعه.

قوله : ﴿ **لكل نبأ مستقر** ﴾ أى لكل شىء وقت يقع فيه . والنبأ : الشىء الذى ينبأ عنه. وقيل: المعنى : لكل عمل جزاء . قال الزجاج : يجوز أن يكون وعيدًا لهم بما ينزل بهم فى الدنيا . وقال الحسن : هذا وعيد من الله للكفار؛ لأنهم كانوا لا يقرون بالبعث ﴿ **وسوف تعلمون** ﴾ ذلك بحصوله ونزوله بهم ، كما علموا يوم بدر بحصول ما كان النبى ﷺ يتوعدهم به .

= لقوله تعالى : ﴿ **واعتصموا بحبل الله جميعًا ولا تفرقوا** ﴾ [آل عمران : ١٠٣] ، ولا لقوله سبحانه : ﴿ **ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم** ﴾ [الأنفال : ٤٦] .

فالتفرق داء وبيل تصاب به الأمة كلما تهيأت أسبابه ، ولم تتحصن منه بما ينبغى ، كما يصاب الفرد بالمرض إذا أهمل الوقاية ، أو قصر فى العلاج . للتوسع انظر : الصحوة الإسلامية بين الاختلاف المشروع والتفرق المذموم للدكتور القرضاوى ص ٤٣ ـ ٤٩ .

قوله : ﴿ **وإذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا فأعرض عنهم** ﴾ الخطاب للنبى ﷺ ، أو لكل من يصلح له. والخوض : أصله فى الماء ثم استعمل فى غمرات الأشياء التى هى مجاهل تشبيهًا بغمرات الماء ، فاستعير من المحسوس للمعقول . وقيل :هو مأخوذ من الخلط ، وكل شىء خضته فقد خلطته، ومنه خاض الماء بالعسل : خلطه . والمعنى : إذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا بالتكذيب والرد والاستهزاء ، فدعهم ولا تقعد معهم لسماع مثل هذا المنكر العظيم ، حتى يخوضوا فى حديث مغاير له ، أمره اللّه سبحانه بالإعراض عن أهل المجالس التى يستهان فيها بآيات اللّه إلى غاية هى الخوض فى غير ذلك .

وفى هذه الآية موعظة عظيمة لمن يتسمح بمجالسة المبتدعة ، الذين يحرفون كلام اللّه ، ويتلاعبون بكتابه وسنة رسوله ، ويردون ذلك إلى أهوائهم المضلة وبدعهم الفاسدة ، فإنه إذا لم ينكر عليهم ويغير ما هم فيه فأقل الأحوال أن يترك مجالستهم،وذلك يسير عليه غير عسير . وقد يجعلون حضوره معهم مع تنزهه عما يتلبسون به شبهة يشبهون بها على العامة ، فيكون فى حضوره مفسدة زائدة ، على مجرد سماع المنكر . وقد شاهدنا من هذه المجالس الملعونة مالا يأتى عليه الحصر ، وقمنا فى نصرة الحق ودفع الباطل بما قدرنا عليه ، وبلغت إليه طاقتنا ، ومن عرف هذه الشريعة المطهرة حق معرفتها علم أن مجالسة أهل البدع المضلة فيها من المفسدة أضعاف أضعاف ما فى مجالسة من يعصى اللّه بفعل شىء من المحرمات ، ولا سيما بمن كان غير راسخ القدم فى علم الكتاب والسنة ، فإنه ربما ينفق عليه من كذباتهم وهذيانهم ، ما هو من البطلان بأوضح مكان فينقدح فى قلبه ما يصعب علاجه، ويعسر دفعه ، فيعمل بذلك مدة عمره ، ويلقى اللّه به معتقدًا أنه من الحق ، وهو من أبطل الباطل ، وأنكر المنكر .

قوله : ﴿ **وإما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى** ﴾ « إما » هذه هى الشرطية وتلزمها غالبًا نون التأكيد ولا تلزمها نادرًا ، ومنه قول الشاعر :

إِما يصيبك عدو فى منازلة   يَوْمًا فقل كيف يَستعلى وَيَنْتَصِرُ

وقرأ ابن عباس : « ينسينك » بتشديد السين ، ومثله قول الشاعر :

وقد ينسيك بعض الحاجة الكسل

والمعنى : إن أنساك الشيطان أن تقوم عنهم فلا تقعد بعد الذكرى إذا ذكرت ﴿ **مع القوم الظالمين** ﴾ أى الذين ظلموا أنفسهم بالاستهزاء بالآيات والتكذيب بها . قيل : وهذا الخطاب وإن كان ظاهره للنبى ﷺ ؛ فالمراد التعريض لأمته لتنزهه عن أن ينسيه الشيطان . وقيل : لا وجه لهذا ، فالنسيان جائز عليه كما نطقت بذلك الأحاديث الصحيحة : « إنما أنا بشر أنسى كما تنسون ، فإذا نسيت فذكرونى » (١) ، ونحو ذلك .

(١) جزء من حديث رواه عبد اللّه بن مسعود وهو عند : أحمد ١/ ٣٧٩، ٤٢٤ ، ٤٢٨ وأبو داود فى الصلاة (١٠٢٢) والنسائى فى السهو ٣ / ٢٨ ، ٢٩، ٣٣ وابن ماجة فى إقامة الصلاة والسنة فيها (١٢٠٣) .

قوله : ﴿ **وما على الذين يتقون من حسابهم من شىء** ﴾ أى ما على الذين يتقون مجالسة الكفار عند خوضهم فى آيات اللّه من حساب الكفار من شىء . وقيل : المعنى : ما على الذين يتقون ما يقع منهم من الخوض فى آيات اللّه فى مجالستهم لهم من شىء ، وعلى هذا التفسير ففى الآية الترخيص للمتقين من المؤمنين فى مجالسة الكفار إذا اضطروا إلى ذلك كما سيأتى عند ذكر السبب . قيل : وهذا الترخيص كان فى أول الإسلام ، وكان الوقت وقت تقية ، ثم نزل قوله تعالى : ﴿ وقد نزل عليكم فى الكتاب أن إذا سمعتم آيات اللّه يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا فى حديث غيره ﴾ [النساء : ١٤٠]. فنسخ ذلك قوله : ﴿ **ولكن ذكرى لعلهم** ﴾ : « ذكرى » فى موضع نصب على المصدر ، أو رفع على أنها مبتدأ ، وخبرها محذوف، أى ولكن عليهم ذكرى . وقال الكسائى :المعنى : ولكن هذه ذكرى ، والمعنى على الاستدراك من النفى السابق : أى ولكن عليهم الذكرى للكافرين بالموعظة والبيان لهم بأن ذلك لا يجوز ، أما على التفسير الأول : فلأن مجرد اتقاء مجالس هؤلاء الذين يخوضون فى آيات اللّه لا يسقط وجوب الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، وأما على التفسير الثانى : فالترخيص فى المجالسة لا يسقط التذكير ﴿ **لعلهم يتقون** ﴾ الخوض فى آيات اللّه إذا وقعت منكم الذكرى لهم ، وأما جعل الضمير للمتقين فبعيد جداً .

قوله : ﴿ **وذر الذين اتخذوا دينهم لعبًا ولهوًا** ﴾ أى اترك هؤلاء الذين اتخذوا الدين الذى كان يجب عليهم العمل به والدخول فيه لعبًا ولهوًا ، ولا تعلق قلبك بهم فإنهم أهل تعنت وإن كنت مأمورًا بإبلاغهم الحجة . وقيل : هذه الآية منسوخة بآية القتال . وقيل : المعنى : أنهم اتخذوا دينهم الذى هم عليه لعبًا ولهوًا ، كما فى فعلهم بالأنعام من تلك الجهالات والضلالات المتقدم ذكرها .

وقيل : المراد بالدين هنا : العيد ، أى اتخذوا عيدهم لعبًا ولهوًا ، وجملة:﴿ **وغرتهم الحياة الدنيا** ﴾ معطوفة على : ﴿ **اتخذوا** ﴾ أى غرتهم حتى آثروها على الآخرة وأنكروا البعث وقالوا : ﴿ إن هى إلاحياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين ﴾ [المؤمنون : ٣٧] .

قوله : ﴿ **وذكر به أن تبسل نفس بما كسبت** ﴾ الضمير فى « به » للقرآن ، أو للحساب . والإبسال : تسليم المرء نفسه للهلاك ، ومنه أبسلت ولدى ، أى رهنته فى الدم ؛ لأن عاقبة ذلك الهلاك . قال النابغة :

ونحن رَهَنَّا بالأُفاقة [(١)] عامرًا   بما كان فى الدرداء رَهْنًا فَأبْسلاَ

أى فهلك ، والدرداء كتيبة كانت لهم معروفة بهذا الاسم ، فالمعنى : وذكر به خشية أو

---

(١) الأُفاقة : ككناسة : موضع فى أرض الحزن قرب الكوفة ، وفى المطبوعة محرفة حيث قال : « الإفاقة » بكسر الهمزة . والصحيح الضم وهو ما أثبتناه .

مخافة أو كراهة أن تهلك نفس بما كسبت، أى ترتهن وتسلم للهلكة ، وأصل الإبسال: المنع ، ومنه شجاع باسل ، أى ممتنع من قرنه.

قوله : ﴿ **وإن تعدل كل عدل لا يؤخذ منها** ﴾ العدل : هنا الفدية ، والمعنى : وإن بذلت تلك النفس التى سلمت للهلاك كل فدية لا يؤخذ منها ذلك العدل حتى تنجو به من الهلاك ، وفاعل ﴿ **يؤخذ** ﴾ ضمير يرجع إلى العدل ، لأنه بمعنى المفدى به كما فى قوله : ﴿ ولا يؤخذ منها عدل ﴾ [البقرة : ٤٨] . وقيل : فاعله ﴿ **منها** ﴾ لأن العدل هنا مصدر لا يسند إليه الفعل . وكل عدل منصوب على المصدر ، أى عدلا كل عدل ، والإشارة بقوله : ﴿ **أولئك** ﴾ إلى المتخذين دينهم لعبًا ولهوًا ، وخبره ﴿ **الذين أبسلوا بما كسبوا** ﴾ أى هؤلاء الذين اتخذوا دينهم لعبًا ولهوًا هم الذين سلموا للهلاك بما كسبوا ، و ﴿ **لهم شراب من حميم** ﴾ جواب سؤال مقدر كأنه قيل : كيف حال هؤلاء ؟ فقيل : لهم شراب من حميم ، وهو الماء الحار ، ومثله قوله تعالى : ﴿ يصب من فوق رؤوسهم الحميم ﴾ [الحج : ١٩] وهو هنا : شراب يشربونه فيقطع أمعاءهم .

قوله : ﴿ **قل أندعو من دون اللّه ما لا ينفعنا ولا يضرنا** ﴾ أمره اللّه سبحانه بأن يقول لهم هذه المقالة ، والاستفهام للتوبيخ ، أى كيف ندعوا من دون اللّه أصنامًا لا تنفعنا بوجه من وجوه النفع إن أردنا منها نفعًا ، ولا نخشى ضرها بوجه من الوجوه ، ومن كان هكذا فلايستحق العبادة ﴿ **ونردّ على أعقابنا** ﴾ عطف على﴿ **ندعو** ﴾ والأعقاب :جمع عقب ، أى كيف ندعو من كان كذلك ونرجع إلى الضلالة التى أخرجنا اللّه منها . قال أبو عبيدة : يقال لمن ردّ عن حاجته ولم يظفر بها : قد ردّ على عقبيه . وقال المبرد :

نعقب بالشر بعد الخير

وأصله من المعاقبة والعقبى ، وهما ما كان تاليًا للشىء واجبًا أن يتبعه ، ومنه : ﴿ والعاقبة للمتقين ﴾ [الأعراف : ١٢٨] ، ومنه : عقب الرجل ، ومنه العقوبة ؛ لأنها تالية للذنب .

قوله : ﴿ **كالذى استهوته الشياطين فى الأرض** ﴾ هوى يهوى إلى الشىء أسرع إليه ، وقال الزجاج : هو من هوى النفس ، أى زين له الشيطان هواه ، و ﴿ **استهوته الشياطين** ﴾ هوت به والكاف فى:﴿ **كالذى** ﴾ إما نعت مصدر محذوف ، أى نرد على أعقابنا ردا كالذى ، أو محل نصب على الحال من فاعل نرد ،أى نرد حال كوننا مشبهين للذى استهوته الشياطين ، أى ذهبت به مردة الجن بعد أن كان بين الإنس . قرأ الجمهور : ﴿ **استهوته** ﴾ وقرأ حمزة : « استهواه » على تذكير الجمع . وقرأ ابن مسعود والحسن : « استهواه الشيطان » وهو كذلك فى قراءة أبى ، و﴿ **حيران** ﴾ حال ، أى حال كونه متحيرًا تائهًا لا يدرى كيف يصنع ؟ والحيران : هو الذى لا يهتدى لجهة ، وقد حار يَحار حَيْرَة وحَيْرورة : إذا تردد ، وبه

سُمى الماء المستنقع الذى لا منفذ له حائرًا .

قوله : ﴿ له أصحاب يدعونه إلى الهدى ﴾ صفة لحيران ، أو حالية ، أى له رفقة يدعونه إلى الهدى يقولون له : ائتنا فلا يجيبهم ولا يهتدى بهديهم . قوله : ﴿ قل إن هدى الله هو الهدى ﴾ أمره الله سبحانه بأن يقول لهم : ﴿ إن هدى الله ﴾ أى دينه الذى ارتضاه لعباده ﴿ هو الهدى ﴾ وما عداه باطل ﴿ ومن يبتغ غير الإسلام دينا فلن يقبل منه ﴾ [آل عمران : ٨٥] ﴿ وأمرنا ﴾ معطوف على الجملة الإسمية، أى من جملة ما أمره الله بأن يقوله ، واللام فى: ﴿ لنسلم ﴾ هى لام العلة ، والمعلل هو الأمر ، أى أمرنا لأجل نسلم لرب العالمين . وقال الفراء: المعنى: أمرنا بأن نسلم ؛ لأن العرب تقول أمرتك لتذهب ، وبأن تذهب بمعنى . وقال النحاس : سمعت ابن كيسان يقول : هى لام الخفض .

قوله : ﴿ وأن أقيموا الصلاة واتقوه ﴾ معطوف على : ﴿ لنسلم ﴾ على معنى وأمرنا أن نسلم وأن أقيموا ، ويجوز أن يكون عطفًا على : ﴿ يدعونه ﴾ على المعنى ، أى يدعونه إلى الهدى ، ويدعونه أن أقيموا ﴿ وهو الذى إليه تحشرون ﴾ فكيف تخالفون أمره ﴿ وهو الذى خلق السموات والأرض ﴾ خلقًا ﴿ بالحق ﴾ أوحال كون الخلق بالحق فكيف تعبدون الأصنام المخلوقة ؟ قوله: ﴿ ويوم يقول كن فيكون قوله الحق ﴾ أى واذكر يوم يقول « كن فيكون» أو اتقوا يوم يقول : كن فيكون وقيل : هو عطف على الهاء فى :﴿ واتقوه ﴾ . وقيل : إن ﴿ يوم ﴾ ظرف لمضمون جملة ﴿ قوله الحق ﴾ والمعنى : وأمره المتعلق بالأشياء الحق ، أى المشهود له بأنه حق . وقيل :﴿ قوله ﴾ مبتدأ و﴿ الحق ﴾ صفة له و﴿ يوم يقول كن فيكون ﴾ خبره مقدمًا عليه، والمعنى : قوله المتصف بالحق كائن يوم يقول كن فيكون . وقيل : إن ﴿ قوله ﴾ مرتفع بـ « يكون » ، و﴿ الحق ﴾ صفته ، أى يوم يقول كن يكون قوله الحق . وقرأ ابن عامر : « فنكون » بالنون وهو إشارة إلى سرعة الحساب . وقرأ الباقون بالياء التحتية وهو الصواب .

قوله : ﴿ وله الملك يوم ينفخ فى الصور ﴾ الظرف منصوب بما قبله ، أى له الملك فى هذا اليوم . وقيل : هو بدل من اليوم الأول ، والصور : قرن ينفخ فيه النفخة الأولى للفناء ، والثانية للإنشاء ، وكذا قال الجوهرى : إن الصور القرن ، قال الراجز :

لَقَدْ نَطَحْنَاهُمْ غَداة الْجَمْعَيْن   نَطْحًا شَدِيدًا لا كَنَطْحِ الصُّورَيْن

والصور بفتح الصاد وبكسرها لغة، وحكى عن عمرو بن عبيد أنه قرأ :« يوم ينفخ فى الصُّوَر» بتحريك الواو ، جمع صورة ، والمراد : الخلق . قال أبو عبيدة : وهذا وإن كان محتملا يرد بما فى الكتاب والسنة . وقال الفراء : كن فيكون ، يقال : إنه للصور خاصة ، أى ويوم يقول للصور كن فيكون . قوله : ﴿ عالم الغيب والشهادة ﴾ رفع ﴿ عالم ﴾ على أنه صفة للذى خلق السموات والأرض ، ويجوز أن يرتفع على إضمار مبتدأ ، أى هو عالم الغيب

والشهادة ، وروى عن بعضهم أنه قرأ : « ينفخ » بالبناء للفاعل ، فيجوز على هذه القراءة أن يكون الفاعل ﴿ عالم الغيب ﴾ ويجوز أن يرتفع بفعل مقدر كما أنشد سيبويه (١) :

لِيُبكَ يَزيدٌ ضَارِعٌ لخُصومَة   وَمخْتَبِط مِما تُطيحُ الطَّوائحُ

أى يبكيه مختبط . وقرأ الحسن والأعمش : « عالم » بالخفض على البدل من الهاء فى : ﴿ له الملك ﴾ . ﴿ وهو الحكيم ﴾ فى جميع ما يصدر عنه ﴿ الخبير ﴾ بكل شىء .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى قوله : ﴿ وكذب به قومك ﴾ يقول : كذبت قريش بالقرآن ﴿ وهو الحق ﴾ وأما الوكيل فالحفيظ ، وأما ﴿ لكل نبأ مستقر ﴾ فكان نبأ القوم استقر يوم بدر بما كان بعدهم من العذاب . وأخرج النحاس فى ناسخه عن ابن عباس فى قوله : ﴿ وما أنا عليكم بوكيل ﴾ قال : نسخ هذه الآية آية السيف ﴿ فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ﴾ [التوبة : ٥] . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس ﴿ لكل نبأ مستقر ﴾ قال : حبست عقوبتها حتى عمل ذنبها أرسلت عقوبتها . وأخرج ابن جرير من طريق العوفى عن ابن عباس فى قوله : ﴿ لكل نبأ مستقر ﴾ قال : فعل وحقيقة ما كان منه فى الدنيا وما كان منه فى الآخرة .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ وإذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا فأعرض عنهم ﴾ ونحو هذا فى القرآن قال : أمر الله المؤمنين بالجماعة ونهاهم عن الاختلاف والفرقة ، وأخبرهم أنما أهلك من كان قبلهم بالمراء والخصومات فى دين الله . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله : ﴿ وإذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا ﴾ قال : يستهزئون بها ، نهى محمدًا ﷺ أن يقعد معهم إلا أن ينسى ، فإذا ذكر فليقم وذلك قول الله : ﴿ فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين ﴾ . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن محمد بن سيرين ، أنه كان يرى أن هذه الآية نزلت فى أهل الأهواء . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وأبو نعيم فى الحلية عن أبى جعفر قال : لا تجالسوا أهل الخصومات فإنهم الذين يخوضون فى آيات الله . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن محمد بن على قال : إن أصحاب الأهواء من الذين يخوضون فى آيات الله . وأخرج أبو الشيخ عن مقاتل قال : كان المشركون بمكة إذا سمعوا القرآن من أصحاب النبى ﷺ خاضوا واستهزؤوا ، فقال المسلمون : لا تصلح لنا مجالستهم نخاف أن نخرج حين نسمع قولهم ونجالسهم فلا نعيب عليهم ، فأنزل الله هذه الآية . وأخرج أبو الشيخ أيضًا عن السدى أنه قال : إن هذه الآية منسوخة بآية السيف .

(١) هذا البيت للشاعر : الحارث بن نهيك . وصف أنه كان مقيمًا لحجة المظلوم ناصرًا له ، والمختبط : الطالب المعروف ، وتطيح : تذهب وتهلك .

وأخرج النحاس عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **وما على الذين يتقون من حسابهم من شىء** ﴾ قال : نسخت هذه الآية المكية بالآية المدنية ، وهى قوله : ﴿ وقد نزل عليكم فى الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ﴾ الآية [النساء : ١٤٠] . وأخرج عبد بن حميد وأبو الشيخ عن مجاهد ﴿ **وما على الذين يتقون من حسابهم من شىء** ﴾ إن قعدوا ولكن لا يقعدوا . وأخرج ابن أبى شيبة عن هشام بن عروة عن عمر بن عبد العزيز ؛ أنه أتى بقوم قعدوا على شراب معهم رجل صائم فضربه وقال : لا تقعدوا معهم حتى يخوضوا فى حديث غيره .

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله : ﴿ **وذر الذين اتخذوا دينهم لعبًا ولهوًا** ﴾ قال : هو مثل قوله : ﴿ ذرنى ومن خلقت وحيدًا ﴾ [المدثر : ١١] يعنى أنه للتهديد . وأخرج عبد بن حميد ، وأبو داود فى ناسخه عن قتادة فى هذه الآية قال : نسختها آية السيف . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عنه فى قوله : ﴿ **لعبًا ولهوًا** ﴾ قال: أكلا وشربًا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله: ﴿ **أن تبسل** ﴾ قال: تسلم، وفى قوله: ﴿ **أبسلوا بما كسبوا** ﴾ قال: أسلموا بجرائرهم .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضًا فى قوله : ﴿ **قل أندعو من دون الله** ﴾ قال : هذا مثل ضربه الله للآلهة وللدعاة الذين يدعون إلى الله . وقوله : ﴿ **كالذى استهوته الشياطين فى الأرض** ﴾ يقول : أضلته ، وهم الغيلان يدعونه باسمه واسم أبيه وجده فيتبعها ، ويرى أنه فى شىء ، فيصبح وقد ألقته فى هلكة ، وربما أكلته ، أو تلقيه فى مضلة من الأرض يهلك فيها عطشًا . فهذا مثل من أجاب الآلهة التى تعبد من دون الله . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه أيضًا فى قوله: ﴿ **كالذى استهوته الشياطين** ﴾ قال : هو الرجل لا يستجيب لهدى الله ، وهو الرجل أطاع الشيطان وعمل فى الأرض بالمعصية وحاد عن الحق وضل عنه ، و﴿ **له أصحاب يدعونه إلى الهدى** ﴾ ويزعمون أن الذى يأمرونه به هدى يقول الله ذلك لأوليائهم من الإنس يقول : ﴿ **إن الهدى هدى الله** ﴾ والضلالة ما تدعو إليه الجن .

وأخرج ابن المبارك فى الزهد ، وعبد بن حميد وأبو داود ، والترمذى وحسنه ، والنسائى وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن حبان ، والحاكم وصححه، وابن مردويه ، والبيهقى فى البعث عن عبد الله بن عمرو قال : سئل النبى ﷺ عن الصور فقال : « قرن ينفخ فيه » (١) .

---

(١) ابن المبارك فى الزهد (١٥٩٩) وأبو داود فى السنة (٤٧٤٢) والترمذى فى صفة القيامة (٢٤٣٠) وفى التفسير (٣٢٤٤) وقال : « حسن » والنسائى فى التفسير (٣٣٢ ، ٤٠١ ، ٤٧٦) وابن حبان فى إخباره عن البعث وأحوال الناس فيه (٧٢٦٨) وصححه الحاكم ٢/ ٤٣٦ ، ٥٠٦ ، ٤/ ٥٦٠ ووافقه الذهبى. ورواه كذلك أحمد ٢/ ١٦٢، ١٩٢ والدارمى فى الرقائق٢/ ٣٢٥ وابن جرير١٦/ ٢٤ وأبو نعيم ٧/ ٢٤٣ فى ترجمة مسعر بن كدام .

والأحاديث الواردة فى كيفية النفخ ثابتة فى كتب الحديث لا حاجة لنا إلى إيرادها ها هنا.
وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله: ﴿ **عالم الغيب والشهادة** ﴾ يعنى : إن عالم الغيب والشهادة هو الذى ينفخ فى الصور .

﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لأَبِيهِ آزَرَ أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا آلِهَةً إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلالٍ مُّبِينٍ (٧٤) وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (٧٥) فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لا أُحِبُّ الآفِلِينَ (٧٦) فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ (٧٧) فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ (٧٨) إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (٧٩) وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحَاجُّونِّي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ وَلا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلاَّ أَن يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلا تَتَذَكَّرُونَ (٨٠) وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُم بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالأَمْنِ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ (٨١) الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُم بِظُلْمٍ أُوْلَئِكَ لَهُمُ الأَمْنُ وَهُم مُّهْتَدُونَ (٨٢) وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَّن نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (٨٣) ﴾ .

قوله: ﴿ **لأبيه آزر** ﴾ قال الجوهرى : آزر اسم أعجمى ، وهو مشتق من آزر فلان فلانًا : إذا عاونه ، فهو مؤازر قومه على عبادة الأصنام . وقال ابن فارس : إنه مشتق من القوة : قال الجوينى فى النكت من التفسير له : ليس بين الناس اختلاف فى أنه اسم والد إبراهيم تارخ ، والذى فى القرآن يدل على أن اسمه آزر . وقد تعقب فى دعوى الاتفاق بما روى عن ابن إسحاق والضحاك والكلبى أنه كان له اسمان آزر وتارخ . وقال مقاتل : آزر لقب ، وتارخ اسم ، وقال سليمان التيمى : إن آزر سب وعتب ، ومعناه فى كلامهم: المعوج. وقال الضحاك: معنى آزر : الشيخ الهرم بالفارسية . وقال الفراء : هى صفة ذم بلغتهم كأنه قال : يا مخطئ . وروى مثله عن الزجاج . وقال مجاهد : هو اسم صنم . وعلى هذا إطلاق اسم الصنم على أبيه : إما للتعيير له لكونه معبوده ، أو على حذف مضاف ، أى قال لأبيه عابد آزر أو أتعبد آزر على حذف الفعل ، وقرأ ابن عباس : « أأزر » بهمزتين الأولى مفتوحة والثانية مكسورة ، وروى عنه أنه قرأ بهمزتين مفتوحتين ، ومحل ﴿ **إذ قال** ﴾ النصب على تقدير : واذكر إذ قال إبراهيم ، ويكون هذا المقدر معطوفا على ﴿ **قل أندعو من دون الله** ﴾ وقيل : هو معطوف على ﴿ **وذكر به أن تُبسل** ﴾ وآزر عطف بيان .

قوله : ﴿ **أتتخذ أصناما آلهة** ﴾ الاستفهام للإنكار ، أى أتجعلها آلهة لك تعبدها ﴿ **إنى أراك وقومك** ﴾ المتبعين لك فى عبادة الأصنام ﴿ **فى ضلال** ﴾ عن طريق الحق ﴿ **مبين** ﴾ واضح ﴿ **وكذلك نرى إبراهيم** ﴾ أى ومثل تلك الإراءة نرى إبراهيم،والجملة معترضة ، و﴿ **ملكوت السموات والأرض** ﴾ ملكهما ، وزيدت التاء والواو للمبالغة فى الصفة ، ومثله الرغبوت والرهبوت مبالغة فى الرغبة والرهبة. قيل: أراد بملكوت السموات والأرض ما فيهما من الخلق . وقيل : كشف اللّه عن ذلك حتى رأى إلى العرش وإلى أسفل الأرضين . وقيل : رأى من ملكوت السموات والأرض ما قصه اللّه فى هذه الآية . وقيل : المراد بملكوتهما : الربوبية والإلهية ،أى نريه ذلك ونوفقه لمعرفته بطريق الاستدلال التى سلكها.ومعنى ﴿ **نرى** ﴾ أريناه ، حكاية حال ماضية .

قوله : ﴿ **وليكون من الموقنين** ﴾ متعلق بمقدر ، أى أريناه ذلك ﴿ **ليكون من الموقنين** ﴾ وقد كان آزر وقومه يعبدون الأصنام،والكواكب والشمس والقمر ، فأراد أن ينبههم على الخطأ ، وقيل : إنه ولد فى سرب وجعل رزقه فى أطراف أصابعه فكان يمصها ، وسبب جعله فى السرب:أن النمروذ رأى رؤيا أن ملكه يذهب على يد مولود فأمر بقتل كل مولود، واللّه أعلم.

قوله : ﴿ **فلما جنّ عليه الليل** ﴾ أى ستره بظلمته ، ومنه الجَنَّةَ والمِجَنّْ والجِنُّ كلُّه من الستر . قال الشاعر(١) :

وَلَولا جَنَان اللَّيلِ أَدْرَكَ رَكْضُنَا ... بِذِى الرِّمْث (٢) والأرطى عِياضَ بن ثَابتِ

والفاء للعطف على : ﴿ **قال إبراهيم** ﴾ أى واذكر إذ قال : وإذ جنّ عليه الليل ، فهو قصة أخرى غير قصة عرض الملكوت عليه ، وجواب لما : ﴿ **رأى كوكبا** ﴾ قيل : رآه من شق الصخرة الموضوعة على رأس السرب الذى كان فيه . وقيل : رآه لما أخرجه أبوه من السرب وكان وقت غيبوبة الشمس . قيل : رأى المشترى . وقيل : الزهرة .

قوله : ﴿ **هذا ربى** ﴾ جملة مستأنفة جواب سؤال مقدر ، كأنه قيل : فماذا قال عند رؤية الكوكب ؟ قيل : وكان هذا منه عند قصور النظر لأنه فى زمن الطفولية . وقيل : أراد قيام الحجة على قومه كالحاكى لما هو عندهم ، وما يعتقدونه ، لأجل إلزامهم ، وبالثانى قال الزجاج. وقيل : هو على حذف حرف الاستفهام ، أى أهذا ربى ؟ ومعناه: إنكار أن يكون مثل هذا ربًا ، ومثله قوله تعالى : ﴿ أفإن مت فهم الخالدون ﴾[الأنبياء : ٣٤] أى أفهم الخالدون ، ومثله قول الهُذَلى :

رَفَوْنى وَقَالوا يا خُوَيْلدُ لم تُرَعْ ... فَقُلْتُ وأَنكرْتُ الوجوهَ هُمُ هُمُ

(١) الشاعر : دريد بن الصمة ، وقيل : خفاف بن ندبة .

(٢) الرمث بالكسر : مرعى من مراعى الإبل ، واسم وادكان لبنى أسد ، والأرطى : جمع أرطاة وهو شجر ينبت بالرمل .

أى أهم هم ؟ وقول الآخر (١) :

لَعَمْرُكَ مَا أدْرى وَإن كُنْتُ دَارِيا   بسبع رَمينَ الجَـمْرَ أمْ بثمـانيا

أى أبسبع ،وقيل: المعنى: وأنتم تقولون: هذا ربى، فأضمر القول، وقيل : المعنى على حذف مضاف ، أى هذا دليل ربى ﴿ فلما أفل ﴾ أى غرب ﴿ قال ﴾ إبراهيم ﴿ لا أحب الآفلين ﴾ أى الآلهة التى تغرب، فإن الغروب تغير من حال إلى حال ، وهو دليل الحدوث ﴿ فلما رأى القمر بازغًا ﴾ أى طالعًا ، يقال : بزغ القمر إذا ابتدأ فى الطلوع ، والبزغ : الشق كأنه (٢) يشق بنوره الظلمة ﴿ فلما أفل قال لئن لم يهدنى ربى ﴾ أى لئن لم يثبتنى على الهداية ويوفقنى للحجة ﴿ لأكونن من القوم الضالين ﴾ الذين لا يهتدون للحق فيظلمون أنفسهم ، ويحرمونها حظها من الخير﴿ فلما رأى الشمس بازغة ﴾ بازغًا وبازغة منصوبان على الحال ؛ لأن الرؤية بصرية، وإنما ﴿ قال هذا ربى ﴾ مع كون الشمس مؤنثة؛ لأن مراده هذا الطالع ، قاله الكسائى والأخفش. وقيل: هذا الضوء. وقيل: الشخص ﴿ هذا أكبر ﴾ أى بما تقدمه من الكوكب والقمر﴿قال يا قوم إنى برىء مما تشركون ﴾أى من الأشياء التى تجعلونها شركاء للّه وتعبدونها، وما موصولة أو مصدرية ، قال بهذا لما ظهر له أن هذه الأشياء مخلوقة لا تنفع ولا تضر مستدلا على ذلك بأفولها الذى هو دليل حدوثها ﴿ إنى وجهت وجهى ﴾ أى قصدت بعبادتى وتوحيدى اللّه عز وجل، وذكر الوجه لأنه العضو الذى يعرف به الشخص، أو لأنه يطلق على الشخص كله كما تقدم ، وقد تقدم معنى ﴿ فطر السموات والأرض حنيفًا ﴾ مائلا إلى الدين الحق .

قوله : ﴿ وحاجه قومه ﴾ أى وقعت منهم المحاجة له فى التوحيد بما يدل على ما يدعونه من أن ما يشركون به ويعبدونه من الأصنام آلهة ، فأجاب إبراهيم عليه السلام بما حكاه اللّه عنه أنه قال : ﴿ أتحاجونى فى الله ﴾ أى فى كونه لا شريك له ولاند ولا ضدّ . وقرأ نافع بتخفيف نون أتحاجونى . وقرأ الباقون بتشديدها بإدغام نون الجمع فى نون الوقاية ونافع خفف فحذف إحدى النونين وقد أجاز ذلك سيبويه . وحكى عن أبى عمرو بن العلاء أن قراءة نافع لحن ، وجملة : ﴿ وقد هدانى ﴾ فى محل نصب على الحال أى هدانى إلى توحيده وأنتم تريدون أن أكون مثلكم فى الضلالة والجهالة وعدم الهداية .

قوله : ﴿ ولا أخاف ما تشركون به ﴾ قال هذا لما خوَّفوه من آلهتهم بأنها ستغضب عليه وتصيبه بمكروه ، أى إنى لا أخاف ما هو مخلوق من مخلوقات اللّه لا يضر ولا ينفع ، والضمير فى « به » يجوز رجوعه إلى اللّه وإلى معبوداتهم المدلول عليها بما فى ﴿ تشركون به إلا

(١) الشاعر هو : عمر بن أبى ربيعة .
(٢) فى المطبوعة : «كان » ، والصحيح ما أثبتناه من المخطوطة .

أن يشاء ربى شيئًا ﴾ أى إلا وقت مشيئة ربى يلحقنى شيئا من الضرر بذنب عملته فالأمر إليه ، وذلك منه لا من معبوداتكم الباطلة التى لا تضر ولا تنفع ، والمعنى : على نفى حصول ضرر من معبوداتهم على كل حال ، وإثبات الضرر والنفع للّه سبحانه وصدورهما حسب مشيئته ، ثم علل ذلك بقوله : **﴿ وسع ربى كل شىء علما ﴾** أى إن علمه محيط بكل شىء فإذا شاء الخير كان حسب مشيئته ، وإذا شاء إنزال شَر بِى كان ،ما شاء اللّه كان وما لم يشأ لم يكن ، ثم قال لهم مكملا للحجة عليهم ودافعا لما خوفوه به **﴿ وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم باللّه ما لم ينزل به عليكم سلطانا ﴾** أى كيف أخاف مالا يضر ولا ينفع ولا يخلق ولا يرزق ، والحال أنكم لا تخافون ما صدر منكم من الشرك باللِه ، وهو الضار ، النافع ، الخالق ، الرازق ، والاستفهام للإنكار عليهم والتقريع لهم و « ما » فى **﴿ ما لم ينزل به عليكم سلطانا ﴾** مفعول أشركتم ، أى ولا تخافون أنكم جعلتم الأشياء التى لم ينزل بها عليكم سلطانا شركاء للّه ، أو المعنى : أن اللّه سبحانه لم يأذن بجعلها شركاء له ، ولا نزل عليهم بإشراكها حجة يحتجون بها فكيف عبدوها واتخذوها آلهة وجعلوها شركاء للّه سبحانه ؟

قوله :**﴿ فأى الفريقين أحق بالأمن ﴾** المراد بالفريقين : فريق المؤمنين ، وفريق المشركين ، أى إذا كان الأمر على ما تقدم من أن معبودى هو اللّه المتصف بتلك الصفات ، ومعبودكم هى تلك المخلوقات ، فكيف تخوفونى بها ، وكيف أخافها وهى بهذه المنزلة ولا تخافون من إشراككم باللّه سبحانه ، وبعد هذا فأخبرونى أى الفريقين أحق بالأمن وعدم الخوف **﴿ إن كنتم تعلمون ﴾** بحقيقة الحال وتعرفون البراهين الصحيحة وتميزونها عن الشبه الباطلة ؟ ثم قال اللّه سبحانه قاضيا بينهم ومبينًا لهم : **﴿ الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم ﴾** أى هم الأحق بالأمن من الذين أشركوا . وقيل : هومن تمام قول إبراهيم ، وقيل :هو من قول قوم إبراهيم . ومعنى **﴿ لم يلبسوا إيمانهم بظلم ﴾** :لم يخلطوه بظلم ، والمراد بالظلم :الشرك ، لما ثبت فى الصحيحين وغيرهما من حديث ابن مسعود قال : لما نزلت هذه الآية شق ذلك على أصحاب رسول اللّه ﷺ . وقالوا : أينا لم يظلم نفسه ؟ فقال رسول اللّه ﷺ : « ليس هو كما تظنون ، إنما هو كما قال لقمان:﴿ يا بنى لا تشرك باللّه إن الشرك لظلم عظيم ﴾ » (١)[لقمان :١٣]. والعجب من صاحب الكشاف حيث يقول فى تفسير هذه الآية : وأبى تفسير الظلم بالكفر لفظ اللبس (٢) . وهو لا يدرى أن الصادق المصدوق قد فسرها بهذا ، وإذا جاء نهر اللّه بطل نهر معقل. والإشارة بقوله: **﴿ أولئك ﴾** إلى الموصول المتصف بما سبق. و**﴿ لهم الأمن ﴾** جملة وقعت خبرًا عن اسم الإشارة . هذا أوضح ما قيل مع احتمال غيره من الوجوه **﴿ وهم مهتدون ﴾** إلى الحق ثابتون عليه وغيرهم على ضلال وجهل .

---

(١) البخارى فى الإيمان (٣٢) وفى الأنبياء (٣٣٦٠، ٣٤٢٨، ٣٤٢٩) وفى التفسير(٤٦٢٩، ٤٧٧٦) وفى استتابة المرتدين (٦٩١٨، ٦٩٣٧) ومسلم فى الإيمان (١٢٤ / ١٩٧ ، ١٩٨) .
(٢) الكشاف ٢/ ٤٣ .

والإشارة بقوله : ﴿ **تلك حجتنا** ﴾ إلى ما تقدم من الحجج التى أوردها إبراهيم عليهم ، أى تلك البراهين التى أوردها إبراهيم عليهم من قوله : ﴿ **فلما جنّ عليه الليل** ﴾ إلى قوله : ﴿ **وهم مهتدون** ﴾ . ﴿ **تلك حجتنا آتيناها إبراهيم** ﴾ أى أعطيناه إياها وأرشدناه إليها ،وجملة : ﴿ **آتيناها إبراهيم** ﴾ فى محل نصب على الحال ، أو فى محل رفع على أنها خبر ثان لاسم الإشارة ﴿ **على قومه** ﴾ أى حجة على قومه﴿**نرفع درجات من نشاء** ﴾ بالهداية والإرشاد إلى الحق وتلقين الحجة ، أو بما هو أعم من ذلك ﴿ **إن ربك حكيم عليم** ﴾ أى حكيم فى كل ما يصدر عنه ، عليم بحال عباده ، وأن منهم من يستحق الرفع ومنهم من لا يستحقه .

وقد أخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال فى قوله تعالى : ﴿ **وإذ قال إبراهيم لأبيه آزر** ﴾ قال: الآزر: الصنم ، وأبو إبراهيم اسمه يازر ، وأمه اسمها مثلى وامرأته اسمها سارة ، وسريته أم إسماعيل اسمها هاجر . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد قال : آزر لم يكن بأبيه ولكنه اسم صنم . وأخرج ابن أبى حاتم عن السدى قال : اسم أبيه تارخ ، واسم الصنم آزر . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج نحوه . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن سليمان التيمى ، أنه قرأ : ﴿ **وإذ قال إبراهيم لأبيه آزر** ﴾ قال : بلغنى أنها أعوج وأنها أشد كلمة قالها إبراهيم لأبيه . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس ، أنه قال : إن والد إبراهيم لم يكن اسمه آزر ، وإنما اسمه تارخ .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم ، والبيهقى فى الأسماء والصفات عنه فى قوله تعالى : ﴿ **وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض** ﴾ قال :الشمس والقمر والنجوم . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عنه قال فى الآية : كشف ما بين السموات حتى نظر إليهن على صخرة ، والصخرة على حوت ، وهو الحوت الذى منه طعام الناس ، والحوت فى سلسلة ، والسلسلة فى خاتم العزة . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر عن مجاهد فى الآية قال : سلطانهما .

وأخرج ابن أبى حاتم عن الربيع بن أنس فى قوله : ﴿ **وحاجه قومه** ﴾ يقول :خاصموه . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **أتحاجونى** ﴾ قال : أتخاصمونى .

وأخرج ابن أبى شيبة والحكيم الترمذى وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ وابن مردويه عن أبى بكر الصديق أنه فسر ﴿ **ولم يلبسوا إيمانهم بظلم** ﴾ بالشرك . وكذلك أخرج أبو الشيخ عن عمر بن الخطاب . وكذلك أخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن حذيفة بن اليمان . وكذلك أخرج عبد بن حميد وابن جرير عن سلمان الفارسى . وكذلك أخرجا أيضا عن أبى بن كعب . وكذلك أخرج ابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس . وأخرج عنه من طريق أخرى عن عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ

مثله ، وقد روى عن جماعة من التابعين مثل ذلك ، ويغنى عن الجميع ما قدمنا عن رسول الله ﷺ فى تفسير الآية كما هو ثابت فى الصحيحين وغيرهما (١) .

وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج فى قوله تعالى : ﴿ **وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه** ﴾ قال : خصمهم . وأخرج أبو الشيخ عن زيد بن أسلم فى قوله : ﴿ **نرفع درجات من نشاء** ﴾ قال :بالعلم . وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك قال : إن للعلماء درجات كدرجات الشهداء .

﴿ **وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلاًّ هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمِن ذُرِّيَّتِهِ دَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَىٰ وَهَارُونَ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (٨٤) وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ (٨٥) وَإِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَيُونُسَ وَلُوطًا وَكُلاًّ فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ (٨٦) وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ (٨٧) ذَٰلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُم مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٨٨) أُولَٰئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِن يَكْفُرْ بِهَا هَٰؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ (٨٩) أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهُدَاهُمُ اقْتَدِهْ قُل لاَّ أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلاَّ ذِكْرَىٰ لِلْعَالَمِينَ (٩٠)** ﴾ .

قوله : ﴿ **ووهبنا له** ﴾ معطوف على جملة :﴿ **وتلك حجتنا** ﴾ عطف جملة فعلية على جملة إسمية. وقيل : معطوف على ﴿ **آتيناها** ﴾ والأول أولى . والمعنى : ووهبنا له ذلك جزاء له على الاحتجاج فى الدين وبذل النفس فيه ، و﴿ **كلا هدينا** ﴾ انتصاب ﴿ **كلا** ﴾ على أنه مفعول لما بعده مقدم عليه للقصر ، أى كل واحد منهما هديناه ، وكذلك نوحًا منصوب بهدينا الثانى أو بفعل مضمر يفسره ما بعده ﴿ **ومن ذريته** ﴾ أى من ذرية إبراهيم ، وقال الفراء : من ذرية نوح . واختاره ابن جرير الطبرى والقشيرى وابن عطية ، واختار الأول الزجاج ، واعترض عليه بأنه عد من هذه الذرية يونس ولوطًا وما كان من ذرية إبراهيم ، فإن لوطا هو ابن أخى إبراهيم (٢) ، وانتصب ﴿ **داود وسليمان** ﴾ بفعل مضمر ، أى وهدينا من ذرية داود وسليمان وكذلك ما بعدها ، وإنما عدَّ الله سبحانه هداية هؤلاء الأنبياء من النعم التى عددها على إبراهيم ؛ لأن شرف الأبناء متصل بالآباء . ومعنى ﴿ **من قبل** ﴾ فى قوله : ﴿ **ونوحًا هدينا من قبل** ﴾ أى من قبل إبراهيم ، والإشارة بقوله : ﴿ **وكذلك** ﴾ إلى مصدر الفعل

---

(١) سبق تخريجه .

(٢) والعرب تجعل العم أبا كما أخبر الله عن ولد يعقوب أنهم قالوا : ﴿ **نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحاق** ﴾ [البقرة : ١٣٣] .

المتأخر ، أى ومثل ذلك الجزاء ﴿ **نجزى المحسنين** ﴾ .

﴿ **وإلياس** ﴾ قال الضحاك : هو من ولد إسماعيل ، وقال القتيبى : هو من سبط يوشع ابن نون . وقرأ الأعرج والحسن وقتادة : « والياس » بوصل الهمزة ، وقرأ أهل الحرمين وأبو عمرو وعاصم : « واليسع » مخففا . وقرأ الكوفيون إلا عاصمًا بلامين ، وكذلك قرأ الكسائى ورد القراءة الأولى ، ولا وجه للرد فهو اسم أعجمى ، والعجمة لا تؤخذ بالقياس بل تؤدى على حسب السماع ، ولا يمتنع أن يكون فى الاسم لغتان للعجم ، أو تغيره العرب تغييرين : قال المهدوى من قرأ بلام واحدة فالاسم يسع، والألف واللام مزيدتان، كما فى قول الشاعر(١):

رأيت الوَلِيد بنَ اليَزِيدَ مُبَارَكًا   شديدًا بأعباء الخلافة كَاهله

ومن قرأ بلامين فالاسم ليسع ، وقد توهم قوم أن اليسع هو إلياس وهو وهم فإن اللّه أفرد كل واحد منهما، وقال وهب : اليسع صاحب إلياس ، وكانوا قبل يحيى وعيسى وزكريا . وقيل : إلياس هو إدريس ، وهذا غير صحيح ؛ لأن إدريس جد نوح وإلياس من ذريته . وقيل : إلياس هو الخضر . وقيل : لا بل اليسع هو الخضر ﴿ **وكلا فضلنا على العالمين** ﴾ أى كل واحد فضلناه بالنبوة على عالمى زمانه والجملة معترضة .

قوله :﴿ **ومن آبائهم وذرياتهم وإخوانهم** ﴾ أى هدينا و« من » للتبعيض، أى هدينا بعض آبائهم وذرياتهم وأزواجهم ﴿ **واجتبيناهم** ﴾ معطوف على فضلنا . والاجتباء : الاصطفاء أو التخليص أو الاختيار ، مشتق من جبيت الماء فى الحوض جمعته ، فالاجتباء : ضم الذى تجتبيه إلى خاصتك . قال الكسائى : جبيت الماء فى الحوض جبًا مقصورة ، والجابية الحوض ، قال الشاعر (٢) :

كجابية الشيخ العراقى تفهق (٣)

والإشارة بقوله : ﴿ **ذلك هدى اللّه** ﴾ إلى الهداية والتفضيل والاجتباء المفهومة من الأفعال السابقة ﴿ **يهدى به** ﴾ اللّه ﴿ **من يشاء من عباده** ﴾ وهم الذين وفقهم للخير واتباع الحق ﴿**ولو أشركوا** ﴾ أى هؤلاء المذكورون بعبادة غير اللّه ﴿ **لحبط عنهم** ﴾ من حسناتهم ﴿ **ما كانوا يعملون** ﴾ والحبوط : البطلان . وقد تقدم تحقيقه فى البقرة . والإشارة بقوله : ﴿ **أولئك الذين آتيناهم الكتاب** ﴾ إلى الأنبياء المذكورين سابقا ، أى جنس الكتاب ليصدق على كل ما أنزل على هؤلاء المذكورين ﴿ **والحكم** ﴾ العلم ﴿ **والنبوة** ﴾ الرسالة ، أى ما هو أعم من ذلك ﴿ **فإن يكفر بها هؤلاء** ﴾ الضمير فى بها للحكم والنبوة والكتاب ، أو للنبوة فقط ، والإشارة بهؤلاء

(١) الشاعر هو ابن ميادة .
(٢) الشاعر : أعشى قيس .
(٣) هذا عجز البيت وصدره :

نفى الذم عن آل المحلق جفنة

والجفنة : القصعة . والفهق : الامتلاء .

إلى كفار قريش المعاندين لرسول الله ﷺ ﴿ **فقد وكلنا بها قومًا** ﴾ هذا جواب الشرط ، أى ألزمنا بالإيمان بها قومًا ﴿ **ليسوا بها بكافرين** ﴾ وهم المهاجرون والأنصار أوالأنبياء المذكورون سابقًا ، وهذا أولى لقوله فيما بعد : ﴿ **أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده** ﴾ فإن الإشارة إلى الأنبياء المذكورين لا إلى المهاجرين والأنصار ، إذ لا يصح أن يؤمر النبى ﷺ بالاقتداء بهداهم ، وتقديم بهداهم على الفعل يفيد تخصيص هداهم بالاقتداء . والاقتداء : طلب موافقة الغير فى فعله. وقيل : المعنى :اصبر كما صبروا . وقيل : اقتد بهم فى التوحيد ، وإن كانت جزئيات الشرائع مختلفة ، وفيها دلالة على أنه ﷺ مأمور بالاقتداء بمن قبله من الأنبياء فيما لم يرد عليه فيه نص .

قوله : ﴿ **قل لا أسألكم عليه أجرا** ﴾ أمره الله بأن يخبرهم بأنه لا يسألهم أجرًا على القرآن ، وأن يقول لهم ما ﴿ **هو إلا ذكرى** ﴾ يعنى القرآن ﴿ **للعالمين** ﴾ أى موعظة وتذكير للخلق كافة ، الموجودين عند نزوله ، ومن سيوجد من بعد .

وقد أخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن محمد بن كعب قال :الخال والد ، والعم والد ، نسب الله عيسى إلى أخواله فقال : ﴿ **ومن ذريته** ﴾ حتى بلغ إلى قوله : ﴿ **وزكريا ويحيى وعيسى** ﴾ . وأخرج أبو الشيخ والحاكم والبيهقى عن عبد الملك بن عمير قال : دخل يحيى بن يعمر على الحجاج فذكر الحسين ، فقال الحجاج :لم يكن من ذرية النبى، فقال يحيى: كذبت ، فقال : لتأتينى على ما قلت ببينة ، فتلا : ﴿ **ومن ذريته** ﴾ إلى قوله: ﴿ **وعيسى** ﴾ فأخبر الله بأن عيسى من ذرية آدم بأمه ، فقال : صدقت . وأخرج ابن أبى حاتم عن أبى حرب بن أبى الأسود قال : أرسل الحجاج إلى يحيى بن يعمر فقال : بلغنى أنك تزعم أن الحسن والحسين من ذرية النبى تجده فى كتاب الله ؟ وقد قرأته من أوله إلى آخره فلم أجده ، فذكر يحيى بن يعمر نحو ما تقدم .

وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله : ﴿ **واجتبيناهم** ﴾ قال :أخلصناهم . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن زيد فى قوله : ﴿ **ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون** ﴾ قال : يريد هؤلاء الذين هديناهم وفعلنا بهم . وأخرج أبو الشيخ عن مجاهد قال : الحكم : اللب . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **فإن يكفر بها هؤلاء** ﴾ يعنى أهل مكة ، يقول : إن يكفروا بالقرآن ﴿ **فقد وكلنا بها قومًا ليسوا بها بكافرين** ﴾ يعنى أهل المدينة والأنصار . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله : ﴿ **فقد وكلنا بها قومًا** ﴾ قال : هم الأنبياء الثمانية عشر الذين قال الله فيهم : ﴿ **فبهداهم اقتده** ﴾ .

وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن أبى رجاء العطاردى قال فى الآية :هم الملائكة. وأخرج البخارى والنسائى وغيرهما عن ابن عباس فى قوله:

﴿ **فبهداهم اقتده** ﴾ قال: أمر رسول الله ﷺ أن يقتدى بهداهم وكان يسجد فى ص[(١)]، ولفظ ابن أبى حاتم عن مجاهد: سألت ابن عباس عن السجدة التى فى ص، فقال: هذه الآية، وقال: أمر نبيكم أن يقتدى بداود عليه السلام[(٢)]. وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله: ﴿**قل لا أسألكم عليه أجراً**﴾ قال: قل لهم يا محمد: لا أسألكم على ما أدعوكم إليه عرضًا من عروض الدنيا .

﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ نُورًا وَهُدًى لِّلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ تُبْدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا وَعُلِّمْتُم مَّا لَمْ تَعْلَمُوا أَنتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ (٩١) وَهَٰذَا كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُّصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ (٩٢) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَن قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ (٩٣) وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَىٰ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُم مَّا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَد تَّقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنكُم مَّا كُنتُمْ تَزْعُمُونَ (٩٤) ﴾ .

قوله : ﴿ **وما قدروا الله حق قدره** ﴾ قدرت الشيء وقدرته : عرفت مقداره ، وأصله : الستر ، ثم استعمل فى معرفة الشيء ، أى لم يعرفوه حق معرفته حيث أنكروا إرساله للرسل، وإنزاله للكتب . وقيل : المعنى: وما قدروا نعم الله حق تقديرها . وقرأ أبو حيوة : « وما قدروا الله حق قدره » بفتح الدال : وهى لغة ، ولما وقع منهم هذا الإنكار وهم من اليهود أمر الله نبيه ﷺ أن يورد عليهم حجة لا يطيقون دفعها ، فقال : ﴿ **قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى** ﴾ وهم يعترفون بذلك ويذعنون له، فكان فى هذا من التبكيت لهم والتقريع مالا يقادر قدره ، مع إلجائهم إلى الاعتراف بما أنكروه ، من وقوع إنزال الله على البشر، وهم الأنبياء عليهم السلام ، فبطل جحدهم وتبين فساد إنكارهم . وقيل : إن القائلين بهذه المقالة هم كفار قريش ، فيكون إلزامهم بإنزال الله الكتاب على موسى من جهة أنهم يعترفون بذلك ،

(١) أحمد ١/ ٢٧٩ ، ٣٦٠ ، ٣٦٤ والبخارى فى سجود القرآن (١٠٦٩) وفى الأنبياء (٣٤٢٢) وأبو داود فى الصلاة (١٤٠٩) والترمذى فى الصلاة (٥٧٧) وقال : « حسن صحيح » كلهم أخرجوه مختصرا ، والنسائى فى التفسير (١٩٠) بلفظ قريب من نصه هنا .

(٢) أحمد ١/ ٣٦٠ والبخارى فى الأنبياء (٣٤٢١) وفى التفسير (٤٦٣٢، ٤٨٠٦، ٤٨٠٧) والنسائى فى التفسير (١٨٩) وابن خزيمة (٥٥٢) وابن حبان (٢٧٥٥) .

ويعلمونه بالأخبار من اليهود ، وقد كانوا يصدقونهم ،و﴿ **نوراً وهدى** ﴾ منتصبان على الحال ، و﴿ **للناس** ﴾ متعلق بمحذوف هو صفة لهدى ، أى كائنًا للناس .

قوله : ﴿ **تجعلونه قراطيس** ﴾ أى تجعلون الكتاب الذى جاء به موسى فى قراطيس تضعونه فيها ليتم لكم ما تريدونه من التحريف والتبديل ، وكتم صفة النبى ﷺ المذكورة فيه ، وهذا ذم لهم ، والضمير فى : ﴿ **تبدونها** ﴾ راجع إلى القراطيس ، وفى ﴿ **تجعلونه** ﴾ راجع إلى الكتاب، وجملة :﴿ **تجعلونه** ﴾ فى محل نصب على الحال، وجملة:﴿ **تبدونها** ﴾ صفة لقراطيس ﴿ **وتخفون كثيراً** ﴾ معطوف على ﴿ **تبدونها** ﴾ أى وتخفون كثيرًا منها،والخطاب فى : ﴿ **وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم** ﴾ لليهود ، أى والحال أنكم قد علمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم ، ويحتمل أن تكون هذه الجملة استئنافية مقررة لما قبلها ، والذى علموه هو الذى أخبرهم به نبينا محمد ﷺ من الأمور التى أوحى اللّه إليه بها، فإنها اشتملت على ما لم يعلموه من كتبهم ولا على لسان أنبيائهم ،ولا علمه آباؤهم ويجوز أن تكون « ما » فى ﴿ **مالم تعلموا** ﴾ عبارة عما علموه من التوراة ، فيكون ذلك على وجه المن عليهم بإنزال التوراة.وقيل : الخطاب للمشركين من قريش وغيرهم ، فتكون « ما » عبارة عما علموه من رسول اللّه ﷺ ، ثم أمر اللّه رسوله بأن يجيب عن ذلك الإلزام الذى ألزمهم به حيث قال : ﴿ **من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى** ﴾ فقال : ﴿ **قل اللّه** ﴾ أى أنزله اللّه ﴿ **ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون** ﴾ أى ذرهم فى باطلهم حال كونهم يلعبون ، أى يصنعون صنع الصبيان الذين يلعبون .

قوله : ﴿ **وهذا كتاب أنزلناه مبارك** ﴾ هذا من جملة الرد عليهم فى قولهم : ﴿ **ما أنزل اللّه على بشر من شىء** ﴾ أخبرهم بأن اللّه أنزل التوراة على موسى ، وعقبه بقوله : ﴿ **وهذا كتاب أنزلناه** ﴾ يعنى على محمد ﷺ فكيف تقولون : ﴿ **ما أنزل اللّه على بشر من شىء** ﴾؟ ومبارك ومصدق صفتان لكتاب ، والمبارك : كثير البركة ، والمصدق : كثير التصديق ، والذى بين يديه : ما أنزل اللّه من الكتب على الأنبياء من قبله : كالتوراة والإنجيل ، فإنه يوافقها فى الدعوة إلى اللّه وإلى توحيده ، وإن خالفها فى بعض الأحكام .

قوله : ﴿ **ولتنذر** ﴾ قيل : هو معطوف على ما دل عليه ، مبارك كأنه قيل : أنزلناه للبركات ولتنذر ، وخص أم القرى وهى مكة ؛ لكونها أعظم القرى شأنًا ولكونها أول بيت وضع للناس ، ولكونها قبلة هذه الأمة ومحل حجهم ، فالإنذار لأهلها مستتبع لإنذار سائر أهل الأرض ، والمراد بمن حولها : جميع أهل الأرض ، والمراد بإنذار أم القرى : إنذار أهلها وأهل سائر الأرض فهو على تقدير مضاف محذوف كسؤال القرية ﴿ **والذين يؤمنون بالآخرة** ﴾ مبتدأ ، و﴿ **يؤمنون به** ﴾ خبره والمعنى : أن من حق من صدق بالدار الآخرة أن يؤمن بهذا الكتاب ، ويصدق ويعمل بما فيه ؛ لأن التصديق بالآخرة يوجب قبول من دعا الناس إلى ما ينال به خيرها ، ويندفع به ضرها . وجملة : ﴿ **وهم على صلاتهم يحافظون** ﴾ فى محل نصب على الحال ، وخص المحافظة على الصلاة من بين سائر الواجبات ؛ لكونها عمادها وبمنزلة الرأس

لها .

قوله : ﴿ ومن أظلم ممن افترى على اللّه كذبًا ﴾ هذه الجملة مقررة لمضمون ما تقدم من الاحتجاج عليهم بأن اللّه أنزل الكتب على رسله ، أى كيف تقولون ما أنزل اللّه على بشر من شىء وذلك يستلزم تكذيب الأنبياء عليهم السلام ، ولا أحد أظلم ممن افترى على اللّه كذبا فزعم أنه نبى وليس بنبى ، أو كذب على اللّه فى شىء من الأشياء ﴿ أو قال أوحى إلىّ ولم يوح إليه شىء ﴾ أى والحال أنه لم يوح إليه شىء ،وقد صان اللّه أنبياءه عما تزعمون عليهم ، وإنما هذا شأن الكذابين رؤوس الإضلال كمسيلمة الكذاب ، والأسود العنسى ، وسجاح .

قوله : ﴿ ومن قال سأنزل مثل ما أنزل اللّه ﴾ معطوف على ﴿ من افترى ﴾ أى ومن أظلم ممن افترى أو ممن قال : أوحى إلىّ ولم يوح إليه شىء ، أو ممن قال : سأنزل مثل ما أنزل اللّه ، وهم القائلون :﴿ لو نشاء لقلنا مثل هذا ﴾ [الأنفال : ٣١] وقيل : هو عبد اللّه بن أبى سرح [١]،فإنه كان يكتب الوحى لرسول اللّه ﷺ فأملى عليه رسول اللّه ﷺ:﴿ ثم أنشأناه خلقا آخر ﴾ فقال عبد اللّه :﴿ فتبارك اللّه أحسن الخالقين﴾ [المؤمنون:١٤] فقال رسول اللّه ﷺ : «هكذا أنزلت » فشك عبد اللّه حينئذ وقال : لئن كان محمد صادقًا لقد أوحى إلى كما أوحى إليه ، ولئن كان كاذبًا لقد قلت كما قال: ثم ارتد عن الإسلام ولحق بالمشركين، ثم أسلم يوم الفتح كما هو معروف. ﴿ ولو ترى إذ الظالمون فى غمرات الموت ﴾ الخطاب لرسول اللّه ﷺ أو لكل من يصلح له ، والمراد كل ظالم ، ويدخل فيه الجاحدون لما أنزل اللّه والمدعون للنبوات افتراء على اللّه دخولاً أوليًا ، وجواب « لو » محذوف ، أى لرأيت أمرًا عظيمًا . والغمرات جمع غمرة : وهى الشدة ، وأصلها الشىء الذى يغمر الأشياء فيغطيها ومنه غمرة الماء ، ثم استعملت فى الشدائد ، ومنه غمرة الحرب . قال الجوهرى : والغَمْرة: الشدة ، والجمع غمر : مثل نَوْبَة ونُوب ، وجملة : ﴿ والملائكة باسطو أيديهم ﴾ فى محل نصب ، أى والحال أن الملائكة باسطو أيديهم لقبض أرواح الكفار. وقيل : للعذاب ، وفى أيديهم مطارق الحديد ، ومثله قوله تعالى: ﴿ ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم ﴾ [الأنفال : ٥٠] .

قوله : ﴿ أخرجوا أنفسكم ﴾ أى قائلين لهم أخرجوا أنفسكم من هذه الغمرات التى وقعتم فيها ، أو أخرجوا أنفسكم من أيدينا وخلصوها من العذاب، أو أخرجوا أنفسكم من أجسادكم وسلموها إلينا لنقبضها ﴿ اليوم تجزون عذاب الهون ﴾ أى اليوم الذى تقبض فيه أرواحكم ، أو أرادوا باليوم الوقت الذى يعذبون فيه الذى مبدؤه عذاب القبر ، والهون والهوان بمعنى ، أى

---

(١) راجع كلمة وافية عن عبد اللّه بن أبى سرح فى كتابنا : رجال أنزل اللّه فيهم قرآنا . ط . دار الجيل ، لبنان «المحقق » .

اليوم تجزون عذاب الهوان الذى تصيرون به فى إهانة ومذلة ، بعد ما كنتم فيه من الكبر والتعاظم ، والباء فى : ﴿ **بما كنتم تقولون على اللّه غير الحق** ﴾ للسببية ، أى بسبب قولكم هذا من إنكار إنزال اللّه كتبه على رسله والإشراك به ﴿ **وكنتم عن آياته تستكبرون** ﴾ عن التصديق لها والعمل بها فكان ما جوزيتم به من عذاب الهون ، جزاءً وفاقا .

قوله : ﴿ **ولقد جئتمونا فرادى** ﴾ قرأ أبو حيوة : « فرادى » بالتنوين ، وهى لغة تميم ، وقرأ الباقون بألف التأنيث للجمع فلم ينصرف . وحكى ثعلب : « فراد » بلا تنوين مثل : ثلاث ورباع ، وفرادى جمع فرد،كسكارى جمع سكران وكسالى جمع كسلان ، والمعنى : جئتمونا منفردين واحدًا واحدًا كل واحد منفرد عن أهله وماله ، وما كان يعبده من دون اللّه فلم ينتفع بشىء من ذلك ﴿ **كما خلقناكم أول مرة** ﴾ أى على الصفة التى كنتم عليها عند خروجكم من بطون أمهاتكم ، والكاف نعت مصدر محذوف، أى جئتمونا مجيئًا مثل مجيئكم عند خلقنا لكم ، أوحال من ضمير﴿ **فرادى** ﴾ أى متشابهين ابتداء خلقنا لكم ﴿ **وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم** ﴾ أى أعطيناكم . والخول : ما أعطاه اللّه للإنسان من متاع الدنيا ، أى تركتم ذلك خلفكم لم تأتونا بشىء منه ، ولا انتفعتم به بوجه من الوجوه ﴿ **وما نرى معكم شفعاءكم الذين** ﴾ عبدتموهم وقلتم:﴿ ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى اللّه زلفى ﴾ [الزمر : ٣] و﴿ **زعمتم أنهم فيكم شركاء** ﴾ للّه يستحقون منكم العبادة كما يستحقها .

قوله :﴿ **لقد تقطع بينكم** ﴾ قرأ نافع والكسائى وحفص بنصب ﴿ **بينكم** ﴾ على الظرفية ، وفاعل ﴿ **تقطع** ﴾ محذوف ، أى تقطع الوصل بينكم أنتم وشركاؤكم كما يدل عليه ﴿ **وما نرى معكم شفعاءكم** ﴾ وقرأ الباقون بالرفع على إسناد التقطع إلى البين ، أى وقع التقطع بينكم ، ويجوز أن يكون معنى قراءة النصب معنى قراءة الرفع فى إسناد الفعل إلى الظرف ، وإنما نصب لكثرة استعماله ظرفًا . وقرأ ابن مسعود :« لقد تقطع ما بينكم » على إسناد الفعل إلى « ما » أى الذى بينكم ﴿ **وضل عنكم ما كنتم تزعمون** ﴾ من الشركاء والشرك وحيل بينكم وبينهم .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **وما قدروا اللّه حق قدره** ﴾ قال :هم الكفار لم يؤمنوا بقدرة اللّه ، فمن آمن أن اللّه على كل شىء قدير . قد قدر اللّه حق قدره ، ومن لم يؤمن بذلك فلم يقدر اللّه حق قدره إذ قالوا : ما أنزل اللّه على بشر من شىء . قالت اليهود:يا محمد ، أنزل الله عليك كتابا ؟ قال : « نعم ».قالوا : والله ما أنزل اللّه من السماء كتابًا ، فأنزل اللّه : ﴿ **قل** ﴾ يا محمد : ﴿ **من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى** ﴾ إلى آخر الآية (١) . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد ﴿ **وما قدروا اللّه حق قدره إذ قالوا ما أنزل اللّه على بشر من شىء** ﴾ قالها

(١) ابن جرير ٧/ ١٧٧ مختصراً .

مشركو قريش . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى قال : قال فنحاص اليهودى : ما أنزل اللّه على محمد من شىء ، فنزلت . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن عكرمة قال : نزلت فى مالك بن الصيف [١] .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير قال : جاء رجل من اليهود يقال له مالك بن الصيف ، فخاصم النبى ﷺ ، فقال له النبى ﷺ : « أنشدك بالذى أنزل التوراة على موسى هل تجد فى التوراة أن اللّه يبغض الحبر السمين ؟ » وكان حبرًا سمينًا فغضب وقال : واللّه ما أنزل اللّه على بشر من شىء ، فقال له أصحابه: ويحك ولا على موسى ؟ قال : ما أنزل اللّه على بشر من شىء ، فنزلت [٢] . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله : ﴿ **تجعلونه قراطيس** ﴾ قال: اليهود ، وقوله : ﴿ **وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم** ﴾ قال : هذه للمسلمين . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله : ﴿ **وعلمتم مالم تعلموا** ﴾ قال : هم اليهود آتاهم اللّه علما فلم يقتدوا به ولم يأخذوا به ولم يعملوا به ، فذمهم اللّه فى علمهم ذلك .

وأخرج ابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله : ﴿ **وهذا كتاب أنزلناه مبارك** ﴾ قال : هو القرآن الذى أنزله اللّه على محمد ﷺ . وأخرج عبد بن حميد عنه قال : ﴿ **مصدق الذى بين يديه** ﴾ أى من الكتب التى قد خلت قبله. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم ، والبيهقى فى الأسماء والصفات عن ابن عباس : ﴿ **ولتنذر أم القرى** ﴾ قال : مكة ومن حولها . قال : يعنى ما حولها من القرى إلى المشرق والمغرب . وأخرج ابن أبى حاتم عن السدى قال : إنما سميت أم القرى ؛ لأن أول بيت وضعت بها . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر عن قتادة فى قوله : ﴿ **ولتنذر أم القرى** ﴾ قال : هى مكة ، قال : وبلغنى أن الأرض دحيت من مكة . وأخرج ابن أبى حاتم عن عطاء بن دينار نحوه . وأخرج الحاكم فى المستدرك عن شرحبيل بن سعد قال : نزلت فى عبد اللّه بن أبى سرح : ﴿ **ومن أظلم ممن افترى على اللّه كذبًا أو قال أوحى إلى ولم يوح إليه شىء** ﴾ الآية . فلما دخل رسول اللّه ﷺ مكة فرّ إلى عثمان أخيه من الرضاعة فغيبه عنده حتى اطمأن أهل مكة ، ثم استأمن له [٣] . وأخرج ابن أبى حاتم عن أبى خلف الأعمى : أنها نزلت فى عبد اللّه بن أبى سرح . وكذلك روى ابن أبى حاتم عن السدى .

وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن ابن جريج فى قوله : ﴿ **ومن أظلم ممن افترى على اللّه كذبا أو قال أوحى إلىّ ولم يوح إليه شىء** ﴾ قال : نزلت فى مسيلمة الكذاب ونحوه ممن

(١) ابن جرير ٧/ ١٧٦ ، ١٧٧ . (٢) المرجع السابق ٧/ ١٧٦ .
(٣) الحاكم فى المستدرك ٣/ ٤٥ ، ٤٦ وسكت عنه وكذلك الذهبى .

دعا إلى مثل ما دعا إليه ﴿ **ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله** ﴾ قال: نزلت فى عبد الله بن سعد ابن أبى سرح . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن عكرمة نحوه (١) . وأخرج عبد بن حميد عن عكرمة لما نزلت : ﴿ والمرسلات عرفا . فالعاصفات عصفا ﴾ [المرسلات : ١ ، ٢] . قال النضر وهو من بنى عبد الدار : والطاحنات طحنا والعاجنات عجنا قولا كثيرا ، فأنزل الله : ﴿ **ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا** ﴾ الآية : وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **غمرات الموت** ﴾ قال : سكرات الموت . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه قال فى قوله : ﴿ **والملائكة باسطو أيديهم** ﴾ هذا عند الموت ، والبسط : الضرب ﴿ يضربون وجوههم وأدبارهم ﴾ [محمد : ٢٧] . وأخرج أبو الشيخ عنه قال فى الآية : هذا ملك الموت عليه السلام . وأخرج ابن أبى شيبة وابن المنذر وابن أبى حاتم عن الضحاك فى قوله : ﴿ **والملائكة باسطو أيديهم** ﴾ قال : بالعذاب. وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد فى قوله : ﴿ **عذاب الهون** ﴾ قال : الهوان .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن عكرمة قال : قال النضر بن الحارث : سوف تشفع لى اللات والعزى ، فنزلت : ﴿ **ولقد جئتمونا فرادى** ﴾ الآية ، قال : كيوم ولد يردّ عليه كل شىء نقص منه يوم ولد (٢) . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى قوله : ﴿ **وتركتم ما خولناكم** ﴾ قال : من المال والخدم ﴿ **وراء ظهوركم** ﴾ قال : فى الدنيا ، وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله: ﴿ **لقد تقطع بينكم** ﴾ قال : تواصلكم فى الدنيا .

﴿ إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ذَٰلِكُمُ اللَّهُ فَأَنَّىٰ تُؤْفَكُونَ (٩٥) فَالِقُ الإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (٩٦) وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٩٧) وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُم مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ (٩٨) وَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُّخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُّتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِن طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِّنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ انظُرُوا إِلَىٰ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَٰلِكُمْ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٩٩) ﴾ .

---

(١) المرجع السابق ٧/ ١٨١ .

(٢) المرجع السابق ٥ / ١٨٩ .

قوله : ﴿ إن الله فالق الحب والنوى ﴾ هذا شروع فى تعداد عجائب صنعه تعالى ، وذكر ما يعجز آلهتهم عن أدنى شىء منه ، والفلق : الشق ، أى هو سبحانه فالق الحب فيخرج منه النبات ، وفالق النوى فيخرج منه الشجر. وقيل : معنى ﴿ فالق الحب والنوى ﴾ : الشق الذى فيهما من أصل الخلقة. وقيل :معنى ﴿ فالق ﴾ خالق . والنوى : جمع نواة ، يطلق على كل ما فيه عجم كالتمر ، والمشمش ، والخوخ .

قوله : ﴿ يخرج الحى من الميت ﴾ هذه الجملة خبر بعد خبر فهى فى محل رفع . وقيل : هى جملة مفسرة لما قبلها ؛ لأن معناها معناه ، والأول أولى ، فإن معنى ﴿ يخرج الحى من الميت ﴾ :يخرج الحيوان من مثل النطفة والبيضة وهى ميتة. ومعنى ﴿ ومخرج الميت من الحى ﴾ : مخرج النطفة والبيضة وهى ميتة من الحى ، وجملة : ﴿ ومخرج الميت من الحى ﴾ معطوفة على ﴿ يخرج الحى من الميت ﴾ عطف جملة إسمية على جملة فعلية ، ولا ضير فى ذلك . وقيل : معطوفة على ﴿ فالق ﴾ على تقدير أن جملة : ﴿ يخرج الحى من الميت ﴾ مفسرة لما قبلها ، والأول أولى ، والإشارة بـ﴿ ذلكم ﴾ إلى صانع ذلك الصنع العجيب المذكور سابقاً و﴿ الله ﴾ خبره ، والمعنى : أن صانع هذا الصنع العجيب هو المستجمع لكل كمال ، والمُفْضِل بكل إفضال ، والمستحق لكل حمد وإجلال ﴿ فأنى تؤفكون ﴾ فكيف تصرفون عن الحق مع ما ترون من بديع صنعه وكمال قدرته ؟ ﴿ فالق الإصباح ﴾ مرتفع على أنه من جملة أخبار « إنّ » فى ﴿ إن الله فالق الحب والنوى ﴾. وقيل: هو نعت للاسم الشريف فى ﴿ ذلكم الله ﴾ وقرأ الحسن وعيسى بن عمر : « فالق الأصباح » بفتح الهمزة ، وقرأ الجمهور بكسرها، وهو على قراءة الفتح جمع صبح ، وعلى قراءة الكسر مصدر أصبح. والصبح والصباح: أول النهار ، وكذا الإصباح ، وقرأ النخعى : « فلق الإصباح » بفعل وهمزة مكسورة . والمعنى فى : ﴿ فالق الإصباح ﴾ أنه شاق الضياء عن الظلام وكاشفه ، أو يكون المعنى على حذف مضاف ، أى فالق ظلمة الإصباح ، وهى الغبش ، أو فالق عمود الفجر عن بياض النهار ؛ لأنه يبدو مختلطاً بالظلمة ثم يصير أبيض خالصاً . وقرأ الحسن وعيسى بن عمر وعاصم وحمزة والكسائى : ﴿ وجعل الليل سكنًا ﴾ حملا على معنى : ﴿ فالق ﴾ عند حمزة والكسائى ، وأما عند الحسن وعيسى فعطفا على « فلق » . وقرأ الجمهور : « وجاعل » عطفاً على ﴿ فالق ﴾ وقرئ : « فالق ، وجاعل » بنصبهما على المدح . وقرأ يعقوب : « وجاعل الليل ساكنا » . والسكن محل السكون ، من سكن إليه : إذا اطمأن إليه ؛ لأنه يسكن فيه الناس عن الحركة فى معاشهم ويستريحون من التعب والنصب .

قوله : ﴿ والشمس والقمر حسبانا ﴾ بالنصب على إضمار فعل ، أى وجعل الشمس والقمر ، وبالرفع على الابتداء ، والخبر محذوف تقديره: والشمس والقمر مجعولان حسبانا ، وبالجر عطفا على الليل على قراءة من قرأ :« وجاعل الليل » ، قال الأخفش : والحسبان :

جمع حساب ، مثل شهبان وشِهاب . وقال يعقوب : حُسبان مصدر حَسَبْت الشىء أحسُبه حِسابًا وحُسبانًا . والحساب : الاسم . وقيل : الحسبان بالضم : مصدر حسب بالفتح ، والحِسبان بالكسر : مصدر حسب . والمعنى : جعلهما محل حساب تتعلق به مصالح العباد وسيرهما على تقدير لا يزيد ولا ينقص ليدل عباده بذلك على عظيم قدرته وبديع صنعه. وقيل: الحُسبان : الضياء ، وفى لغة : أن الحسبان النار ومنه قوله تعالى : ﴿ ويرسل عليها حسبانا من السماء ﴾ [الكهف : ٤٠] والإشارة بـ﴿ **ذلك تقدير العزيز العليم** ﴾ إلى الجعل المدلول عليه بجاعل ، أو يجعل على القراءتين . والعزيز: القاهر الغالب. والعليم : كثير العلم ، ومن جملة معلوماته تسييرهما على هذا التدبير المحكم .

قوله : ﴿ **وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فى ظلمات البر والبحر** ﴾ أى خلقها للاهتداء بها ﴿ **فى ظلمات** ﴾ الليل عند المسير ﴿ **فى البر والبحر** ﴾ وإضافة الظلمات إلى البر؛ لكونها ملابسة لهما ، أو المراد بالظلمات : اشتباه طرقهما التى لا يهتدى فيها إلا بالنجوم، وهذه إحدى منافع النجوم التى خلقها الله لها، ومنها ما ذكره الله فى قوله : ﴿ وحفظا من كل شيطان مارد ﴾ [الصافات : ٧] ﴿ وجعلناها رجوما للشياطين﴾ [الملك : ٥] ومنها : جعلها زينة للسماء ، ومن زعم غير هذه الفوائد فقد أعظم على الله الفرية ﴿ **قد فصلنا الآيات** ﴾ التى بيناها بيانًا مفصلاً لتكون أبلغ فى الاعتبار ﴿ **لقوم يعلمون** ﴾ بما فى هذه الآيات من الدلالة على قدرة الله وعظمته وبديع حكمته .

قوله : ﴿ **وهو الذى أنشأكم من نفس واحدة** ﴾ أى آدم عليه السلام كما تقدم . وهذا نوع آخر من بديع خلقه الدال على كمال قدرته ﴿ **فمستقر ومستودع** ﴾ قرأ ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن وأبو عمرو وعيسى والأعرج والنخعى بكسر القاف والباقون بفتحها، وهما مرفوعان على أنهما مبتدآن وخبرهما محذوف، والتقدير: فمنكم مستقر أوفلكم مستقر ؛ التقدير الأول على القراءة الأولى ، والثانى على الثانية ، أى فمنكم مستقر على ظهر الأرض ، أو فلكم مستقر على ظهرها ، ومنكم مستودع فى الرحم،أو فى باطن الأرض ، أو فى الصلب . وقيل : المستقر فى الرحم ، والمستودع فى الأرض . وقيل : المستقر فى القبر . قال القرطبى : وأكثر أهل التفسير يقولون : المستقر ما كان فى الرحم ، والمستودع ما كان فى الصلب . وقيل : المستقر من خلق ، والمستودع من لم يخلق . وقيل : الاستيداع إشارة إلى كونهم فى القبور إلى المبعث (١) . ومما يدل على تفسير المستقر بالكون على الأرض قول الله تعالى : ﴿ ولكم فى الأرض مستقر ومتاع إلى حين ﴾ [البقرة : ٣٦] وذكر سبحانه هاهنا ﴿ **يفقهون** ﴾ وفيما قبله ﴿ **يعلمون** ﴾ لأن فى إنشاء الأنفس من نفس واحدة وجعل بعضها مستقراً وبعضها مستودعاً من الغموض والدقة ما ليس فى خلق النجوم للاهتداء ،فناسبه ذكر الفقه لإشعاره بمزيد تدقيق ،

---

(١) القرطبى ٤ / ٢٤٨٢ ، ٢٤٨٣ .

وإمعان فكر .

قوله : ﴿ **وهو الذى أنزل من السماء ماء** ﴾ هذا نوع آخر من عجائب مخلوقاته . والماء هو ماء المطر ، وفى ﴿ **فأخرجنا به** ﴾ التفات من الغيبة إلى التكلم ، إظهاراً للعناية بشأن هذا المخلوق وما ترتب عليه ، والضمير فى « به » عائد إلى الماء ، و﴿ **نبات كل شىء** ﴾ يعنى كل صنف من أصناف النبات المختلفة. وقيل : المعنى: رزق كل شىء ، والتفسير الأول أولى ، ثم فصل هذا الإجمال فقال : ﴿ **فأخرجنا منه خضراً** ﴾ قال الأخفش: أى أخضر . والخضر : رطب البقول ، وهو ما يتشعب من الأغصان الخارجة من الحبة. وقيل :يريد القمح والشعير والذرة والأرز وسائر الحبوب ﴿ **نخرج منه حبًا** ﴾ هذه الجملة صفة لـ ﴿**خضر** ﴾ ، أى نخرج من الأغصان الخضرحبًا متراكبًا ، أى مركبا بعضه على بعض كما فى السنابل ﴿ **ومن النخل** ﴾ خبر مقدم و﴿ **من طلعها** ﴾ بدل منه ، وعلى قراءة من قرأ : « يخرج منه حب » يكون ارتفاع ﴿ **قنوان** ﴾ على أنه معطوف على حب ، وأجاز الفراء فى غير القرآن « قِنْوانًا » عطفا على ﴿**حبا** ﴾ ، وتميم يقولون : قنيان . وقرئ بضم القاف وفتحها باعتبار اختلاف اللغتين لغة قيس ولغة أهل الحجاز . والطَّلْع : الكُفُرَّى قبل أن ينشق عن الإغريض ، والإغريض يسمى طلعًا أيضًا . والقنوان : جمع قِنْو . والفرق بين جمعه وتثنيته أن المثنى مكسور النون ، والجمع على ما يقتضيه الإعراب ، ومثله صنوان ، والقِنْو : العذْق . والمعنى : أن القنوان : أصله من الطلع . والعذق : هو عنقود النخل ، وقيل : القنوان : الجمار. والدانية : القريبة التى ينالها القائم والقاعد . قال الزجاج : المعنى : منها دانية ومنها بعيدة فحذف ، ومثله ﴿ سرابيل تقيكم الحر﴾ [النحل:٨١] وخص الدانية بالذكر؛ لأن الغرض من الآية بيان القدر والامتنان ، وذلك فيما يقرب تناوله أكثر .

قوله : ﴿ **وجنات من أعناب** ﴾ قرأ محمد بن عبد الرحمن بن أبى ليلى والأعمش وعاصم فى قراءته الصحيحة عنه برفع « جنات » ، وقرأ الباقون بالنصب . وأنكر القراءة الأولى أبو عبيدة وأبو حاتم ؛ حتى قال أبو حاتم : هى محال ، لأن الجنات لا تكون من النخل .قال النحاس: ليس تأويل الرفع على هذا ولكنه رفع بالابتداء ، والخبر محذوف ، أى ولهم جنات كما قرأ جماعة من القراء ﴿ وحور عين ﴾ [الواقعة : ٢٢] وقد أجاز مثل هذا سيبويه والكسائى والفراء ، وأما على النصب فقيل : هو معطوف على ﴿ **نبات كل شىء** ﴾ أى وأخرجنا به جنات كائنة من أعناب أو النصب بفعل يقدر متأخراً ، أى وجنات من أعناب أخرجناها ، وهكذا القول فى انتصاب الزيتون والرمان . وقيل : هما منصوبان على الاختصاص لكونهما عزيزين ، و﴿ **مشتبهًا** ﴾ منتصب على الحال ، أى كل واحد منهما يشبه بعضه بعضا فى بعض أوصافه ، ولا يشبه بعضه بعضًا فى البعض الآخر ، وقيل : إن أحدهما يشبه الآخر فى الورق باعتبار اشتماله على جميع الغصن وباعتبار حجمه،ولا يشبه أحدهما الآخر فى الطعم ، وقيل : خص الزيتون والرمان لقرب منابتهما من العرب كما فى قول الله سبحانه : ﴿ أفلا ينظرون إلى

الإبل كيف خلقت ﴾ [الغاشية : ١٧] ثم أمرهم سبحانه بأن ينظروا نظر اعتبار إلى ثمره إذا أثمر ، وإلى ينعه إذا أينع . والثمر فى اللغة : جنى الشجر . واليانع : الناضج الذى قد أدرك وحان قطافه . قال ابن الأنبارى : الينع : جمع يانع ، كركب وراكب ، وقال الفراء : أينع : احمرّ . قرأ حمزة والكسائى :« ثمره » بضم الثاء والميم ، وقرأ الباقون بفتحها ، إلا الأعمش فإنه قرأ « ثمره » بضم الثاء وسكون الميم تخفيفاً . وقرأ محمد بن السميفع ، وابن محيصن ، وابن أبى إسحاق : « وينعه » بضم الياء التحتية . قال الفراء : هى لغة بعض أهل نجد ، وقرأ الباقون بفتحها ، والإشارة بقوله: ﴿ **إن فى ذلكم** ﴾ إلى ما تقدم ذكره مجملاً ومفصلاً ﴿ **لآيات لقوم يؤمنون** ﴾ بالله استدلالا بما يشاهدونه من عجائب مخلوقاته التى قصها عليهم .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله تعالى : ﴿ **إن الله فالق الحب والنوى** ﴾ يقول : خلق الحب والنوى . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة قال : يفلق الحب والنوى عن النبات . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد قال : الشقان اللذان فيهما . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن أبى مالك نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عنه فى قوله : ﴿ **يخرج الحى من الميت** ﴾ قال : النخلة من النواة ، والسنبلة من الحبة ﴿ **ومخرج الميت من الحى** ﴾ قال : النواة من النخلة ، والحبة من السنبلة . وأخرج ابن أبى حاتم عن مجاهد : ﴿ **يخرج الحى من الميت ومخرج الميت من الحى** ﴾ قال : الناس الأحياء من النطف، والنطفة ميتة تخرج من الناس الأحياء ، ومن الأنعام والنبات كذلك أيضا. وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : ﴿ **فأنى تؤفكون** ﴾ أى فكيف تكذبون ، وأخرج أيضا عن الحسن قال : أنى تصرفون .

وأخرج أيضا عن ابن عباس فى ﴿ **فالق الإصباح** ﴾ قال : خلق الليل والنهار . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه قال : يعنى بالإصباح ضوء الشمس بالنهار ، وضوء القمر بالليل . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى ﴿ **فالق الإصباح** ﴾ قال : إضاءة الفجر . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر عن قتادة فى قوله : ﴿ **فالق الإصباح** ﴾ قال : فالق الصبح . وأخرج ابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله : ﴿ **وجاعل الليل سكنا** ﴾ قال : سكن فيه كل طير ودابة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله :﴿ **والشمس والقمر حسبانا** ﴾ يعنى : عدد الأيام والشهور والسنين .

وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله: ﴿ **وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فى ظلمات البر والبحر** ﴾ قال : يضل الرجل ، وهو فى الظلمة والجور عن الطريق . وأخرج ابن أبى شيبة وابن المنذر والخطيب فى كتاب النجوم عن عمر بن الخطاب قال : تعلموا من النجوم ما تهتدون به فى بركم وبحركم ثم أمسكوا فإنها والله ما خلقت إلا زينة للسماء،

ورجوماً للشياطين ، وعلامات يهتدى بها . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة نحوه . وأخرج ابن مردويه والخطيب عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ: « تعلموا من النجوم ما تهتدون به فى ظلمات البر والبحر ثم انتهوا » .

وقد ورد فى استحباب مراعاة الشمس والقمر لذكر الله سبحانه لا لغير ذلك أحاديث ، منها عند الحاكم وصححه عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ:« أحب عباد الله إلى الله الذين يراعون الشمس والقمر لذكر الله » . وأخرج ابن شاهين والطبرانى والحاكم والخطيب عن عبد الله بن أبى أوفى قال : قال رسول الله ﷺ فذكر نحوه (١) . وأخرج أحمد فى الزهد والخطيب عن أبى الدرداء نحوه (٢) . وأخرج الخطيب فى كتاب النجوم عن أبى هريرة نحو حديثه الأول مرفوعًا . وأخرج الحاكم فى تاريخه ، والديلمى بسند ضعيف عن أبى هريرة أيضاً قال: قال رسول الله ﷺ: « ثلاثة يظلهم الله فى ظله يوم لا ظل إلا ظله : التاجر الأمين ، والإمام المقتصد ، وراعى الشمس بالنهار» . وأخرج عبد الله بن أحمد فى زوائد الزهد عن سلمان الفارسى قال :سبعة فى ظل الله يوم لا ظل إلا ظله ، فذكر منهم الرجل الذى يراعى الشمس لمواقيت الصلاة (٣) . فهذه الأحاديث مقيدة بكون المراعاة لذكر الله والصلاة لا لغير ذلك .

وقد جعل الله انقضاء وقت صلاة الفجر طلوع الشمس ، وأول صلاة الظهر زوالها ، ووقت العصر ما دامت الشمس بيضاء نقية ، ووقت المغرب غروب الشمس ، وورد فى صلاة العشاء أن النبى ﷺكان يصليها لوقت مغيب القمر ليلة ثالث الشهر ، وبها يعرف أوائل الشهور وأوساطها وأواخرها ، فمن راعى الشمس والقمر بهذه الأمور فهو الذى أراده ﷺ، ومن راعاها لغير ذلك فهو غير مراد بما ورد .

وهكذا النجوم ، وورد النهى عن النظر فيها كما أخرجه ابن مردويه والخطيب عن على قال: نهانى رسول الله ﷺ عن النظر فى النجوم .وأخرج ابن مردويه والمرهبى والخطيب عن أبى هريرة قال :نهى رسول الله ﷺ عن النظر فى النجوم . وأخرج الخطيب عن عائشة مرفوعاً مثله. وأخرج الطبرانى ، وأبو نعيم فى الحلية ، والخطيب عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ: « إذا ذكر أصحابى فأمسكوا ، وإذا ذكر القدر فأمسكوا، وإذا ذكرت النجوم فأمسكوا»(٤) .

---

(١) صححه الحاكم ١/ ٥١ ووافقه الذهبى ، وعزاه الهيثمى فى المجمع ١/ ٣٣٢ إلى الطبرانى فى الكبير والبزار ، وقال : « ورجاله موثقون لكنه معلول » كما رواه البيهقى فى الصلاة ١/ ٣٧٩ .

(٢) ابن المبارك فى الزهد (١٣٠٣) والبيهقى فى الصلاة ١/ ٣٧٩ والحاكم ١/ ٥١ .

(٣) أحمد فى الزهد (٨١٦) .

(٤) الطبرانى فى الكبير (١٠٤٤٨) وقال الهيثمى فى المجمع ٧/ ٢٠٥ ، ٢٢٦ : « وفيه مسهر بن عبد الملك ، وثقه ابن حبان وغيره ، وفيه خلاف ، وبقية رجاله رجال الصحيح » وأبو نعيم فى الحلية ترجمة شقيق بن سلمة ٤/ ١٠٨ ، وحكم عليه الشيخ الألبانى بالصحة فى السلسلة الصحيحة (٣٤) .

وأخرج ابن أبى شيبة وأبو داود وابن مردويه عن ابن عباس قال : قال ﷺ: « من اقتبس علمًا من النجوم اقتبس شعبة من السحر زاد ما زاد » (١) فهذه الأحاديث محمولة على النظر فيها لماعدا الاهتداء والتفكر والاعتبار . وما ورد فى جواز النظر فى النجوم فهو مقيد بالاهتداء والتفكر والاعتبار كما يدل عليه حديث ابن عمر السابق ، وعليه يحمل ما روى عن عكرمة فيما أخرجه الخطيب عنه :أنه سأل رجلا عن حساب النجوم ، فجعل الرجل يتحرج أن يخبره ، فقال عكرمة: سمعت ابن عباس يقول : علم عجز الناس عنه ووددت أنى علمته . وقد أخرج أبو داود والخطيب عن سمرة بن جندب أنه خطب فذكر حديثًا عن رسول الله ﷺ أنه قال : «أما بعد ، فإن ناسًا يزعمون أن كسوف هذه الشمس وكسوف هذا القمر وزوال هذه النجوم عن مواضعها لموت رجال عظماء من أهل الأرض ، وإنهم قد كذبوا ، ولكنها آيات من آيات الله يعتبر بها عباده لينظر ما يحدث لهم من توبة » (٢) . وقد ثبت فى الصحيحين وغيرهما فى كسوف الشمس والقمر عن النبى ﷺ: « إنهما لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته ، ولكن يخوف الله بهما عباده » (٣) .

وأخرج ابن مردويه عن أبى أمامة مرفوعا : « إن الله نصب آدم بين يديه ، ثم ضرب كتفه اليسرى فخرجت ذريته من صلبه حتى ملؤوا الأرض » فهذا الحديث هو معنى ما فى الآية، ﴿ **وهو الذى أنشأكم من نفس واحدة** ﴾. وأخرج سعيد بن منصور وابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ ، والحاكم وصححه من طرق عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **فمستقر ومستودع** ﴾ قال : المستقر ما كان فى الرحم ، والمستودع ما استودع فى أصلاب الرجال والدواب . وفى لفظ : المستقر ما فى الرحم وعلى ظهر الأرض وبطنها مما هو حىّ ومما قد مات. وفى لفظ : المستقر : ما كان فى الأرض ، والمستودع ما كان فى الصلب . وأخرج عبد الرزاق وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن مسعود فى الآية قال : مستقرها فى الدنيا ، ومستودعها فى الآخرة . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن أبى حاتم والطبرانى وأبو الشيخ عن ابن مسعود قال : المستقر : الرحم ، والمستودع : المكان الذى يموت فيه . وأخرج أبو الشيخ عن الحسن وقتادة فى الآية قالا : مستقر فى القبر ، ومستودع فى الدنيا أوشك أن يلحق بصاحبه .

وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى قوله:﴿ **نخرج منه حبًا متراكبًا** ﴾ قال : هذا السنبل . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس ﴿ **قنوان دانية** ﴾ قال : قصار النخل اللاصقة عذوقها بالأرض . وأخرج ابن أبى حاتم

---

(١) ابن أبى شيبة فى الأدب (٥٦٩٨) وأبو داود فى الطب (٣٩٠٥) وابن ماجة فى الأدب (٣٧٢٦) .

(٢) أحمد ٥/ ١٦ وأبو داود فى الصلاة (١١٨٤) والترمذى فى الصلاة (٥٦٢) وقال : « حسن صحيح » والنسائى فى صلاة الكسوف ٣/ ١٤٠ ، ١٤١ وابن ماجة فى الصلاة (١٢٦٤) كلهم أخرجه مختصراً عدا الإمام أحمد .

(٣) البخارى فى الكسوف (١٠٤٨) والنسائى ٣/ ١٢٤ ، ١٤٦ ، ١٥٢ ، ١٥٣ وفى التفسير (٤٩١) .

وأبو الشيخ عنه قنوان : الكبائس . والدانية : المنصوبة . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضًا فى ﴿ **قنوان دانية** ﴾ قال : تهدل العذوق من الطلع . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله : ﴿ **مشتبهاً وغير متشابه** ﴾ قال : متشابهًا ورقه مختلفًا ثمره . وأخرج ابن أبى حاتم عن محمد بن كعب القرظى فى قوله : ﴿ **انظروا إلى ثمره إذا أثمر** ﴾ قال : رطبه وعنبه. وأخرج أبو عبيد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن البراء: ﴿ **وينعه** ﴾ قال : نضجه .

﴿ **وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَصِفُونَ (١٠٠) بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ أَنَّىٰ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُن لَّهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (١٠١) ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ (١٠٢) لا تُدْرِكُهُ الأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ(١٠٣)** ﴾ .

هذا الكلام يتضمن ذكر نوع آخر من جهالاتهم وضلالاتهم . قال النحاس : ﴿ **الجن** ﴾ المفعول الأول ، و﴿ **شركاء** ﴾ المفعول الثانى كقوله تعالى : ﴿ وجعلكم ملوكا ﴾ [المائدة : ٢٠] ﴿ وجعلت له مالا ممدودا ﴾ [المدثر : ١٢] وأجاز الفراء : أن يكون الجن بدلا من شركاء ومفسراً له . وأجاز الكسائى رفع الجن بمعنى هم الجن ، كأنه قيل : من هم ؟ فقيل : الجن ، وبالرفع قرأ يزيد بن أبى قطيب وأبو حيان ، وقرئ بالجر على إضافة شركاء إلى الجن للبيان. والمعنى : أنهم جعلوا شركاء لله فعبدوهم كما عبدوه ، وعظموهم كما عظموه . وقيل : المراد بالجن ها هنا : الملائكة لاجتنانهم،أى استتارهم ، وهم الذين قالوا: الملائكة بنات الله . وقيل : نزلت فى الزنادقة الذين قالوا : إن الله تعالى وإبليس أخوان ، فالله خالق الناس والدواب ، وإبليس خالق الحيات والسباع والعقارب ، وروى ذلك عن الكلبى (١) ، ويقرب من هذا قول المجوس ، فإنهم قالوا : للعالم صانعان هما : الرب سبحانه ، والشيطان . وهكذا القائلون : كل خير من النور ، وكل شر من الظلمة ، وهم المانوية (٢) .

قوله :﴿ **وخلقهم** ﴾ جملة حالية بتقدير قد ، أى وقد علموا أن الله خلقهم ، أو خلق ما جعلوه شريكا لله . قوله : ﴿ **وخرقوا له بنين وبنات** ﴾ قرأ نافع بالتشديد على التكثير لأن المشركين ادعوا أن الملائكة بنات الله ، والنصارى ادعوا أن المسيح ابن الله ، واليهود ادعوا أن عزيراً ابن الله ، فكثر ذلك من كفرهم فشدد الفعل لمطابقة المعنى . وقرأ الباقون بالتخفيف .

---

(١) أسباب النزول للواحدى ص ١٢٦ .

(٢) زعيمهم مانى بن ماش ، ثنوى ، تنسب إليه هذه الطائفة ، كان فى الأصل مجوسيا ، فأحدث دينا ودعا إليه ، وزعم أن صانع العالم اثنان : أحدهما : فاعل الخير ، وثانيهما :فاعل الشر ، وهو ظلمة ، وهما قديمان لم يزالا ولن يزالا ، وهما مختلفان فى النفس والصورة ، متضادان فى الفعل والتدبير . راجع : الفرق بين الفرق ٢٧١ ، والملل والنحل ١/ ٢٤٤ .

وقرئ :« حرفوا » من التحريف أى زوروا ، قال أهل اللغة :معنى ﴿ **خرقوا** ﴾ اختلقوا ، وافتعلوا ، وكذبوا ، يقال : اختلق الإفك واخترقه وخرقه ، أو أصله من خرق الثوب : إذا شقه ، أى اشتقوا له بنين وبنات . قوله : ﴿ **بغير علم** ﴾ متعلق بمحذوف هو حال ، أى كائنين بغير علم ؛ بل قالوا ذلك عن جهل خالص ، ثم بعد حكاية هذا الضلال البين والبهت الفظيع من جعل الجن شركاء لله ، وإثبات بنين وبنات له نزه الله نفسه ، فقال : ﴿ **سبحانه وتعالى عما يصفون** ﴾ وقد تقدم الكلام فى معنى ﴿ **سبحانه** ﴾ ومعنى ﴿ **تعالى** ﴾ تباعد وارتفع عن قولهم الباطل الذى وصفوه به .

قوله: ﴿ **بديع السموات والأرض** ﴾ أى مبدعهما ، فكيف يجوز أن ﴿ **يكون له ولد** ﴾ وقد جاء البديع بمعنى المبدع ،كالسميع بمعنى المسمع كثيراً ،ومنه قول عمرو بن معدى كرب[(١)] :

أمن رَيْحَانَةِ الدَّاعى السَّميع يُؤرقنى وأَصْحَابى هجوعُ

أى المسمع . وقيل : هو من إضافة الصفة المشبهة إلى الفاعل ، والأصل : بديع سمواته وأرضه ، وأجاز الكسائى خفضه على النعت لله. والظاهر أن رفعه على تقدير مبتدأ محذوف ، أو على أنه مبتدأ وخبره : ﴿ **أنى يكون له ولد** ﴾. وقيل :هو مرفوع على أنه فاعل ﴿ **تعالى** ﴾، وقرئ بالنصب على المدح ، والاستفهام فى ﴿ **أنى يكون له ولد** ﴾ للإنكار والاستبعاد ، أى من كان هذا وصفه ، وهو أنه خالق السموات والأرض وما فيهما كيف يكون له ولد ؟ وهو من جملة مخلوقاته وكيف يتخذ ما يخلقه ولداً . ثم بالغ فى نفى الولد ، فقال : ﴿ **ولم تكن له صاحبة** ﴾ أى كيف يكون له ولد والحال أنه لم تكن له صاحبة؟ والصاحبة إذا لم توجد استحال وجود الولد ، وجملة :﴿ **وخلق كل شىء** ﴾ لتقرير ما قبلها ، لأن من كان خالقاً لكل شىء استحال منه أن يتخذ بعض مخلوقاته ولداً ﴿ **وهو بكل شىء عليم** ﴾ لا تخفى عليه من مخلوقاته خافية ، والإشارة بقوله : ﴿ **ذلكم** ﴾ إلى الأوصاف السابقة، وهو فى موضع رفع على الابتداء وما بعده خبر، وهو الاسم الشريف، و﴿ **ربكم** ﴾ خبر ثان ، و﴿ **لا إله إلا هو** ﴾ خبر ثالث ، و﴿ **خالق كل شىء** ﴾ خبر رابع ، ويجوز أن يكون ﴿ **الله ربكم** ﴾ بدلا من اسم الإشارة ، وكذلك ﴿ **لا إله إلا هو خالق كل شىء** ﴾ خبراً لمبتدأ ، ويجوز ارتفاع خالق على إضمار مبتدأ ، وأجاز الكسائى والفراء النصب فيه . ﴿ **فاعبدوه** ﴾ أى من كانت هذه صفاته فهو الحقيق بالعبادة فاعبدوه ولا تعبدوا غيره ممن ليس له من هذه الصفات العظيمة شىء .

قوله : ﴿ **لا تدركه الأبصار** ﴾ الأبصار : جمع بصر ، وهو الحاسة ، وإدراك الشىء :

---

(١) هو عمرو بن معدى كرب بن ربيعة بن عبد الله الزبيدى ، فارس اليمن ، وصاحب الغارات المذكورة ، وفد على المدينة سنة ٩ هـ فى وفد من قومه فأسلم وأسلموا ، شهد اليرموك ، وفيها ذهبت إحدى عينيه ، توفى عام ٢١ هـ . راجع الإصابة (٥٩٧٠) وشرح الشواهد ١٤٣ .

عبارة عن الإحاطة به . قال الزجاج : أى لا تبلغ كنه حقيقته ، فالمنفى هو هذا الإدراك لا مجرد الرؤية . فقد ثبتت بالأحاديث المتواترة تواترا لاشك فيه ولا شبهة ، ولا يجهله إلا من يجهل السنة المطهرة جهلاً عظيمًا ، وأيضًا قد تقرر فى علم البيان والميزان أن رفع الإيجاب الكلى سلب جزئى ، فالمعنى لا تدركه بعض الأبصار ، وهى أبصار الكفار ، هذا على تسليم أن نفى الإدراك يستلزم نفى الرؤية ، فالمراد به : هذه الرؤية الخاصة ، والآية من سلب العموم لا من عموم السلب ، والأول تخلفه الجزئية ، والتقدير : لا تدركه كل الأبصار بل بعضها ، وهى أبصار المؤمنين . والمصير إلى أحد الوجهين متعين لما عرفناك من تواتر الرؤية فى الآخرة ، واعتضادها بقوله تعالى : ﴿ وجوه يومئذ ناضرة ﴾ الآية [القيامة : ٢٢] .

قوله : ﴿ **وهو يدرك الأبصار** ﴾ أى يحيط بها ويبلغ كنهها لا تخفى عليه منها خافية ، وخص الأبصار ليجانس ما قبله . وقال الزجاج : فى هذا دليل على أن الخلق لا يدركون الأبصار ، أى لا يعرفون كيفية حقيقة البصر ، وما الشىء الذى صار به الإنسان يبصر من عينيه دون أن يبصر من غيرهما من سائر أعضائه . انتهى . ﴿ **وهو اللطيف** ﴾ أى الرفيق بعباده ، يقال : لطف فلان بفلان ، أى رفق به ، واللطف فى العمل الرفق به ، واللطف من الله التوفيق والعصمة ، وألطفه بكذا : إذا أبره . والملاطفة : المبارة ، هكذا قال الجوهرى وابن فارس ، و﴿ **الخبير** ﴾ المختبر بكل شىء بحيث لا يخفى عليه شىء .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم** ﴾ قال : والله خلقهم ﴿ **وخرقوا له بنين وبنات بغير علم** ﴾ قال : تخرّصوا . وأخرج ابن أبى حاتم عنه فى قوله :﴿ **وخرقوا** ﴾ قال :جعلوا . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد قال : كذبوا . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم عن قتادة نحوه .

وأخرج ابن أبى حاتم والعقيلى وابن عدى وأبو الشيخ وابن مردويه بسند ضعيف عن أبى سعيد الخدرى عن رسول الله ﷺ فى قوله : ﴿ **لا تدركه الأبصار** ﴾ قال : « لو أن الإنس والجن والملائكة والشياطين منذ خلقوا إلى أن فنوا صفوا صفاً واحداً ما أحاطوا بالله أبداً » (١) . قال الذهبى : هذا حديث منكر. انتهى . وفى إسناده عطية العوفى وهو ضعيف . وأخرج الترمذى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه عن ابن عباس قال : رأى محمد ربه . قال عكرمة : فقلت له : أليس الله يقول : ﴿ **لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار** ﴾ قال : لا أم لك ، ذاك نوره ، إذا تجلى بنوره لا يدركه شىء .

---

(١) العقيلى فى الضعفاء ١/ ١٤٠ وابن عدى فى الكامل ٢/ ١٠ وأورد ابن كثير رواية ابن أبى حاتم ٣/ ٧٤ ، ٧٥ وقال : « غريب لا يعرف إلا من هذا الوجه ، ولم يروه أحد من أصحاب الكتب الستة » .

وفى لفظ : إنما ذلك إذا تجلى بكيفيته لم يقم له بصر [١] . وأخرج ابن جرير عنه قال : لا يحيط بصر أحد بالله . وأخرج أبو الشيخ ، والبيهقى فى كتاب الرؤية عن الحسن فى قوله : ﴿ **لا تدركه الأبصار** ﴾ قال : فى الدنيا . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن إسماعيل بن علية مثله .

﴿ قَدْ جَاءَكُم بَصَائِرُ مِن رَّبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُم بِحَفِيظٍ (١٠٤) وَكَذَٰلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (١٠٥) اتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ (١٠٦) وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا وَمَا أَنتَ عَلَيْهِم بِوَكِيلٍ (١٠٧) وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَٰلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِم مَّرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٠٨) ﴾ .

البصائر : جمع بصيرة ، وهى فى الأصل : نور القلب ، والمراد بها هنا : الحجة البينة ، والبرهان الواضح . وهذا الكلام وارد على لسان رسول الله ﷺ، ولهذا قال فى آخره : ﴿ **وما أنا عليكم بحفيظ** ﴾ ووصف البصائر بالمجىء تفخيماً لشأنها وجعلها بمنزلة الغائب المتوقع مجيئه كما يقال: جاءت العافية ، وانصرف المرض ، وأقبلت السعود ، وأدبرت النحوس ﴿ **فمن أبصر فلنفسه** ﴾ أى فمن تعقل الحجة وعرفها وأذعن لها فنفع ذلك لنفسه ؛ لأنه ينجو بهذا الإبصار من عذاب النار ﴿ **ومن عمى** ﴾ عن الحجة ولم يتعقلها ولا أذعن لها ، فضرر ذلك على نفسه ؛ لأنه يتعرض لغضب الله فى الدنيا ويكون مصيره النار ﴿ **وما أنا عليكم بحفيظ** ﴾ برقيب أحصى عليكم أعمالكم وإنما أنا رسول أبلغكم رسالات ربى وهو الحفيظ عليكم . قال الزجاج : نزل هذا قبل فرض القتال ثم أمر أن يمنعهم بالسيف من عبادة الأوثان .

﴿ **وكذلك نصرف الآيات** ﴾ أى مثل ذلك التصريف البديع نصرفها فى الوعد والوعيد والوعظ والتنبيه . قوله : ﴿ **وليقولوا درست** ﴾ العطف على محذوف ، أى نصرف الآيات لتقوم الحجة وليقولوا درست . أو علة لفعل محذوف يقدر متأخرا ، أى وليقولوا درست صرفناها ، وعلى هذا تكون اللام للعاقبة أو للصيرورة والمعنى : ومثل ذلك التصريف نصرف الآيات وليقولوا درست ، فإنه لا احتفال بقولهم ، ولا اعتداد بهم ، فيكون معناه الوعيد والتهديد لهم ، وعدم الاكتراث بقولهم . وقد أشار إلى مثل هذا الزجاج . وقال النحاس : وفى المعنى قول آخر حسن ، وهو أن يكون معنى ﴿ **نصرف الآيات** ﴾ نأتى بها آية بعد آية

---

(١) الترمذى فى التفسير (٣٢٧٩) وقال : « حسن غريب » والنسائى فى التفسير (٥٧٧) والطبرانى (١١٦١٩) ، وصححه الحاكم ٢/٣١٦ وخالفه الذهبى حيث قال : « إبراهيم متروك » .

﴿ **وليقولوا درست** ﴾ علينا فينكرون الأول بالآخر ، فهذا حقيقته ، والذى قاله أبو إسحاق ، يعنى الزجاج ، مجاز .

وفى ﴿ **درست** ﴾ قراءات ، قرأ أبو عمرو وابن كثير : « دارست » بألف بين الدال والراء كفاعلت ، وهى قراءة على وابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وعكرمة وأهل مكة . وقرأ ابن عامر : « درست » بفتح السين وإسكان التاء من غير ألف كخرجت ، وهى قراءة الحسن . وقرأ الباقون: « درست » كضربت، فعلى القراءة الأولى المعنى : دارست أهل الكتاب ودارسوك، أى ذاكرتهم وذاكروك ، ويدل على هذا ما وقع فى الكتاب العزيز من إخبار الله عنهم بقوله : ﴿ وأعانه عليه قوم آخرون ﴾ [الفرقان : ٤] أى أعان اليهود النبى ﷺ على القرآن ، ومثله قولهم:﴿ أساطير الأولين اكتتبها فهى تملى عليه بكرة وأصيلا ﴾ [الفرقان : ٥] قولهم :﴿ إنما يعلمه بشر ﴾ [النحل : ١٠٣] والمعنى على القراءة الثانية : قدمت هذه الآيات وعفت وانقطعت وهو كقولهم : ﴿ أساطير الأولين ﴾ . والمعنى على القراءة الثالثة مثل المعنى على القراءة الأولى . قال الأخفش : هى بمعنى دارست إلا أنه أبلغ . وحكى عن المبرد أنه قرأ : « وليقولوا » بإسكان اللام فيكون فيه معنى التهديد ، أى وليقولوا ما شاؤوا فإن الحق بين ، وفى اللفظ أصله درس يدرس دراسة فهو من الدرس وهو القراءة . وقيل : من درسته، أى ذللته بكثرة القراءة وأصله درس الطعام ، أى داسه. والدياس : الدراس بلغة أهل الشام . وقيل : أصله من درست الثوب أدرسه درساً ، أى أخلقته ، ودرست المرأة درساً ، أى حاضت ، ويقال : إن فرج المرأة يكنى أبا دراس وهو من الحيض ، والدرس أيضا : الطريق الخفى . وحكى الأصمعى :بعير لم يدرس ، أى لم يركب . وروى عن ابن عباس وأصحابه وأبى وابن مسعود والأعمش أنهم قرؤوا : « درس » أى درس محمد الآيات ، وقرئ : « درِسَتْ » وبه قرأ زيد بن ثابت ، أى الآيات على البناء للمفعول ، و« دارست » أى دارست اليهود محمداً . واللام فى : ﴿ **لنبينه** ﴾ لام كى ، أى نصرف الآيات لكى نبينه لقوم يعلمون ، والضمير راجع إلى الآيات لأنها فى معنى القرآن ، أو إلى القرآن وإن لم يجر له ذكر ، لأنه معلوم من السياق ، أو إلى التبيين المدلول عليه بالفعل .

قوله : ﴿ **اتبع ما أوحى إليك من ربك** ﴾ أمره الله باتباع ما أوحى إليه وألا يشغل خاطره بهم بل يشتغل باتباع ما أمره الله ، وجملة :﴿ **لا إله إلا هو** ﴾ معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه لقصد تأكيد إيجاب الاتباع ﴿ **وأعرض** ﴾ معطوف على ﴿ **اتبع** ﴾ أمره الله بالإعراض عن المشركين بعد ما أمره باتباع ما أوحى إليه ، وهذا قبل نزول آية السيف ﴿ **ولو شاء الله ما أشركوا** ﴾ أى لو شاء الله عدم إشراكهم ما أشركوا ، وفيه أن الشرك بمشيئة الله سبحانه ، والكلام فى تقرير هذا على الوجه الذى يتعارف به أهل علم الكلام ، والميزان معروف فلا نطيل بإيراده ﴿ **وما جعلناك عليهم حفيظا** ﴾ أى رقيباً ﴿ **وما أنت عليهم بوكيل** ﴾ أى قيم بما فيه نفعهم فتجلبه إليهم ليس عليك إلا إبلاغ الرسالة .

قوله : ﴿ **ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدْواً بغير علم** ﴾ الموصول عبارة عن الآلهة التى كانت تعبدها الكفار. والمعنى : لا تسب يا محمد آلهة هؤلاء الكفار التى يدعونها من دون الله فيتسبب عن ذلك سبهم لله عدواناً وتجاوزًا عن الحق ، وجهلا منهم ، وفى هذه الآية دليل على أن الداعى إلى الحق ، والناهى عن الباطل ، إذا خشى أن يتسبب عن ذلك ما هو أشد منه من انتهاك حرم ، ومخالفة حق ، ووقوع فى باطل أشد كان الترك أولى به ؛ بل كان واجبًا عليه ، وما أنفع هذه الآية وأجل فائدتها لمن كان من الحاملين لحجج الله المتصدين لبيانها للناس ، إذا كان بين قوم من الصم البكم الذين إذا أمرهم بمعروف تركوه ، وتركوا غيره من المعروف . وإذا نهاهم عن منكر فعلوه وفعلوا غيره من المنكرات عناداً للحق وبغضًا لاتباع المحقين وجراءة على الله سبحانه ، فإن هؤلاء لا يؤثر فيهم إلا السيف ، وهو الحكم العدل لمن عاند الشريعة المطهرة ، وجعل المخالفة لها والتجرؤ على أهلها ديدنه وهجيراه ، كما يشاهد ذلك فى أهل البدع الذين إذا دعوا إلى حق وقعوا فى كثير من الباطل ، وإذا أرشدوا إلى السنة قابلوها بما لديهم من البدعة [1] ، فهؤلاء هم المتلاعبون بالدين المتهاونون بالشرائع ، وهم شر من الزنادقة ؛ لأنهم يحتجون بالباطل ، وينتمون إلى البدع ، ويتظاهرون بذلك غير خائفين ولا وجلين ، والزنادقة قد ألجمتهم سيوف الإسلام ، وتحاماهم أهله ، وقد ينفق كيدهم ، ويتم باطلهم وكفرهم نادراً على ضعيف من ضعفاء المسلمين ، مع تكتم وتحرز وخيفة ووجل ، وقد ذهب جمهور أهل العلم إلى أن هذه الآية محكمة ثابتة غير منسوخة وهى أصل أصيل فى سد الذرائع وقطع التطرق إلى الشبه . وقرأ أهل مكة : « عُدُوّا » بضم العين والدال وتشديد الواو وهى قراءة الحسن وأبى رجاء وقتادة . وقرأ من عَداهم بفتح العين وضم الدال وتشديد الواو ، ومعنى القراءتين واحد ، أى ظلما وعدوانا ، وهو منتصب على الحال ، أو على المصدر ، أو على أنه مفعول له ﴿ **كذلك زينا لكل أمة عملهم** ﴾ أى مثل ذلك التزيين زينا لكل أمة من أمم الكفار عملهم من الخير والشر ﴿ يضل من يشاء ويهدى من يشاء ﴾[فاطر : ٨] ﴿ **ثم إلى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون** ﴾ فى الدنيا من المعاصى التى لم ينتهوا عنها ولا قبلوا من المرسلين ما أرسل الله به إليهم ، وما تضمنته كتبه المنزلة عليهم .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله : ﴿ **قد جاءكم بصائر** ﴾ أى بينة ﴿ **فمن أبصر فلنفسه** ﴾ أى فمن اهتدى فإنما يهتدى لنفسه ﴿ **ومن عمى** ﴾ أى من ضل ﴿ **فعليها** ﴾ .

وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن مردويه ، والضياء فى المختارة عن ابن عباس ؛ أنه كان يقرأ : « دارست » وقال : قرأت . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير

---

(١) فى المطبوعة : « البديعة » والصحيح ما أثبتناه من المخطوطة .

وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عنه﴿ **درست** ﴾ قال : قرأت وتعلمت . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وأبو الشيخ وابن مردويه عنه أيضا قال : « دارست » خاصمت ، جادلت ، تلوْت .

وأخرج أبو الشيخ عن السدى :﴿ **وأعرض عن المشركين** ﴾ قال :كف عنهم ، وهذا منسوخ ، نسخه القتال ﴿ فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ﴾ [التوبة : ٥] . وأخرج ابن أبى حاتم ، والبيهقى فى الأسماء والصفات عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **ولو شاء الله ما أشركوا** ﴾ يقول الله تبارك وتعالى : لو شئت لجمعتهم على الهدى أجمعين . وأخرج ابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله : ﴿ **وما أنت عليهم بوكيل** ﴾ أى بحفيظ .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله : ﴿**ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله** ﴾ قال : قالوا : يا محمد ، لتنتهين عن سبك آلهتنا أو لنهجون ربك،فنهاهم الله أن يسبوا أوثانهم ﴿ **فيسبوا الله عدواً بغير علم** ﴾ (١) . وقد ثبت فى الصحيح أن رسول الله ﷺ قال : « ملعون من سبّ والديه » قالوا : يارسول الله ، وكيف يسب الرجل والديه ؟ قال :« يسب أبا الرجل فيسب أباه ، ويسب أمه فيسبْ أمه» (٢) .

﴿ **وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِن جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَّيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الآيَاتُ عِندَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لا يُؤْمِنُونَ (١٠٩) وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ (١١٠) وَلَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَىٰ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلاً مَّا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلاَّ أَن يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ (١١١) وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الإِنسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ (١١٢) وَلِتَصْغَىٰ إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُم مُّقْتَرِفُونَ (١١٣)** ﴾ .

قوله : ﴿ **وأقسموا بالله** ﴾ أى الكفار مطلقاً ، أو كفار قريش ، وجهد الأيمان : أشدها ، أى أقسموا بالله أشد أيمانهم التى بلغتها قدرتهم ، وقد كانوا يعتقدون أن الله هو الإله الأعظم، فلهذا أقسموا به، وانتصاب ﴿ **جهد** ﴾ على المصدرية ، وهو بفتح الميم : المشقة ، وبضمها : الطاقة ، ومن أهل اللغة من يجعلها لمعنى واحد ، والمعنى : أنهم اقترحوا على

(١) ابن جرير ٧/٢٠٧ .

(٢) الحديث عن عبد الله بن عمرو بن العاص وهو عند : البخارى فى الأدب (٥٩٧٣) ومسلم فى الإيمان (٩٠/١٤٦) وأبو داود فى الأدب (٥١٤١) والترمذى فى البر والصلة (١٩٠٢) وقال : « حسن صحيح » .

النبى ﷺ آية من الآيات التى كانوا يقترحونها ، وأقسموا لئن جاءتهم هذه الآية التى اقترحوها ﴿ **ليؤمنن بها** ﴾ وليس غرضهم الإيمان ؛ بل معظم قصدهم التهكم على رسول الله ﷺ ، والتلاعب بآيات الله ، فأمره الله سبحانه أن يجيب عليهم بقوله : ﴿ **إنما الآيات عند الله** ﴾ هذه الآية التى يقترحونها وغيرها وليس عندى من ذلك شيء ، فهو سبحانه إن أراد إنزالها أنزلها ، وإن أراد ألا ينزلها لم ينزلها . قوله : ﴿ **وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون** ﴾ . قرأ أبو عمرو وابن كثير بكسر الهمزة من « أنها » وهى قراءة مجاهد ، ويؤيد هذه القراءة قراءة ابن مسعود : « وما يشعركم إذا جاءت لا يؤمنون » قال مجاهد وابن زيد : المخاطب بهذا : المشركون ، أى وما يدريكم ، ثم حكم عليهم بقوله : ﴿ **أنها إذا جاءت لا يؤمنون** ﴾ وقال الفراء وغيره : الخطاب للمؤمنين ، لأن المؤمنين قالوا للنبى ﷺ : يا رسول الله ، لو نزلت الآية لعلهم يؤمنون ، فقال الله تعالى : ﴿ **وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون** ﴾ وقرأ أهل المدينة والأعمش وحمزة والكسائى وعاصم ، وابن عامر : ﴿ **أنها إذا جاءت** ﴾ بفتح الهمزة . قال الخليل : « أنها » بمعنى: لعلها ، وفى التنزيل : ﴿ وما يدريك لعله يزكى ﴾ [عبس : ٣] أى أنه يزكى . وحكى عن العرب ائت السوق أنك تشترى لنا شيئاً ، أى لعلك ، ومنه قول عدى بن زيد :

أَعَاذِلُ مَا يُدْرِيكَ أَنَّ منيتى ... إلى ساعةٍ فى اليومِ أو فى ضُحَى الغَدِ

أى لعل منيتى ، ومنه قول دريد بن الصمة :

أرينى جواداً ماتَ هزلا لأنَّنى ... أَرَى مَا ترَين أَوْ بخيلا مخلدا

أى لعلنى ، وقول أبى النجم :

قُلْتُ لشَيْبَان ادنُ مِنْ لقَائِه ... أَنَّى نُغَدِّ اليوم من شوائه

أى لعلى ، وقول جرير :

هَلْ أَنْتُمْ عَائِجُون بِنا لأن ... نَرَى العَرَصَاتِ أو أَثَرَ الخِيَامِ

أى لعلنا .اهـ . وقد وردت فى كلام العرب كثيراً بمعنى : لعل ، وحكى الكسائى أنها كذلك فى مصحف أبى بن كعب . وقال الكسائى أيضا والفراء : إن « لا » زائدة والمعنى : وما يشعركم أنها ، أى الآيات ، إذا جاءت يؤمنون فزيدت كما زيدت فى قوله تعالى : ﴿ وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون ﴾ [الأنبياء : ٩٥] وفى قوله : ﴿ ما منعك أن لا تسجد ﴾ [الأعراف : ١٢] وضعف الزجاج والنحاس وغيرهما زيادة « لا » وقالوا : هو غلط وخطأ . وذكر النحاس وغيره أن فى الكلام حذفاً والتقدير: أنها إذا جاءت لا يؤمنون أو يؤمنون ، ثم حذف هذا المقدر لعلم السامع .

قوله : ﴿ **ونقلب أفئدتهم وأبصارهم** ﴾ معطوف على : ﴿ **لا يؤمنون** ﴾ قيل : والمعنى :

نقلب أفئدتهم وأبصارهم يوم القيامة على لهب النار ، وحر الجمر ﴿ **كما لم يؤمنوا** ﴾ فى الدنيا ﴿ **ونذرهم** ﴾ فى الدنيا ، أى نمهلهم ولا نعاقبهم فعلى هذا بعض الآية فى الآخرة ، وبعضها فى الدنيا . وقيل : المعنى: ونقلب أفئدتهم وأبصارهم فى الدنيا ، أى نحول بينهم وبين الإيمان لو جاءتهم تلك الآية ، كما حلنا بينهم وبين ما دعوتهم إليه أول مرة عند ظهور المعجزة . وقيل : فى الكلام تقديم وتأخير، والتقدير: أنها إذا جاءت لا يؤمنون كما لم يؤمنوا ، ونقلب أفئدتهم وأبصارهم ، ونذرهم فى طغيانهم يعمهون ، أى يتحيرون ، والكاف فى : ﴿ **كما لم يؤمنوا** ﴾ نعت مصدر محذوف، و« ما » مصدرية ، و﴿ **يعمهون** ﴾ فى محل نصب على الحال .

قوله : ﴿ **ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة** ﴾ أى لا يؤمنون ولو نزلنا إليهم الملائكة كما اقترحوه بقولهم : ﴿ لولا أنزل عليه ملك ﴾ [الأنعام : ٨] ﴿ **وكلمهم الموتى** ﴾ الذين يعرفونهم بعد إحيائنا لهم ، فقالوا لهم : إن هذا النبى صادق مرسل من عند الله فآمنوا به لم يؤمنوا ﴿ **وحشرنا عليهم كل شيء** ﴾ مما سألوه من الآيات ﴿ **قبلا** ﴾ أى كفلا وضمنا بما جئناهم به من الآيات البينات . هذا على قراءة من قرأ : ﴿ **قُبُلا** ﴾ بضم القاف وهم الجمهور. وقرأ نافع ، وابن عامر: « قبلا » بكسرها ، أى مقابلة . وقال محمد بن يزيد المبرد : ﴿ **قبلا** ﴾ بمعنى ناحية كما تقول : لى قبل فلان مال ، فقبلا نصب على الظرف ، وعلى المعنى الأول ورد قوله تعالى : ﴿ أو تأتى بالله والملائكة قبيلا ﴾ [الإسراء : ٩٢] أى يضمنون ، كذا قال الفراء . وقال الأخفش : هو بمعنى قبيل قبيل ، أى جماعة جماعة . وحكى أبو يزيد : لقيت فلانًا قبلا ومقابلة و قبلا كله واحد بمعنى المواجهة ، فيكون على هذا الضم كالكسر وتستوى القراءتان . والحشر : الجمع ﴿ **ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله** ﴾ إيمانهم ، فإن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ، والاستثناء مفرغ ﴿ **ولكن أكثرهم يجهلون** ﴾ جهلا يحول بينهم وبين درك الحق والوصول إلى الصواب .

قوله : ﴿ **وكذلك جعلنا لكل نبى** ﴾ هذا الكلام لتسلية رسول الله ﷺ ودفع ما حصل معه من الحزن بعدم إيمانهم ، أى مثل هذا الجعل ﴿ **جعلنا لكل نبى عدوا** ﴾ والمعنى كما ابتليناك بهؤلاء فقد ابتلينا الأنبياء من قبلك بقوم من الكفار، فجعلنا لكل واحد منهم عدواً من كفار زمنهم ، و﴿ **شياطين الإنس والجن** ﴾ بدل من ﴿ **عدوا** ﴾ . وقيل : هو المفعول الثانى لجعلنا . وقرأ الأعمش : « الجن والإنس » بتقديم الجن ، والمراد بالشياطين : المردة من الفريقين ، والإضافة بيانية أو من إضافة الصفة إلى الموصوف ، والأصل : الإنس والجن : الشياطين ، وجملة ﴿ **يوحى بعضهم إلى بعض** ﴾ فى محل نصب على الحال ، أى حال كونه يوسوس بعضهم لبعض . وقيل : إن الجملة مستأنفة لبيان حال العدو ، وسمى وحياً ؛ لأنه إنما يكون خفية بينهم ، وجعل تمويههم زخرف القول لتزيينهم إياه ، والمزخرف المزين وزخارف الماء : طرائقه ﴿ **وغروراً** ﴾ منتصب على المصدر؛ لأن معنى يوحى بعضهم إلى بعض : يغرونهم بذلك غرورا ، ويجوز أن يكون فى موضع الحال ، ويجوز أن يكون مفعولا له ،

والغرور : الباطل .

قوله : ﴿ **ولو شاء ربك ما فعلوه** ﴾ الضمير يرجع إلى ما ذكر سابقًا من الأمور التى جرت من الكفار فى زمنه وزمن الأنبياء قبله ، أى لو شاء ربك عدم وقوع ما تقدم ذكره ما فعلوه وأوقعوه ، وقيل : ما فعلوا الإيحاء المدلول عليه بالفعل ﴿ **فذرهم** ﴾ أى اتركهم ، وهذا الأمر للتهديد للكفار كقوله:﴿ ذرنى ومن خلقت وحيدا ﴾ [المدثر :١١] ﴿ **وما يفترون** ﴾ إن كانت « ما » مصدرية فالتقدير : اتركهم وافتراءهم ، وإن كانت موصولة فالتقدير : اتركهم والذى يفترونه .

قوله : ﴿ **ولتصغى إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة** ﴾ اللام فى لتصغى لام كى فتكون علة كقوله : ﴿ **يوحى** ﴾ والتقدير : يوحى بعضهم إلى بعض لغرورهم ولتصغى . وقيل : هو متعلق بمحذوف يقدر متأخرا ، أى لتصغى ﴿ **جعلنا لكل نبى عدوا** ﴾ وقيل : إن اللام للأمر وهو غلط فإنها لو كانت لام الأمر جزمت الفعل ، والإصغاء : الميل ، يقال : صغوت أصغو صغوا وصغيت أصغى ويقال : صغيت بالكسر، ويقال : أصغيت الإناء : إذا أملته ليجتمع ما فيه ، وأصله : الميل إلى الشىء لغرض من الأغراض ، ويقال :صغت النجوم :إذا مالت للغروب ، وأصغت الناقة: إذا أمالت رأسها ، ومنه قول ذى الرمة :

نُصْغِى إذا شدَّهَا بِالكُور جَانحةً حَتَّى إِذَا ما استَوى فى غَرْزها تِثبُ

والضمير فى ﴿ **إليه** ﴾ لزخرف القول،أو لما ذكر سابقًا من زخرف القول وغيره،أى أوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول ليغروهم ﴿ **ولتصغى إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة** ﴾ من الكفار ﴿ **وليرضوه** ﴾ لأنفسهم بعد الإصغاء إليه ﴿ **وليقترفوا ما هم مقترفون** ﴾ من الآثام ، والاقتراف : الاكتساب ، يقال : خرج ليقترف لأهله ، أى ليكتسب لهم ، وقارف فلان هذا الأمر: إذا واقعه ، وقرفه : إذا رماه بالريبة ، واقترف : كذب ، وأصله : اقتطاع قطعة من الشىء .

وقد أخرج أبو الشيخ عن ابن عباس قال : نزلت : ﴿ **وأقسموا بالله جهد أيمانهم** ﴾ فى قريش ﴿ **وما يشعركم** ﴾ يأيها المسلمون ﴿ **أنها إذا جاءت لا يؤمنون** ﴾ . وأخرج ابن جرير عن محمد بن كعب القرظى قال : كلم رسول الله ﷺ قريشاً فقالوا : يا محمد ، تخبرنا أن موسى كان معه عصا يضرب بها البحر ، وأن عيسى كان يحيى الموتى ، وأن ثمود لهم ناقة ، فأتنا من الآيات حتى نصدقك ، فقال رسول الله ﷺ :« أى شىء تحبون أن آتيكم به ؟ » قالوا : تجعل لنا الصفا ذهباً ، قال : « فإن فعلت تصدقونى ؟ » قالوا : نعم ، والله لئن فعلت لنتبعنك أجمعون ، فقام رسول الله ﷺ يدعو ، فجاءه جبريل فقال له : إن شئت أصبح ذهبًا فإن لم يصدقوا عند ذلك لنعذبنهم وإن شئت فاتركهم حتى يتوب تائبهم ، فقال : « بل يتوب تائبهم » ، فأنزل الله : ﴿ **وأقسموا بالله جهد أيمانهم** ﴾ إلى قوله : ﴿ **يجهلون** ﴾ .

وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **ونقلب أفئدتهم وأبصارهم** ﴾ قال : لما جحد المشركون ما أنزل الله لم تثبت قلوبهم على شيء وردّت عن كل أمر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه ﴿ **وحشرنا عليهم كل شيء قبلا** ﴾ قال : معاينة ﴿ **ما كانوا ليؤمنوا** ﴾ أى أهل الشقاء ﴿ **إلا أن يشاء الله** ﴾ أى أهل السعادة والذين سبق لهم فى علمه أن يدخلوا فى الإيمان . وأخرج عبد بن حميد وأبو الشيخ عن قتادة ﴿ **وحشرنا عليهم كل شيء قبلا** ﴾ أى فعاينوا ذلك معاينة. وأخرج أبو الشيخ عن مجاهد قال : أفواجاً قبيلا .

وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **وكذلك جعلنا لكل نبى عدواً شياطين الإنس والجن** ﴾ قال: إن للجن شياطين يضلونهم مثل شياطين الإنس يضلونهم ، فيلتقى شيطان الإنس وشيطان الجن ، فيقول هذا لهذا : أضلله بكذا ، وأضلله بكذا ، فهو ﴿ **يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا** ﴾ وقال ابن عباس : الجن : هم الجانّ وليسوا شياطين ، والشياطين : ولد إبليس وهم لا يموتون إلا مع إبليس ، والجنّ يموتون ، فمنهم المؤمن ومنهم الكافر . وأخرج أبو الشيخ عن ابن مسعود قال : الكهنة : هم شياطين الإنس . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **يوحى بعضهم إلى بعض** ﴾ قال : شياطين الجن يوحون إلى شياطين الإنس ، فإن الله يقول : ﴿ **وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم** ﴾ .

وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر عن قتادة فى الآية قال : من الإنس شياطين ، ومن الجن شياطين يوحى بعضهم إلى بعض . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس زخرف القول قال : يحسن بعضهم لبعض القول ليتبعوهم فى فتنتهم . وقد أخرج أحمد وابن أبى حاتم والطبرانى عن أبى أمامة قال : قال رسول الله ﷺ : « يا أباذر ، تعوذ بالله من شر شياطين الجن والإنس » قال : يا نبى الله ، وهل للإنس شياطين ؟ قال : « نعم ، شياطين الإنس والجن يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا » (١) . وأخرج أحمد وابن مردويه ، والبيهقى فى الشعب عن أبى ذر مرفوعا نحوه (٢) . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس : ﴿ **ولتصغى** ﴾ لتميل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عنه : ﴿ **ولتصغى** ﴾ تزيغ ﴿ **وليقترفوا** ﴾ يكتسبوا .

---

(١) أحمد ٥/ ٢٦٥ ، ٢٦٦ والطبرانى (٧٨٧١) وقال الهيثمى فى المجمع ٣/ ١١٨ : « وفيه على بن زيد وفيه كلام » وأورده ابن كثير فى تفسيره ٣/ ٨٢ ، ٨٣ من طرق متعددة ومنها رواية ابن أبى حاتم وقال : « فهذه طرق لهذا الحديث ، ومجموعها يفيد قوته وصحته » .

(٢) أحمد ٥/ ١٧٨ ، ١٧٩ والبيهقى فى الشعب (٣٢٩٨) وإسناده ضعيف . ورواه كذلك النسائى فى الاستعاذة ٨/ ٢٧٥ والبزار فى العلم (١٦٠) وقال الهيثمى فى المجمع ١/ ١٦٤ ، ١٦٥ : « وفيه المسعودى وهو ثقة ، ولكنه اختلط » .

﴿ أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكَمًا وَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلاً وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ فَلا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ (١١٤) وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلاً لاَّ مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (١١٥) وَإِن تُطِعْ أَكْثَرَ مَن فِي الأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ إِن يَتَّبِعُونَ إِلاَّ الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلاَّ يَخْرُصُونَ (١١٦) إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَن يَضِلُّ عَن سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ (١١٧) ﴾ .

قوله : ﴿ **أفغير الله** ﴾ الاستفهام للإنكار ، والفاء للعطف على فعل مقدر ، والكلام هو على إرادة القول ، والتقدير: قل لهم يا محمد: كيف أضل أو أبتغى غير الله حكمًا ؟ و« غير » مفعول لأبتغى مقدم عليه ، وحكمًا المفعول الثانى أو العكس . ويجوز أن ينتصب ﴿ **حكمًا** ﴾ على الحال ، والحكم أبلغ من الحاكم كما تقرر فى مثل هذه الصفة المشتقة ، أمره الله سبحانه وتعالى أن ينكر عليهم ما طلبوه منه ، من أن يجعل بينه وبينهم حكمًا فيما اختلفوا فيه ، وإن الله هو الحكم العدل بينه وبينهم ، وجملة : ﴿ **وهو الذى أنزل إليكم الكتاب مفصلا** ﴾ فى محل نصب على الحال ، أى كيف أطلب حكمًا غير الله ؛ وهو الذى أنزل عليكم القرآن مفصلا مبيناً واضحاً ، مستوفيا لكل قضية على التفصيل ؟ ثم أخبر نبيه ﷺ بأن أهل الكتاب وإن أظهروا الجحود والمكابرة فإنهم يعلمون أن القرآن منزل من عند الله ، بما دلتهم عليه كتب الله المنزلة ، كالتوراة والإنجيل ، من أنه رسول الله وأنه خاتم الأنبياء ، و﴿ **بالحق** ﴾ متعلق بمحذوف وقع حالا ، أى متلبساً بالحق الذى لاشك فيه ولا شبهة ، ثم نهاه الله عن أن يكون من الممترين فى أن أهل الكتاب يعلمون بأن القرآن منزل من عند الله بالحق ، أو نهاه عن مطلق الامتراء، ويكون ذلك تعريضاً لأمته عن أن يمترى أحد منهم ، أو الخطاب لكل من يصلح له ، أى فلا يكونن أحد من الناس من الممترين، ولا يقدح فى ذلك كون الخطاب لرسول الله ﷺ ؛ فإن خطابه خطاب لأمته .

قوله : ﴿ **وتمت كلمات ربك صدقا وعدلا** ﴾ قرأ أهل الكوفة ﴿ **كلمة** ﴾ بالتوحيد ؛ وقرأ الباقون بالجمع ، والمراد بالكلمات : العبارات ، أو متعلقاتها من الوعد والوعيد . والمعنى : أن الله قد أتم وعده ووعيده فظهر الحق وانطمس الباطل . وقيل : المراد بالكلمة أو الكلمات : القرآن ، و﴿ **صدقًا وعدلا** ﴾ منتصبان على التمييز ، أو الحال على أنهما نعت مصدر محذوف ، أى تمام صدق وعدل ﴿ **لا مبدل لكلماته** ﴾ لا خلف فيها ولا مغير لما حكم به ، والجملة المنفية فى محل نصب على الحال ، أو مستأنفة ﴿ **وهو السميع** ﴾ لكل مسموع ﴿ **العليم** ﴾ بكل معلوم .

قوله : ﴿ **وإن تطع أكثر من فى الأرض يضلوك عن سبيل الله** ﴾ أخبره الله سبحانه بأنه إذا رام طاعة أكثر من فى الأرض أضلوه ؛ لأن الحق لا يكون إلا بيد الأقلين ، وهم الطائفة التى

لا تزال على الحق ولا يضرها خلاف من يخالفها ، كما ثبت ذلك عن رسول الله ﷺ (١) . وقيل : المراد بالأكثر : الكفار. وقيل : المراد بالأرض : مكة ، أى أكثر أهل مكة، ثم علل ذلك سبحانه بقوله :﴿ **إن يتبعون إلا الظن** ﴾ أى ما يتبعون إلا الظن الذى لا أصل له ، وهو ظنهم أن معبوداتهم تستحق العبادة وأنها تقربهم إلى الله ﴿ **وإن هم إلا يخرصون** ﴾ أى وما هم إلا يخرصون ، أى يحدسون (٢) ويقدرون ، وأصل الخرص : القطع ، ومنه خرص النخل يخرص : إذا حزره ليأخذ منه الزكاة ، فالخارص يقطع بما لا يجوز القطع به إذ لا يقين منه . وإذا كان هذا حال أكثر من فى الأرض فالعلم الحقيقى هو عند الله ، فاتبع ما أمرك به ودع عنك طاعة غيره ، وهو العالم بمن يضل عن سبيله ومن يهتدى إليه . قال بعض أهل العلم : إن ﴿ **أعلم** ﴾ فى الموضعين بمعنى يعلم ، قال : ومنه قول حاتم الطائى :

فحالفَتْ طىٌّ مِنْ دُوننا حَلِفًا ... واللَّه أَعْلَمُ مَاكُنَّا لَهُمْ خُولا

والوجه فى هذا التأويل أن أفعل التفضيل لا ينصب الاسم الظاهر ، فتكون « من » منصوبة بالفعل الذى جعل أفعل التفضيل نائباً عنه . وقيل : إن أفعل التفضيل على بابه والنصب بفعل مقدر . وقيل : إنها منصوبة بأفعل التفضيل ، أى إن ربك أعلم أى الناس يضل عن سبيله ، وقيل : فى محل نصب بنزع الخافض ، أى بمن يضل ، قاله بعض البصريين . وقيل : فى محل جر بإضافة أفعل التفضيل إليها .

وقد أخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله : ﴿ **مفصلا** ﴾ قال : مبيناً . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله : ﴿ **صدقًا وعدلا** ﴾ قال : صدقا فيما وعد ، وعدلا فيما حكم . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ ، وأبو نصر السجزى فى الإبانة عن محمد بن كعب القرظى فى قوله :﴿ **لا مبدل لكلماته** ﴾ قال : لا تبديل لشىء قاله فى الدنيا والآخرة لقوله :﴿ ما يبدل القول لدى ﴾ [ق: ٢٩] . وأخرج ابن مردويه وابن النجار عن أنس عن النبى ﷺ فى قوله :﴿ **وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلا** ﴾ قال : « لا إله إلا الله » . وأخرج ابن أبى حاتم عن أبى اليمان عامر بن عبد الله قال : دخل رسول الله ﷺ المسجد الحرام يوم فتح مكة ومعه مخصرة ، ولكل قوم صنم يعبدونه فجعل يأتيها صنما صنما ، ويطعن فى صدر الصنم بعصا ، ثم يعقره ، فكلما طعن صنما أتبعه ضرباً بالقوس حتى يكسروه ، ويطرحوه خارجاً من المسجد ، والنبى ﷺ يقول : ﴿ **وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلا لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم** ﴾ .

---

(١) عن ثوبان قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تزال طائفة من أمتى ظاهرين على الحق ، لا يضرهم من خذلهم حتى يأتى أمر الله وهم كذلك » رواه مسلم فى الإمارة (١٩٢٠/ ١٧٠) والترمذى فى الفتن (٢٢٢٩) وقال : «حسن صحيح » وابن ماجة فى المقدمة (١٠) .

(٢) الحدس : الظن والتخمين . اللسان ٦/ ٤٦ ، ٤٧ .

﴿ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِن كُنتُم بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ (١١٨) وَمَا لَكُمْ أَلاَّ تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُم مَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلاَّ مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيراً لَّيُضِلُّونَ بِأَهْوَائِهِم بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ (١١٩) وَذَرُوا ظَاهِرَ الإِثْمِ وَبَاطِنَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ (١٢٠) ﴾ .

لما تقدم ذكر ما يصنعه الكفار فى الأنعام من تلك السنن الجاهلية ، أمر الله المسلمين بأن يأكلوا مما ذكر اسم الله عليه . وقيل : إنها نزلت فى سبب خاص وسيأتى ، ولكن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، فكل ما ذكر الذابح عليه اسم الله حلٌ إن كان مما أباح الله أكله . وقال عطاء : فى هذه الآية الأمر بذكر الله على الشراب والذبح ، وكل مطعوم ، والشرط فى ﴿ **إن كنتم بآياته مؤمنين** ﴾ للتهييج والإلهاب ، أى بأحكامه من الأوامر والنواهى التى من جملتها الأمر بالأكل مما ذكر اسم الله عليه ، والاستفهام فى ﴿ **وما لكم ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه** ﴾ للإنكار ، أى ما المانع لكم من أكل ما سميتم عليه بعد أن أذن الله لكم بذلك ؟ والحال أن ﴿ **قد فصل لكم ما حرم عليكم** ﴾ أى بين لكم بياناً مفصلا يدفع الشك ويزيل الشبهة بقوله : ﴿ **قل لا أجد فيما أوحى إلى محرماً** ﴾ إلى آخر الآية ، ثم استثنى فقال: ﴿ **إلا ما اضطررتم إليه** ﴾ أى من جميع ما حرمه عليكم ، فإن الضرورة تحلل الحرام ، وقد تقدم تحقيقه فى البقرة . قرأ نافع ويعقوب :« وقد فصل لكم ما حرم عليكم » بفتح الفعلين على البناء للفاعل ، وهو الله سبحانه. وقرأ أبو عمرو وابن عامر وابن كثير بالضم فيهما على البناء للمفعول . وقرأ عطية العوفى : « فصل » بالتخفيف ، أى أبان وأظهر .

قوله: ﴿ **وإن كثيراً ليضلون بأهوائهم بغير علم** ﴾ هم الكفار الذين كانوا يحرمون البحيرة والسائبة ونحوهما ، فإنهم بهذه الأفعال المبنية على الجهل كانوا يضلون الناس فيتبعونهم ولا يعلمون أن ذلك جهل وضلالة لا يرجع إلى شيء من العلم ، ثم أمرهم الله أن يتركوا ظاهر الإثم وباطنه. والظاهر: ما كان يظهر كأفعال الجوارح. والباطن: ما كان لا يظهر كأفعال القلب. وقيل: ما أعلنتم وما أسررتم. وقيل: الزنا الظاهر، والزنا المكتوم. وأضاف الظاهر والباطن إلى الإثم؛ لأنه يتسبب عنهما ثم توعد الكاسبين للإثم بالجزاء بسبب افترائهم على الله سبحانه .

وقد أخرج أبو داود ، والترمذى وحسنه ، والبزار وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال : جاءت اليهود إلى النبى ﷺ قالوا : إنا نأكل مما قتلنا ولا نأكل مما قتل الله ، فأنزل الله: ﴿ **فكلوا مما ذكر اسم الله عليه** ﴾ إلى قوله : ﴿ **وإن أطعتموهم إنكم لمشركون** ﴾ (١) . وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير ﴿ **فكلوا مما ذكر**

---

(١) أبو داود فى الأضاحى (٢٨١٩) والترمذى فى التفسير (٣٠٦٩) وقال : « حسن غريب » وابن جرير ٨/ ١٥ والبيهقى فى الصيد والذبائح ٩/ ٢٤٠ .

اسم الله عليه ﴾ فإنه حلال ﴿ **إن كنتم بآياته** ﴾ يعنى القرآن ﴿**مؤمنين**﴾ قال : مصدقين ﴿ **وما لكم ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه** ﴾ يعنى الذبائح ﴿ **وقد فصل لكم ما حرم عليكم** ﴾ يعنى ما حرم عليكم من الميتة ﴿ **وإن كثيراً** ﴾ يعنى من مشركى العرب ﴿ **ليضلون بأهوائهم بغير علم**﴾ يعنى فى أمر الذبائح . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله : ﴿ **إلا ما اضطررتم إليه** ﴾ أى من الميتة والدم ولحم الخنزير .

وأخرج ابن أبى شيبة وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس ﴿ **وذروا ظاهر الإثم** ﴾ قال:هو نكاح الأمهات والبنات ﴿ **وباطنه** ﴾ قال:هو الزنا. وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير قال : الظاهر منه ﴿ لا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء ﴾ [النساء:٢٢] ﴿حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم﴾الآية [النساء:٢٣] ، والباطن : الزنا . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة فى الآية قال : علانيته وسره .

﴿ وَلا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ (١٢١) ﴾ .

نهى الله سبحانه عن أكل ما لم يذكر اسم الله عليه ، بعد أن أمر بالأكل مما ذكر اسم الله عليه ، وفيه دليل على تحريم أكل ما لم يذكر اسم الله عليه .

وقد اختلف أهل العلم فى ذلك ، فذهب ابن عمر ونافع مولاه والشعبى وابن سيرين ، وهو رواية عن مالك وعن أحمد بن حنبل ، وبه قال أبو ثور وداود الظاهرى : أن ما لم يذكر اسم الله عليه من الذبائح حرام من غير فرق بين العامد والناسى لهذه الآية . ولقوله تعالى فى آية الصيد : ﴿ **فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه** ﴾ ويزيد هذا الاستدلال تأكيداً قوله سبحانه فى هذه الآية : ﴿ **وإنه لفسق** ﴾ .

وقد ثبت فى الأحاديث الصحيحة الأمر بالتسمية فى الصيد وغيره .. وذهب الشافعى وأصحابه ، وهو رواية عن مالك ، ورواية عن أحمد : أن التسمية مستحبة لا واجبة ، وهو مروى عن ابن عباس وأبى هريرة وعطاء بن أبى رباح ، وحمل الشافعى الآية على من ذبح لغير الله وهو تخصيص للآية بغير مخصص،وقد روى أبو داود فى المرسل أن النبى ﷺ قال : « ذبيحة المسلم حلال ، ذكر اسم الله أو لم يذكر » (١) وليس فى هذا المرسل ما يصلح لتخصيص الآية ، نعم حديث عائشة أنها قالت للنبى ﷺ : إن قوماً يأتوننا بلحمان لا ندرى أذكر اسم الله عليه أم لا ؟ فقال : « سموا أنتم وكلوا » (٢) يفيد أن التسمية عند

(١) أبو داود فى المراسيل (٣٧٨) عن الصلت السدوسى .

(٢) البخارى فى البيوع (٢٠٥٧) وفى الذبائح والصيد (٥٥٠٧) وفى التوحيد (٧٣٩٨) وأبو داود فى الأضاحى (٢٨٢٩) والدارمى فى الأضاحى ٢ / ٨٣ والبيهقى فى الصيد والذبائح ٩ / ٢٣٩ والدارقطنى فى الصيد والذبائح (٩٩) .

الأكل تجزئ مع التباس وقوعها عند الذبح . وذهب مالك وأحمد فى المشهور عنهما وأبو حنيفة وأصحابه وإسحاق بن راهويه أن التسمية إن تركت نسيانا لم تضر ، وإن تركت عمدا لم يحلّ أكل الذبيحة ، وهو مروى عن على وابن عباس وسعيد بن المسيب وعطاء وطاوس والحسن البصرى وأبى مالك وعبدالرحمن بن أبى ليلى وجعفر بن محمد وربيعة بن أبى عبدالرحمن واستدلوا بما أخرجه البيهقى عن ابن عباس عن النبى ﷺ قال : « المسلم إن نسى أن يسمى حين يذبح فليذكر اسم الله وليأكله » (١) وهذا الحديث رفعه خطأ ، وإنما هو من قول ابن عباس . وكذا أخرجه من قوله عبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر نعم يمكن الاستدلال لهذا المذهب بمثل قوله تعالى : ﴿ ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ﴾[البقرة : ٢٨٦] كما سبق تقريره ، وبقوله ﷺ :« رفع عن أمتى الخطأ والنسيان » (٢) وأما حديث أبى هريرة الذى أخرجه ابن عدى ، أن رجلا جاء إلى النبى ﷺ فقال : يا رسول الله ، أرأيت الرجل منا يذبح وينسى أن يسمى ؟ فقال النبى ﷺ : « اسم الله على كل مسلم » (٣) فهو حديث ضعيف قد ضعفه البيهقى وغيره .

قوله : ﴿ **وإنه لفسق** ﴾ الضمير يرجع إلى « ما » بتقدير مضاف ، أى وإن أكل ما لم يذكر لفسق ،ويجوز أن يرجع إلى مصدر تأكلوا ،أى فإن الأكل لفسق وقد تقدم تحقيق الفسق . وقد استدل من حمل هذه الآية على ما ذبح لغير الله بقوله : ﴿ **وإنه لفسق** ﴾ ووجه الاستدلال أن الترك لا يكون فسقًا ؛ بل الفسق : الذبح لغير الله . ويجاب عنه بأن إطلاق اسم الفسق على تارك ما فرضه الله عليه غير ممتنع شرعًا ﴿ **وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم** ﴾ أى يوسوسون لهم بالوساوس المخالفة للحق ، المباينة للصواب ، قاصدين بذلك أن يجادلكم هؤلاء الأولياء بما يوسوسون لهم ﴿ **وإن أطعتموهم** ﴾ فيما يأمرونكم به وينهونكم عنه ﴿ **إنكم لمشركون** ﴾ مثلهم .

وقد أخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وأبو داود وابن ماجة وابن المنذر وابن أبى حاتم والنحاس والطبرانى وأبو الشيخ ، والحاكم وصححه، وابن مردويه، والبيهقى فى سننه عن ابن عباس قال : قال المشركون ، وفى لفظ : قال اليهود : لا تأكلوا مما قتل الله وتأكلوا مما قتلتم أنتم ، فأنزل الله﴿ **ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه** ﴾ (٤) . وأخرج ابن جرير

(١) البيهقى فى الصيد والذبائح ٩/ ٢٣٩ والدارقطنى فى الصيد والذبائح (٩٨).

(٢) الحديث من رواية ابن عباس عند ابن ماجة فى الطلاق (٢٠٤٥) وابن حبان فى فضل الأمة (٧١٧٥) والدارقطنى فى النذور (٣٣) والطبرانى (١١٢٧٤) وفى الصغير ١/ ٢٧٠ والبيهقى فى الخلع والطلاق ٧/ ٣٥٦ وصححه الحاكم ٢/ ١٩٨ على شرط الشيخين ووافقه الذهبى.

تنبيه : تكرر هذا الحديث فى كتب الفقهاء والأصوليين بلفظ : « رفع عن أمتى » ، ولم نره بها فى الأحاديث المتقدمة عند جميع من أخرجه ، حيث إن لفظه : « إن الله تجاوز » ، وعند بعضهم : « إن الله وضع» . انظر : تلخيص الحبير ١/ ٢٨١ ـ ٢٨٣ .

(٣) ابن عدى فى الكامل ٦/ ٣٨٥ ترجمة : مروان بن سالم الجزرى . والبيهقى فى الصيد والذبائح ٩/ ٢٤٠ .

(٤) أبو داود فى الأضاحى (٢٨١٨ ، ٢٨١٩) والترمذى فى التفسير (٣٠٦٩) وقال : « حسن غريب » وابن =

والطبرانى وأبو الشيخ وابن مردويه عنه قال : لما نزلت : ﴿ **ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم اللّه عليه** ﴾ أرسلت فارس إلى قريش أن خاصموا محمدًا ، فقالوا له : ما تذبح أنت بيدك بسكين فهو حلال وما ذبح اللّه بشمشار من ذهب يعنى الميتة فهو حرام ؟ فنزلت﴿ **وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم** ﴾ قال :الشياطين من فارس وأولياؤهم من قريش [١] . وقد روى نحو ما تقدم فى حديث ابن عباس الأول من غير طريق .

وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عنه أيضا فى قوله :﴿ **وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم** ﴾ قال : إبليس أوحى إلى مشركى قريش . وأخرج أبو داود وابن مردويه والبيهقى فى سننه عنه أيضا فى قوله :﴿ **ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم اللّه عليه وإنه لفسق** ﴾ فنسخ واستثنى من ذلك فقال:﴿ وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم ﴾ [المائدة : ٥] [٢] . وأخرج عبد بن حميد عن عبداللّه بن يزيد الخطمى قال : كلوا ذبائح المسلمين وأهل الكتاب مما ذكر اسم اللّه عليه . وروى ابن أبى حاتم عن مكحول نحو قول ابن عباس فى النسخ .

﴿ **أَوَ مَن كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَن مَّثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا كَذَٰلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٢٢) وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكَابِرَ مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ (١٢٣) وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَن نُّؤْمِنَ حَتَّىٰ نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِندَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ (١٢٤)** ﴾ .

قوله : ﴿ **أو من كان ميتًا فأحييناه** ﴾ قرأ الجمهور بفتح الواو بعد همزة الاستفهام ، وقرأ نافع وابن أبى نعيم بإسكانها، قال النحاس : يجوز أن يكون محمولاً على المعنى ، أى انظروا وتدبروا ﴿ أفغير[٣] اللّه أبتغى حكمًا ﴾ . ﴿ **أوْ مَن كان ميتا فأحييناه** ﴾ والمراد بالميت هنا : الكافر، أحياه اللّه بالإسلام . وقيل : معناه : كان ميتًا حين كان نطفة ، فأحييناه بنفخ الروح فيه ، والأول أولى ؛ لأن السياق يشعر بذلك لكونه فى تنفير المسلمين عن اتباع المشركين ،

= ماجة فى الذبائح (٣١٧٣) والنحاس فى ناسخه ص ١٧٨ والطبرانى (١٢٢٩٥) وصححه الحاكم ٤/ ١١٣ ، ٢٣١ ، ٢٣٣ على شرط مسلم ووافقه الذهبى ، والبيهقى فى الصيد والذبائح ٩ / ٢٤٠ ، ٢٤١ .

تنبيه : فى بعض الروايات : جاءت اليهود إلى النبى ﷺ قال ابن كثير تعليقا على هذه الرواية ٣/ ٩١ ، ٩٢: « وهذا فيه نظر من وجوه ثلاثة : أحدها : أن اليهود لا يرون إباحة الميتة حتى يجادلوا . الثانى : أن الآية من الأنعام وهى مكية . الثالث : أن هذا الحديث رواه الترمذى عن محمد بن موسى الجرسى عن زياد بن عبداللّه البكائى عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ، ورواه الترمذى بلفظ : أتى ناس النبى ﷺ ، فذكره » .

(١) ابن جرير ٨/ ١٢ ، ١٣ والطبرانى (١١٦١٤) . (٢) أبو داود فى الأضاحى (٢٨١٧) .

(٣) فى المطبوعة : « أغير» .

وكثيرًا ما تستعار الحياة للهداية والعلم ، ومنه قول القائل :

وفى الجهل قَبْلَ الموتِ موتٌ لأهله فأجسَامُهم قَبْلَ القُبُورِ قُبورُ
وإن امرًا لم يَحْىَ بالعلم مَيِّتٌ فليس له حتى النشور نُشُورُ

والنور : عبارة عن الهداية والإيمان . وقيل : هو القرآن . وقيل : الحكمة . وقيل : هو النور المذكور فى قوله تعالى : ﴿ يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم ﴾ [الحديد : ١٢] والضمير فى « به » راجع إلى النور **﴿ كمن مثلُه فى الظلمات ﴾** أى كمن صفتُه فى الظلمات ، ومثله مبتدأ ، والظلمات خبره ، والجملة صفة لمن . وقيل : مَثَل زائدة ، والمعنى: كمن فى الظلمات كما تقول : أنا أكرم من مثلك ، أى منك ، ومثله : ﴿ فجزاء مثل ما قتل من النعم ﴾ [المائدة : ٩٥] ﴿ ليس كمثله شىء ﴾ [الشورى : ١١] . وقيل : المعنى كمن مثله مثل من هو فى الظلمات،و**﴿ ليس بخارج منها ﴾** فى محل نصب على الحال ، أى حال كونه ليس بخارج منها بحال من الأحوال .

قوله :**﴿ وكذلك جعلنا فى كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها ﴾** أى مثل ذلك الجعل جعلنا فى كل قرية . والأكابر :جمع أكبر، قيل : هم الرؤساء والعظماء وخصهم بالذكر؛ لأنهم أقدر على الفساد ، والمكر : الحيلة فى مخالفة الاستقامة، وأصله: الفتل، فالماكر يفتل عن الاستقامة ، أى يصرف عنها **﴿ وما يمكرون إلا بأنفسهم ﴾** أى وبال مكرهم عائد عليهم **﴿ وما يشعرون ﴾** بذلك لفرط جهلهم **﴿ وإذا جاءتهم آية ﴾** من الآيات **﴿ قالوا لن نؤمن حتى نُؤْتى مِثْلَ ما أوتى رُسلُ الله ﴾** يريدون أنهم لا يؤمنون حتى يكونوا أنبياء ، وهذا نوع عجيب من جهالاتهم الغريبة وعجرفتهم العجيبة ، ونظيره :﴿ يريد كل امرئ منهم أن يُؤتى صحفًا منشرة ﴾ [المدثر : ٥٢] والمعنى : إذا جاءت الأكابر آية قالوا هذه المقالة ، فأجاب الله عنهم بقوله : **﴿ الله أعلم حيث يجعل رسالته ﴾** أى إن الله أعلم بمن يستحق أن يجعله رسولاً ، ويكون موضعًا لها ، وأمينًا عليها ، وقد اختار أن يجعل فى محمد صفيه وحبيبه ، فدعوا طلب ما ليس من شأنكم ، ثم توعدهم بقوله : **﴿ سيصيب الذين أجرموا صغار ﴾** أى ذل وهوان ، وأصله من الصغر كأن الذلَّ يصغر إلى المرء نفسه. وقيل : الصغار : هو الرضا بالذل ، روى ذلك عن ابن السكيت .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس **﴿ أوَ مَنْ كان ميتًا فَأحييْنَاه ﴾** قال : كان كافرًا ضالاً فهديناه **﴿ وجعلنا له نورًا ﴾** هو القرآن **﴿ كمن مثلُه فى الظلمات ﴾** الكفر والضلالة . وأخرج ابن أبى شيبة وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن عكرمة فى الآية قال : نزلت فى عمار بن ياسر . وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله : **﴿ أو مَن كان ميتًا فأحييناه وجعلنا له نورًا يمشى به فى الناس ﴾** يعنى عمر بن الخطاب **﴿ كمن مثله فى الظلمات ليس بخارج منها ﴾** يعنى أبا جهل بن هشام . وأخرج ابن

المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن زيد بن أسلم فى الآية قال : نزلت فى عمر بن الخطاب وأبى جهل بن هشام كانا ميتين فى ضلالتهما فأحيا الله عمر بالإسلام وأعزه ، وأقر أبا جهل فى ضلالته وموته، وذلك أن رسول الله ﷺ دعا فقال : « اللهم أعزَّ الإسلام بأبى جهل بن هشام، أو بعمر بن الخطاب » (١) .

وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن عكرمة فى قوله : ﴿ **وكذلك جعلنا فى كل قرية أكابر مجرميها** ﴾ قال:نزلت فى المستهزئين (٢) . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى الآية قال : سلطنا شرارها فعصوا فيها،فإذا فعلوا ذلك أهلكناهم بالعذاب. وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وأبو الشيخ عن مجاهد قال : ﴿ **أكابر مجرميها** ﴾ عظماءها .

وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن جريج فى قوله : ﴿ **وإذا جاءتهم آية** ﴾ الآية قال : قالوا لمحمد حين دعاهم إلى مادعاهم إليه من الحق : لو كان هذا حقًا لكان فينا من هو أحق أن يؤتى به من محمد ﴿ وقالوا لولا نُزّل هذا القرآن على رجلٍ من القريتين عظيم ﴾ [الزخرف : ٣١] . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس فى قوله : ﴿**سيصيب الذين أجرموا** ﴾ قال : أشركوا ﴿ **صَغَار** ﴾ قال : هَوان .

﴿ فَمَن يُرِدِ اللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلإِسْلامِ وَمَن يُرِدْ أَن يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ (١٢٥) وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَصَّلْنَا الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ (١٢٦) لَهُمْ دَارُ السَّلامِ عِندَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُم بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٢٧) وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْثَرْتُم مِّنَ الإِنسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُم مِّنَ الإِنسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَّلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلاَّ مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (١٢٨) ﴾ .

قوله : ﴿ **فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام** ﴾ الشرح : الشق ، وأصله : التوسعة ، وشرحت الأمر : بينته وأوضحته ، والمعنى : مَن يُرد الله هدايته للحق يوسع صدره ، حتى يقبله بصدر منشرح ، ﴿ **ومَن يُرد** ﴾ إضلاله ﴿ **يجعل صدره ضيقًا حرجًا** ﴾ . قرأ ابن كثير: « ضيقًا » بالتخفيف مثل هين ولين . وقرأ الباقون بالتشديد وهما لغتان ، وقرأ نافع : « حرجا » بالكسر ، ومعناه : الضيق ،كرر المعنى تأكيدًا ، وحسن ذلك اختلاف اللفظ. وقرأ الباقون بالفتح ، جمع حرجة وهى شدة الضيق ، والحرجة الغليظة ، والجمع حرج

---

(١)الحديث من رواية عبدالله بن عمر عند أحمد ٢/ ٩٥ والترمذى فى المناقب (٣٦٨١) وقال : « حسن صحيح غريب » وابن حبان فى إخباره ﷺعن مناقب الصحابة (٦٨٤٢) .

(٢) ابن جرير ٨/ ١٩ .

وحرجات ، ومنه : فلان يتحرج ، أى يضيق على نفسه . وقال الجوهرى : مكان حرج وحرج ، أى ضيق كثير الشجر لا تصل إليه الراعية ، والحرج : الإثم . وقال الزجاج : الحرج أضيق الضيق . وقال النحاس: حرج : اسم الفاعل وحرج مصدر وصف به كما يقال : رجل عدل .

قوله : ﴿ **كأنما يصَّعَّد فى السماء** ﴾ . قرأ ابن كثير بالتخفيف من الصعود ، شبه الكافر فى ثقل الإيمان عليه بمن يتكلف ما لا يطيقه كصعود السماء. وقرأ النخعى: « يصاعد » وأصله : يتصاعد . وقرأ الباقون : ﴿ **يصعد** ﴾ بالتشديد وأصله : يتصعد ، ومعناه : يتكلف ما لا يطيق مرة بعد مرة ، كما يتكلف مَنْ يريد الصعود إلى السماء . وقيل : المعنى على جميع القراءات : كاد قلبه يصعد إلى السماء نبوا على الإسلام . و« ما » فى ﴿ **كأنما** ﴾ هى المهيئة لدخول كأن على الجمل الفعلية. قوله: ﴿ **كذلك يجعلُ الله الرجس على الذين لا يؤمنون** ﴾ أى مثل ذلك الجعل الذى هو جعل الصدر ضيّقًا حرجًا يجعل الله الرجس. والرجس فى اللغة : النتْن . وقيل : هو العذاب . وقيل : هو الشيطان يسلطه الله عليهم . وقيل : هو ما لا خير فيه . والمعنى الأول هو المشهور فى لغة العرب ، وهو مستعار لما يحل بهم من العقوبة وهو يصدق على جميع المعانى المذكورة . والإشارة بقوله : ﴿ **وهذا صراط ربك** ﴾ إلى ما عليه النبى ﷺ ومن معه من المؤمنين ، أى هذا طريق دين ربك لا اعوجاج فيه . وقيل : الإشارة إلى ما تقدم مما يدل على التوفيق والخذلان ، أى هذا هو عادة الله فى عباده يهدى من يشاء ويضل من يشاء ، وانتصاب ﴿ **مستقيمًا** ﴾ على الحال كقوله تعالى :﴿ وهو الحق مصدقا ﴾ [البقرة:٩١] ﴿ وهذا بعلى شيخا ﴾ [هود : ٧٢] ﴿ **قد فصلنا الآيات** ﴾ أى بيناها وأوضحناها ﴿ **لقوم يذكرون** ﴾ ما فيها ويتفهمون معانيها . ﴿ **لهم دار السلام عند ربهم** ﴾ أى لهؤلاء المتذكرين الجنة ؛ لأنها دار السلام من كل مكروه ، أو دار الرب السلام مدخرة لهم عند ربهم يوصلهم إليها ﴿ **وهو وليهم** ﴾ أى ناصرهم ، والباء فى﴿ **بما كانوا يعملون** ﴾ للسببية ، أى بسبب أعمالهم .

قوله : ﴿ **ويوم نحشرهم جميعًا** ﴾ الظرف منصوب بمضمر يقدر متقدما ، أى واذكر يوم نحشرهم أو ﴿ **ويوم نحشرهم** ﴾ نقول : ﴿ **يا معشر الجن** ﴾ ، والمراد :حشر جميع الخلق فى القيامة ، والمعشر:الجماعة ، أى يوم الحشر نقول:ياجماعة الجن﴿ **قد استكثرتم من الإنس** ﴾ أى من الاستمتاع بهم كقوله : ﴿ **ربنا استمتع بعضنا ببعض** ﴾ . وقيل : استكثرتم من إغوائهم وإضلالهم حتى صاروا فى حكم الأتباع لكم فحشرناهم معكم ، ومثل قوله:استكثر الأمير من الجنود ، والمراد : التقريع والتوبيخ ، وعلى الأول فالمراد بالاستمتاع : التلذذ من الجن بطاعة الإنس لهم ودخولهم فيما يريدون منهم ﴿ **وقال أولياؤهم من الإنس ربنا استمتع بعضنا ببعض** ﴾ أما استمتاع الجن بالإنس : فهو ما تقدم من تلذذهم باتباعهم لهم ، وأما استمتاع الإنس بالجن : فحيث قبلوا منهم تحسين المعاصى فوقعوا فيها وتلذذوا بها ، فذلك هو

استمتاعهم بالجن. وقيل : استمتاع الإنس بالجن : أنه كان إذا مر الرجل بواد فى سفره وخاف على نفسه قال : أعوذ برب هذا الوادى من جميع ما أحذر ، يعنى ربه من الجن ، ومنه قوله تعالى: ﴿ وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رَهَقًا ﴾ [الجن:٦] . وقيل : استمتاع الجن بالإنس : أنهم كانوا يصدقونهم فيما يقولون من الأخبار الغيبية الباطلة ، واستمتاع الإنس بالجن : أنهم كانوا يتلذذون بما يلقونه إليهم من الأكاذيب ، وينالون بذلك شيئًا من حظوظ الدنيا كالكهان ﴿ **وبلغنا أجلنا الذى أجَّلْتَ لنا** ﴾ أى يوم القيامة اعترافًا منهم بالوصول إلى ما وعدهم اللّه به مما كانوا يكذبون به . ولما قالوا هذه المقالة أجاب اللّه عليهم فقال : ﴿ **النار مثواكم** ﴾ أى موضع مقامكم . والمثوى : المقام ، والجملة مستأنفة جواب سؤال مقدر .

قوله : ﴿ **خالدين فيها إلا ما شاء اللّه** ﴾ المعنى الذى تقتضيه لغة العرب فى هذا التركيب أنهم يخلدون فى النار فى كل الأوقات إلا فى الوقت الذى يشاء اللّه عدم بقائهم فيها . وقال الزجاج : إن الاستثناء يرجع إلى يوم القيامة، أى خالدين فى النار إلا ما شاء اللّه من مقدار حشرهم من قبورهم ومقدار مدّتهم فى الحساب ، وهو تعسف ؛ لأن الاستثناء هو من الخلود الدائم ، ولا يصدق على من لم يدخل النار. وقيل : الاستثناء راجع إلى النار ، أى إلا ما شاء اللّه من تعذيبهم بغيرها فى بعض الأوقات كالزمهرير. وقيل : الاستثناء لأهل الإيمان ، و« ما » بمعنى من ، أى إلا ما شاء اللّه إيمانه فإنه لا يدخل النار . وقيل : المعنى : إلا ما شاء اللّه من كونهم فى الدنيا بغير عذاب. وكل هذه التأويلات متكلفة ، والذى ألجأ إليها ما ورد فى الآيات القرآنية والأحاديث النبوية من خلود الكفار فى النار أبدًا، ولكن لا تعارض بين عام وخاص ، لاسيما بعد وروده فى القرآن مكررا كما سيأتى فى سورة هود ﴿ خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك إن ربك فعَّال لما يريد ﴾ [هود : ١٠٧] ولعلَّه يأتى هنالك إن شاء اللّه زيادة تحقيق .

وقد أخرج ابن المبارك فى الزهد ، وعبدالرزاق والفريابى وابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه، والبيهقى فى الأسماء والصفات عن أبى جعفر المدائنى ، رجل من بنى هاشم ، وليس هو محمد بن على، قال :سئل النبى ﷺ عن هذه الآية ﴿ **فمن يرد اللّه أن يهديه يشرح صدره للإسلام** ﴾ قالوا : كيف يشرح صدره يا رسول اللّه ؟ قال : « نور يقذف فيه فينشرح صدره له وينفسح له » قالوا : فهل لذلك من أمارة يعرف بها ؟ قال : « الإنابة إلى دار الخلود ، والتجافى عن دار الغرور ، والاستعداد للموت قبل لقاء الموت » (١). وأخرج عبد بن حميد عن فضيل نحوه . وأخرج ابن أبى الدنيا عن الحسن نحوه أيضا . وأخرج ابن أبى شيبة وابن أبى الدنيا وابن جرير وأبوالشيخ والحاكم وابن مردويه،

(١) ابن المبارك فى الزهد (٣١٥) وابن أبى شيبة فى الزهد (١٦١٦١) وابن جرير ٨/ ٢٠ ، ٢١ والبيهقى فى الأسماء والصفات١/ ٢٥٧ ، ٢٥٨ .

والبيهقى فى الشعب من طرق عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ حين نـزلت هذه الآية ، فذكر نحوه [١] . وأخرجه ابن مردويه عنه مرفوعًا من طريق أخرى . وأخرجه سعيد بن منصور وابن جرير وابن أبى حاتم ، والبيهقى فى الأسماء والصفات ، وابن النجار فى تاريخه عن عبد الله بن المستورد (٢) وكان من ولد جعفر بن أبى طالب قال: تلا رسول الله ﷺ هذه الآية ، فذكر نحوه (٣) . وهذه الطرق يقوى بعضها بعضا ، والمتصل يقوى المرسل (٤) ، فالمصير إلى هذا التفسير النبوى متعين .

وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى الآية قال : كما لا يستطيع ابن آدم أن يبلغ السماء ، كذلك لا يقدر على أن يدخل الإيمان والتوحيد قلبه حتى يدخله الله فى قلبه . وأخرج البيهقى فى الأسماء والصفات عنه فى الآية يقول : من أراد أن يضلـه يضيـق علـيه حتى يجعل الإسلام عليه ضيقا ، والإسلام واسع وذلك حين يقول :﴿ وما جعل عليكم فى الدين من حرج ﴾ [الحج : ٧٨] يقول : ما جعل عليكم فى الإسلام من ضيق [٥] .

وأخرج عبدالرزاق وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله : ﴿ **دار السلام** ﴾ قال : الجنة. وأخرج ابن أبى حاتم عن جابر بن زيد قال : السلام هو الله . وأخرج أبو الشيخ عن السدى قال : الله هو السلام ، وداره الجنة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **قد استكثرتم من الإنس** ﴾ يقول : من ضلالتكم إياهم، يعنى أضللتم منهم كثيرًا ، وفى قوله :﴿ **خالدين فيها إلا ما شاء الله** ﴾ قال : إن هذه الآية لا ينبغى لأحد أن يحكم على الله فى خلقه ، لا ينزلهم جنة ولا نارا .

﴿ وَكَذَٰلِكَ نُوَلِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (١٢٩) يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالإِنسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنفُسِنَا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ (١٣٠) ذَٰلِكَ أَن لَّمْ يَكُن

---

(١) ابن أبى شيبة فى الزهد (١٦١٦٢) وابن جرير ٨/ ٢١ وسكت عنه الحاكم ٤/ ٣١١ وقال الذهبى : « عدى ساقط » والبيهقى فى الشعب (١٠٥٥٢) ط . الكتب العلمية .

(٢) فى المخطوطة : « المستورد » ، وعند ابن جرير والبيهقى والسيوطى فى الدر المنثور: « المسور » .

(٣) ابن جرير ٨/ ٢١ والبيهقى فى الأسماء والصفات ١/ ٢٥٨ وقال : « هذا منقطع » .

(٤) انظر : ابن كثير ٣/ ٩٨ ، وقد علق الشيخ الألبانى على قول ابن كثير بقوله : « وهذا من أوهامه رحمه الله تعالى ، فإن طريقه الأولى معضلة مع كذب الذى أعضله ، والثانية منقطعة ، مع ضعف أحد رواته ، والثالثة معضلة أيضا مع ضعف أحد رواته ، فأين الطريق المتصلة ؟ » .

ثم قال : « وجملة القول : أن هذا الحديث ضعيف لايطمئن القلب لثبوته عن رسول الله ﷺ لشدة الضعف الذى فى جميع طرقه ، وبعضها أشد ضعفا من بعض ، فليس فيها ما ضعفه يسير يمكن أن ينجبر » . انظر: السلسلة الضعيفة (٩٦٥) .

(٥) البيهقى فى الأسماء والصفات ١/ ٢٥٧ .

رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ (١٣١) وَلِكُلٍّ دَرَجَاتٌ مِّمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ (١٣٢) ﴾ .

قوله : ﴿ **وكذلك نولى بعض الظالمين بعضا** ﴾ أى مثل ما جعلنا بين الجن والإنس ما سلف ﴿ **كذلك نولى بعض الظالمين بعضا** ﴾ والمعنى : نجعل بعضهم يتولى البعض فيكونون أولياء لبعضهم بعضًا ، ثم يتبرأ بعضهم من البعض ، فمعنى نولى على هذا : نجعله وليًا له . وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : معناه : نسلط ظلمة الجن على ظلمة الإنس ، وروى عنه أيضًا أنه فسر هذه الآية بأن المعنى : نسلط بعض الظلمة على بعض فيهلكه ويذله ، فيكون فى الآية على هذا تهديد للظلمة بأن من لم يمتنع من ظلمه منهم سلط الله عليه ظالمًا آخر . وقال فضيل بن عياض: إذا رأيت ظالما ينتقم من ظالم فقف وانظر متعجبا [1]. وقيل : معنى نولى : نكل بعضهم إلى بعض فيما يختارونه من الكفر ، والباء فى ﴿ **بما كانوا يكسبون** ﴾ للسببية ، أى بسبب كسبهم للذنوب ولينا بعضهم بعضا .

قوله : ﴿ **يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم** ﴾ أى يوم نحشرهم نقول لهم : ﴿ **ألم يأتكم** ﴾ أو هو شروع فى حكاية ما سيكون فى الحشر ، وظاهره أن الله يبعث فى الدنيا إلى الجن رسلاً منهم ، كما يبعث إلى الإنس رسلاً منهم . وقيل : معنى منكم : أى ممن هو مجانس لكم فى الخلق والتكليف ، والقصد بالمخاطبة ، فإن الجن والإنس متحدون فى ذلك ، وإن كان الرسل من الإنس خاصة فهم من جنس الجن من تلك الحيثية . وقيل : إنه من باب تغليب الإنس على الجن كما يغلب الذكر على الأنثى . وقيل : المراد بالرسل إلى الجن ها هنا : هم النذر منهم ، كما فى قوله : ﴿ ولوا إلى قومهم منذرين ﴾ [الأحقاف : ٢٩] . قوله : ﴿ **يقصون عليكم آياتى** ﴾ صفة أخرى لرسل ، وقد تقدم بيان معنى القص . قوله : ﴿ **قالوا شهدنا على أنفسنا** ﴾ هذا إقرار منهم بأن حجة الله لازمة لهم بإرسال رسله إليهم ، والجملة جواب سؤال مقدّر فهى مستأنفة ، وجملة : ﴿ **وغرتهم الحياة الدنيا** ﴾ فى محل نصب على الحال ، أو هى جملة معترضة ﴿ **وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين** ﴾ هذه شهادة أخرى منهم على أنفسهم بأنهم كانوا كافرين فى الدنيا بالرسل المرسلين إليهم ، والآيات التى جاؤوا بها ، وقد تقدم ما يفيد أن مثل هذه الآية المصرّحة بإقرارهم بالكفر على أنفسهم ، ومثل قولهم :﴿ والله ربنا ما كنا مشركين ﴾ [الأنعام : ٢٣] محمول على أنهم يقرون فى بعض مواطن يوم القيامة وينكرون فى موطن آخر لطول ذلك اليوم ، واضطراب القلوب فيه وطيشان العقول ، وانغلاق الأفهام وتبلد الأذهان .

والإشارة بقوله : ﴿ **ذلك** ﴾ إلى شهادتهم على أنفسهم أو إلى إرسال الرسل إليهم . وأن

---

(١) وفى الخبر عن النبى ﷺ : « من أعان ظالمًا سلطه الله عليه » .

فى : ﴿ **أن لم يكن ربك مهلك القرى** ﴾ هى المخففة من الثقيلة ، واسمها ضمير شأن محذوف ، والمعنى : ذلك أن الشأن لم يكن ربك مهلك القرى ، أو هى المصدرية ، والباء فى ﴿ **بظلم** ﴾ سببية ، أى لم أكن أهلك القرى بسبب ظلم من يظلم منهم ، والحال أن أهلها غافلون لم يرسل اللّه إليهم رسولاً ، والمعنى : أن اللّه أرسل الرسل إلى عباده ؛ لأنه لا يهلك من عصاه بالكفر من القرى ، والحال أنهم غافلون على الأعذار والإنذار بإرسال الرسل ، وإنزال الكتب ، بل إنما يهلكهم بعد إرسال الرسل إليهم ، وارتفاع الغفلة عنهم بإنذار الأنبياء لهم ﴿ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ﴾ [الإسراء : ١٥] وقيل : المعنى : ما كان اللّه مهلك أهل القرى بظلم منه ، فهو سبحانه يتعالى عن الظلم بل إنما يهلكهم بعد أن يستحقوا ذلك وترتفع الغفلة عنهم بإرسال الأنبياء ؛ وقيل : المعنى : أن اللّه لا يهلك أهل القرى بسبب ظلم من يظلم منهم من كون الآخرين غافلين عن ذلك ، فهو مثل قوله : ﴿ ولا تزر وازرة وزر أخرى ﴾ [الأنعام : ٦٤] .

﴿ **ولكل درجات مما عملوا** ﴾ أى لكل من الجن والإنس درجات متفاوتة مما عملوا فنجازيهم بأعمالهم ، كما قال فى آية أخرى : ﴿ ولكل درجات مما عملوا وليوفيهم أعمالهم وهم لا يظلمون ﴾ [الأحقاف : ١٩] وفيه دليل على أن المطيع من الجن فى الجنة ، والعاصى فى النار ﴿ **وما ربك بغافل عما يعملون** ﴾ من أعمال الخير والشر ، والغفلة ذهاب الشىء عنك لاشتغالك بغيره ، قرأ ابن عامر : « تعملون » بالفوقية ، وقرأ الباقون بالتحتية .

وقد أخرج عبدالرزاق وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله : ﴿ **وكذلك نولى بعض الظالمين بعضًا** ﴾ قال : يولى اللّه بعض الظالمين بعضًا فى الدنيا يتبع بعضهم بعضا فى النار . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن عبد الرحمن بن زيد فى الآية مثل ما حكينا عنه قريبًا . وأخرج أبو الشيخ عن الأعمش فى تفسير الآية قال : سمعتهم يقولون : إذا فسد الزمان أمِّر عليهم شرارهم . وأخرج الحاكم فى التاريخ ، والبيهقى فى الشعب من طريق يحيى بن هاشم ، حدثنا يونس بن أبى إسحاق عن أبيه قال : قال رسول اللّه ﷺ : « كما تكونون كذلك يؤمَّر عليكم » (١) . قال البيهقى : هذا منقطع ويحيى ضعيف .

وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله : ﴿ **رسل منكم** ﴾ قال : ليس فى الجن رسل ، وإنما الرسل فى الإنس ، والنذارة فى الجن ، وقرأ ﴿ فلما قضى ولَّوا إلى قومهم منذرين ﴾ [الأحقاف : ٢٩] . وأخرج ابن المنذر، وأبو الشيخ فى العظمة أيضا عن ليث بن أبى سليم قال : مسلمو الجن لا يدخلون الجنة ولا النار، وذلك أن اللّه أخرج أباهم من الجنة فلا يعيده ولا يعيد ولده . وأخرج أبو الشيخ فى العظمة أيضًا عن ابن عباس قال : الخلق أربعة فخلق فى الجنة كلهم ، وخلق فى النار كلهم ، وخلقان فى الجنة والنار ، فأما

---

(١) البيهقى فى الشعب (٧٣٩١) ط : الكتب العلمية .

الذين فى الجنة كلهم فالملائكة ، وأما الذين فى النار كلهم فالشياطين ، وأما الذين فى الجنة والنار فالإنس والجن ، لهم الثواب وعليهم العقاب .

﴿ وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُم مَّا يَشَاءُ كَمَا أَنشَأَكُم مِّن ذُرِّيَّةِ قَوْمٍ آخَرِينَ (١٣٣) إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ وَمَا أَنتُم بِمُعْجِزِينَ (١٣٤) قُلْ يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَن تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ (١٣٥) وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَىٰ شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ (١٣٦) وَكَذَلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلادِهِمْ شُرَكَاؤُهُمْ لِيُرْدُوهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ (١٣٧) ﴾ .

قوله : **﴿ وربك الغنى ﴾** أى عن خلقه لا يحتاج إليهم ولا إلى عبادتهم لا ينفعه إيمانهم، ولا يضره كفرهم ، ومع كونه غنيًا عنهم ، فهو ذو رحمة بهم لا يكون غناه عنهم مانعا من رحمته لهم ، وما أحسن هذا الكلام الربانى وأبلغه ، وما أقوى الاقتران بين الغنى والرحمة فى هذا المقام ، فإن الرحمة لهم مع الغنى عنهم هى غاية التفضل والتطول **﴿ إن يشأ يذهبكم ﴾** أيها العباد العصاة فيستأصلكم بالعذاب المفضى إلى الهلاك ويستخلف من بعد إهلاككم ما يشاء من خلقه ممن هو أطوع له وأسرع إلى امتثال أحكامه منكم **﴿ كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين ﴾** الكاف نعت مصدر محذوف ، وما مصدرية، أى ويستخلف استخلافًا مثل إنشائكم من ذرية قوم آخرين ، قيل : هم أهل سفينة نوح ، ولكنه سبحانه لم يشأ ذلك فلم يهلكهم ، ولا استخلف غيرهم رحمة لهم ، ولطفا بهم **﴿ إن ما توعدون ﴾** من البعث والمجازاة **﴿ لآت ﴾** لا محالة فإن اللّه لايخلف الميعاد **﴿ وما أنتم بمعجزين ﴾** أى بفائتين عما هو نازل بكم ، وواقع عليكم : يقال : أعجزنى فلان ، أى فاتنى وغلبنى .

قوله : **﴿ قل يا قوم اعملوا على مكانتكم ﴾** المكانة : الطريقة ، أى اثبتوا على ما أنتم عليه ، فإنى غير مبال بكم ولامكترث بكفركم ، إنى ثابت عَلَى ما أنا عليه **﴿ فسوف تعلمون ﴾** من هو على الحق ومن هو على الباطل ، وهذا وعيد شديد ، فلا يرد ما يقال كيف يأمرهم بالثبات على الكفر : و **﴿ عاقبة الدار ﴾** هى العاقبة المحمودة التى يحمد صاحبها عليها ، أى من له النصر فى دار الدنيا ، ومن له وراثة الأرض ومَن له الدار الآخرة . وقال الزجاج : معنى مكانتكم : تمكنكم فى الدنيا ، أى اعملوا على تمكنكم من أمركم . وقيل : على ناحيتكم . وقيل : على موضعكم . قرأ حمزة والكسائى : « من يكون » بالتحتية ، وقرأ الباقون بالفوقية. والضمير فى **﴿ إنه لا يفلح الظالمون ﴾** للشأن ، أى لا يفلح من اتصف بصفة الظلم ،

وهو تعريض لهم بعدم فلاحهم لكونهم المتصفين بالظلم .

قوله : ﴿ **وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام** ﴾ هذا بيان نوع آخر من أنواع كفرهم وجهلهم وتأثيرهم لآلهتهم على اللّه سبحانه، أى جعلوا لله سبحانه مما خلق من حرثهم ونتاج دوابّهم نصيبًا ، ولآلهتهم نصيبًا من ذلك ، يصرفونه فى سدنتها والقائمين بخدمتها ، فإذا ذهب ما لآلهتهم بإنفاقه فى ذلك عوضوا عنه ماجعلوه لله، وقالوا : اللّه غنى عن ذلك ، والزعم الكذب . قرأ يحيى بن وثاب والسلمى والأعمش والكسائى : « بزعمهم » بضم الزاى ، وقرأ الباقون بفتحها ، وهما لغتان ﴿ **فما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله** ﴾ أى إلى المصارف التى شرع الله الصرف فيها كالصدقة، وصلة الرحم، وقرى الضيف ﴿ **وما كان لله فهو يصل إلى شركائهم** ﴾ أى يجعلونه لآلهتهم وينفقونه فى مصالحها ﴿ **ساء ما يحكمون** ﴾ أى ساء الحكم حكمهم فى إيثار آلهتهم على الله سبحانه . وقيل : معنى الآية : أنهم كانوا إذا ذبحوا ما جعلوه لله ذكروا عليه اسم أصنامهم ، وإذا ذبحوا ما لأصنامهم لم يذكروا عليه اسم الله ، فهذا معنى الوصول إلى الله ، والوصول إلى شركائهم ، وقد قدمنا الكلام فى ذرأ .

قوله : ﴿ **وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم** ﴾ أى ومثل ذلك التزيين الذى زينه الشيطان لهم فى قسمة أموالهم بين الله وبين شركائهم ، زين لهم قتل أولادهم . قال الفراء والزجاج : شركاؤهم ها هنا هم الذين كانوا يخدمون الأوثان . وقيل : هم الغواة من الناس . وقيل : هم الشياطين ، وأشار بهذا إلى الوأد، وهو دفن البنات مخافة السبى والحاجة . وقيل : كان الرجل يحلف بالله لئن ولد له كذا من الذكور لَيَنحرَّن أحدهم كما فعل عبدالمطلب . قرأ الجمهور : ﴿ **زين** ﴾ بالبناء للفاعل ونصب ﴿ **قتل** ﴾ على أنه مفعول زيَّن ، وجر أولاد بإضافة قتل إليه، ورفع شركاؤهم على أنه فاعل زين ، وقرأ الحسن بضم الزاى ورفع قتل وخفض أولاد ، ورفع شركاؤهم على أن قتل هو نائب الفاعل ، ورفع شركاؤهم بتقدير يجعل يرجعه ، أى زينه شركاؤهم ، ومثله قول الشاعر :

لِيُبْك يَزِيدٌ ضَارِعٌ لِخصومةٍ وَمُخْتَبِطٌ مَا تَطِيح الطَوائِحُ

أى يبكيه ضارع ، وقرأ ابن عامر وأهل الشام بضم الزاى ، ورفع قتل ، ونصب أولاد ، وخفض شركائهم على أن قتل مضاف إلى شركائهم،ومعموله أولادهم ، ففيه الفصل بين المصدر وما هو مضاف إليه بالمفعول ، ومثله فى الفصل بين المصدر وما أضيف إليه قول الشاعر :

تَمُر عَلَى مَا تَستَمِر وقَدْ شَفَتْ غَلَائل عبدُ القيس منها صُدُورِها

بجر صدورها ، والتقدير : شفت عبد القيس غلائل صدورها . قال النحاس : إن هذه القراءة لا تجوز فى كلام ولا فى شعر ، وإنما أجاز النحويون التفريق بين المضاف والمضاف إليه بالظرف فى الشعر لاتساعهم فى الظروف ، وهو أى الفصل بالمفعول به فى الشعر بعيد ،

فإجازته فى القرآن أبعد ، وقال أبو غانم أحمد بن حمدان النحوى : إن قراءة ابن عامر لا تجوز فى العربية وهى زلة عالم ، وإذا زلّ العالم لم يجز اتباعه وردّ قوله إلى الإجماع ، وإنما أجازوا فى الضرورة للشاعر أن يفرق بين المضاف والمضاف إليه بالظرف ، كقول الشاعر :

كما خُطَّ الكتابُ بكف يومًا يَهودِى يُقارِبُ أو يُزِيلُ

وقول آخر :

لِلّه دَرُّ اليْومَ مَن لامَها

وقال قوم ممن انتصر لهذه القراءة : إنها إذا ثبتت بالتواتر عن النبى ﷺ فهى فصيحة لا قبيحة . قالوا : وقد ورد ذلك فى كلام العرب وفى مصحف عثمان رضى الله عنه « شركايهم » بالياء .

وأقول : دعوى التواتر باطلة بإجماع القراء المعتبرين كما بينا ذلك فى رسالة مستقلة ، فمن قرأ بما يخالف الوجه النحوى فقراءته ردّ عليه ، ولا يصح الاستدلال لصحة هذه القراءة بما ورد من الفصل فى النظم كما قدمنا ، وكقول الشاعر :

فَزَجَجْتُها بِمَزَجّة زَجَّ القَلوصَ أبى مَزَاده

فإن ضرورة الشعر لا يقاس عليها ، وفى الآية قراءة رابعة وهى جر الأولاد والشركاء ، ووجه ذلك أن الشركاء بدل من الأولاد لكونهم شركاءهم فى النسب والميراث . قوله : ﴿ **ليردوهم** ﴾ اللام لام كى ، أى لكى يردوهم ، من الإرداء وهو الإهلاك ﴿ **وليلبسوا عليهم دينهم** ﴾ معطوف على ما قبله ، أى فعلوا ذلك التزيين لإهلاكهم ولخلط دينهم عليهم ﴿ **ولو شاء الله ما فعلوه** ﴾ أى لو شاء الله عدم فعلهم ما فعلوه ، فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن . وإذا كان ذلك بمشيئة الله ﴿ **فذرهم وما يفترون** ﴾ فدعهم وافتراءهم فذلك لا يضرك .

وقد أخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن أبان بن عثمان قال : الذرية الأصل ، والذرية النسل . وأخرجا أيضا عن ابن عباس ﴿ **وما أنتم بمعجزين** ﴾ قال : بسابقين . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه فى قوله : ﴿ **على مكانتكم** ﴾ قال : على ناحيتكم . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم ، والبيهقى فى سننه عنه أيضا فى قوله : ﴿ **وجعلوا لله** ﴾ الآية . قال : جعلوا لله من ثمارهم ومائهم نصيبًا ، وللشيطان والأوثان نصيبًا ، فإن سقط من ثمره ما جعلوه لله فى نصيب الشيطان تركوه ، وإن سقط مما جعلوه للشياطين فى نصيب الله ردّوه إلى نصيب الشيطان ، وإن انفجر من سقى ما جعلوه لله فى نصيب الشيطان تركوه ، وإن انفجر من سقى ما جعلوه للشيطان فى نصيب الله نزحوه ، فهذا ما جعلوا لله من الحرث وسقى الماء ، وأما ما جعلوه للشيطان من الأنعام فهو قول الله : ﴿ ما جعل الله من بحيرة ﴾ الآية [المائدة : ١٠٣] . وأخرج ابن أبى حاتم عنه نحوه من طريق أخرى . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد قال : جعلوا لله مما ذرأ من الحرث جزءًا أو

لشركائهم جزءًا ، فما ذهب به الريح مما سموا لله إلى جزء أوثانهم تركوه ، وقالوا : الله عن هذا غنى ، وما ذهب به الريح من جزء أوثانهم إلى جزء الله أخذوه ،والأنعام التى سموا لله : البحيرة والسائبة .

وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله : ﴿ **وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم** ﴾ قال : شياطينهم يأمرونهم أن يئدوا أولادهم خوف العيلة (١) .

﴿ **وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرْثٌ حِجْرٌ لاَّ يَطْعَمُهَا إِلاَّ مَن نَّشَاءُ بِزَعْمِهِمْ وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَامٌ لا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءً عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِم بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (١٣٨) وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا وَإِن يَكُن مَّيْتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (١٣٩) قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ (١٤٠)** ﴾ .

هذا بيان نوع آخر من جهالاتهم وضلالاتهم ، والحجر بكسر أوله وسكون ثانية فى قراءة الجمهور ، وقرأ أبان بن عثمان : « حجر » بضم الحاء والجيم ، وقرأ الحسن وقتادة بفتح الحاء وإسكان الجيم ، وقرأ ابن عباس وابن الزبير : « حرج » بتقديم الراء على الجيم وكذا هو فى مصحف أُبى ، وهو من الحرج ، يقال : فلان يتحرج ، أى يضيق على نفسه الدخول فيما يشتبه عليه ، والحجر على اختلاف القراءات فيه هو مصدر بمعنى اسم المفعول ، أى محجور، وأصله المنع ، فمعنى الآية : هذه أنعام وحرث ممنوعة يعنون أنها لأصنامهم ، لا يطعمها إلا من يشاؤون بزعمهم وهم خدام الأصنام ، والقسم الثانى قولهم : ﴿ **وأنعام حرمت ظهورها** ﴾ وهى البحيرة والسائبة والحام . وقيل :إن هذا القسم الثانى مما جعلوه لآلهتهم أيضا . والقسم الثالث :﴿ **أنعام لا يذكرون اسم الله عليها** ﴾ وهى ما ذبحوا لآلهتهم فإنهم يذبحونها باسم أصنامهم لا باسم الله . وقيل : إن المراد : لا يحجون عليها افتراء على الله، أى للافتراء عليه ﴿ **سيجزيهم بما كانوا يفترون** ﴾ أى بافترائهم أو بالذى يفترونه ، ويجوز أن يكون افتراء منتصبًا على أنه مصدر ، أى افتروا افتراء أو حال ، أى مفترين ، وانتصابه على العلة أظهر، ثم بين الله سبحانه نوعا آخر من جهالاتهم فقال : ﴿ **وقالوا ما فى بُطون هذه الأنعام** ﴾ يعنون البحائر والسوائب من الأجنة ﴿ **خالصة لذكورنا** ﴾ أى حلال لهم ﴿ **ومحرم على أزواجنا** ﴾ أى على جنس الأزواج ، وهن النساء فيدخل فى ذلك البنات والأخوات ونحوهن . وقيل : هو اللبن جعلوه حلالا للذكور ومحرمًا على الإناث ، والهاء فى خالصة للمبالغة فى

---

(١) وقد روى هذا الأثر أيضا ابن جرير : ٨/ ٣٢ . والعيلة : ـ بفتح فسكون ـ الفقر وشدة الحاجة .

الخلوص كعلامة ونسابة ، قاله الكسائى والأخفش ، وقال الفراء : تأنيثها لتأنيث الأنعام . ورد بأن ما فى بطون الأنعام غير الأنعام ، وتعقب هذا الرد بأن ما فى بطون الأنعام أنعام ، وهى الأجنة ، وما عبارة عنها ، فيكون تأنيث خالصة بمعنى ما وتذكير محرم باعتبار لفظها . وقرأ الأعمش :« خالص » قال الكسائى : معنى خالص وخالصة واحد إلا أن الهاء للمبالغة كما تقدم عنه. وقرأ قتادة : « خالصة » بالنصب على الحال من الضمير فى متعلق الظرف الذى هو صلة لما وخبر المبتدأ محذوف كقولك :الذى فى الدار قائما زيد ، هذا قول البصريين . وقال الفراء : إنه انتصب على القطع . وقرأ ابن عباس « خالصة » بإضافة خالص إلى الضمير على أنه بدل من ما .وقرأ سعيد بن جبير: « خالصا » ﴿ **وإن يكن ميتة** ﴾ قرئ بالتحتية والفوقية ، أى وإن يكن الذى فى بطون الأنعام ﴿ **ميتة فهم فيه** ﴾ أى فى الذى فى البطون ﴿ **شركاء** ﴾ يأكل منه الذكور والإناث ﴿ **سيجزيهم وصفهم** ﴾ أى بوصفهم على أنه منتصب بنزع الخافض، والمعنى :سيجزيهم بوصفهم الكذب على الله . وقيل : المعنى : سيجزيهم جزاء وصفهم . ثم بين الله سبحانه نوعًا آخر من جهالاتهم فقال :﴿ **قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها** ﴾ أى بناتهم بالوأد الذى كانوا يفعلونه سفها ، أى لأجل السفه ، وهو الطيش والخفة لا لحجة عقلية ولا شرعية كائنا ذلك منهم ﴿ **بغير علم** ﴾ يهتدون به . قوله : ﴿ **وحرموا ما رزقهم الله** ﴾ من الأنعام التى سموها بحائر وسوائب ﴿ **افتراء على الله** ﴾ أى للافتراء عليه أو افتروا افتراء عليه ﴿ **قد ضلوا** ﴾ عن طريق الصواب بهذه الأفعال ﴿ **وما كانوا مهتدين** ﴾ إلى الحق ولا هم من أهل الاستعداد لذلك .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **وقالوا هذه أنعام وحرث حجر** ﴾ قال : الحجر ما حرموا من الوصيلة وتحريم ما حرموا . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله : ﴿ **وقالوا هذه أنعام وحرث حجر** ﴾ قال : ما جعلوا لله ولشركائهم . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن قتادة ﴿ **وحرث حجر** ﴾ قال : حرام . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى الآية قال : يقولون حرام أن يطعم الابن شيئا ﴿ **وأنعام حرمت ظهورها** ﴾ قال : البحيرة والسائبة والحامى ﴿ **وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها** ﴾ إذا نحروها .

وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن أبى وائل فى قوله : ﴿ **وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها** ﴾ قال : لم تكن يحج عليها وهى البحيرة .

وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس ﴿**وقالوا ما فى بطون هذه الأنعام** ﴾ الآية قال : اللبن . وأخرج هؤلاء إلا ابن جرير عن مجاهد فى الآية قال : السائبة ، والبحيرة محرم على أزواجنا قال : النساء ﴿ **سيجزيهم وصفهم** ﴾ قال : قولهم الكذب فى ذلك . وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس فى الآية قال : كانت الشاة إذا ولدت ذكرًا ذبحوه ، فكان للرجال دون النساء ، وإن

كانت أنثى تركوها فلم تذبح ، وإن كانت ميتة كانوا فيها شركاء . وأخرج عبد بن حميد والبخارى وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال : إذا سرك أن تعلم جهل العرب فاقرأ ما فوق الثلاثين ومائة من سورة الأنعام : ﴿ **قد خسر الذين قتلوا أولادهم** ﴾ إلى قوله : ﴿ **وما كانوا مهتدين** ﴾ [١] . وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عن عكرمة فى الآية قال : نزلت فيمن كان يئد البنات من مضر وربيعة .

وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى الآية قال : هذا صنع أهل الجاهلية كان أحدهم يقتل ابنته مخافة السبى والفاقة ، ويغذو كلبه ﴿ **وحرموا ما رزقهم الله** ﴾ قال : جعلوه بحيرة، وسائبة ، ووصيلة ، وحاميًا تحكما من الشيطان فى أموالهم .

﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أُكُلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُوا مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ (١٤١) وَمِنَ الأَنْعَامِ حَمُولَةً وَفَرْشًا كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ (١٤٢) ﴾ .

هذا فيه تذكير لهم ببديع قدرة الله وعظيم صنعه ﴿ **أنشأ** ﴾ أى خلق ، والجنات : البساتين ﴿ **معروشات** ﴾ مرفوعات على الأعمدة ﴿ **وغير معروشات** ﴾ غير مرفوعات عليها . وقيل : المعروشات : ما انبسط على وجه الأرض مما يعرش مثل الكرم والزرع والبطيخ ، وغير المعروشات : ما قام على ساق مثل النخل وسائر الأشجار . وقيل : المعروشات : ما أنبته الناس وعرشوه ، وغير المعروشات : ما نبت فى البرارى والجبال . قوله : ﴿ **والنخل والزرع** ﴾ معطوف على جنات ، وخصهما بالذكر مع دخولهما فى الجنات لما فيها من الفضيلة ﴿ **مختلفا أكله** ﴾ أى حال كونه مختلفا أكله فى الطعم والجودة والرداءة . قال الزجاج : وهذه مسألة مشكلة فى النحو، يعنى انتصاب ﴿ **مختلفا** ﴾ على الحال لأنه يقال : قد أنشأها ولم يختلف أكلها ، فالجواب أن الله سبحانه أنشأها مقدرًا فيها الاختلاف ، وقد بين هذا سيبويه بقوله : مررت برجل معه صقر صائدًا به غدا، أى مقدرًا للصيد به غدًا ،كما تقول : لتدخلن الدار آكلين شاربين ، أى مقدرين ذلك،وهذه هى الحال المقدرة المشهورة عند النحاة المدونة فى كتب النحو ، وقال: ﴿ **مختلفا أكله** ﴾ ولم يقل:أكلها ، اكتفاء بإعادة الذكر على أحدهما كقوله : ﴿ وإذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا إليها ﴾ [الجمعة : ١١] أو الضمير بمنزلة اسم الإشارة ، أى أكل ذلك . قوله : ﴿ **والزيتون والرمان** ﴾ معطوف على جنات ، أى وأنشأ الزيتون والرمان حال كونه متشابها وغير متشابه ، وقد تقدم الكلام عن تفسير هذا ﴿ **كلوا من ثمره** ﴾ أى من ثمركل واحد

---

(١) البخارى فى المناقب (٣٥٢٤) .

منهما، أو من ثمر ذلك ﴿ **إذا أثمر** ﴾ أى إذا حصل فيه الثمر وإن لم يدرك ويبلغ حد الحصاد . قوله : ﴿ **وآتوا حقه يوم حصاده** ﴾ .

وقد اختلف أهل العلم : هل هذه محكمة أو منسوخة أو محمولة على الندب ؟ فذهب ابن عمر وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبير إلى أن الآية محكمة وأنه يجب على المالك يوم الحصاد أن يعطى من حضر من المساكين القبضة والضغث ونحوهما . وذهب ابن عباس ومحمد بن الحنفية والحسن والنخعى وطاوس وأبو الشعثاء وقتادة والضحاك وابن جريج أن هذه الآية منسوخة بالزكاة . واختاره ابن جرير ، ويؤيده أن هذه الآية مكية وآية الزكاة مدنية فى السنة الثانية بعد الهجرة ، وإلى هذا ذهب جمهور أهل العلم من السلف والخلف . وقالت طائفة من العلماء : إن الآية محمولة على الندب لا على الوجوب . قوله : ﴿ **ولا تسرفوا** ﴾ أى فى التصدق ، وأصل الإسراف فى اللغة : الخطأ . والإسراف فى النفقة : التبذير . وقيل : هوخطاب للولاة يقول لهم : لا تأخذوا فوق حقكم . وقيل : المعنى : لا تأخذوا الشىء بغير حقه وتضعونه فى غير مستحقه .

قوله : ﴿ **ومن الأنعام حمولة وفرشًا** ﴾ معطوف على جنات ، أى وأنشأ لكم من الأنعام حمولة وفرشًا ، والحمولة ما يحمل عليها ، وهو يختص بالإبل فهى فعولة بمعنى فاعلة ، والفَرش ما يتخذ من الوبر ، والصوف والشعر ، فراشًا يفترشه الناس . وقيل : الحمولة : الإبل والفرش : الغنم . وقيل الحمولة : كل ماحمل عليه الإبل والبقر والخيل والبغال والحمير ، والفَرش : الغنم ، وهذا لايتم إلا على فرض صحة إطلاق اسم الأنعام على جميع هذه المذكورات . وقيل : الحمولة : ما تركب ، والفرش : ما يؤكل لحمه ﴿ **كلوا مما رزقكم** ﴾ من هذه الأشياء ﴿ **ولا تتبعوا خطوات الشيطان** ﴾ كما فعل المشركون من تحريم ما لم يحرمه الله وتحليل ما لم يحلله ﴿ **إنه** ﴾ أى الشيطان ﴿ **لكم عدو مبين** ﴾ مظهر للعداوة ومكاشف بها .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **وهو الذى أنشأ جنات معروشات** ﴾ قال : المعروشات : ما عرش الناس ﴿ **وغير معروشات** ﴾ ما خرج فى الجبال والبريّة من الثمار . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة قال : معروشات بالعيدان والقصب وغير معروشات قال : الضاحى . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس ﴿ **معروشات** ﴾ قال : الكرم خاصة .

وأخرج ابن المنذر والنحاس وأبو الشيخ وابن مردويه عن أبى سعيد الخدرى عن النبى ﷺ فى قوله : ﴿ **وآتوا حقه يوم حصاده** ﴾ قال : « ما سقط من السنبل » (١) . وأخرج أبو عبيد وابن أبى شيبة وابن المنذر والنحاس والطبرانى وأبو الشيخ وابن مردويه ، والبيهقى فى سننه عن ابن عمر فى قوله : ﴿ **وآتوا حقه يوم حصاده** ﴾ قال: كانوا يعطون من اعتزّ بهم شيئًا

(١) عزاه ابن كثير ٣/ ١١٠ لابن مردويه من طريق ابن لهيعة عن دراج عن أبى الهيثم عن أبى سعيد مرفوعًا .

سوى الصدقة . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ والبيهقى عن مجاهد فى الآية قال : إذا حصدت فحضرك المساكين فاطرح لهم من السنبل . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وأبو الشيخ عن ميمون بن مهران ويزيد الأصم قال: كان أهل المدينة إذا صرموا النخل يجيئون بالعذق فيضعونه فى المسجد فيجىء السائل فيضربه بالعصا فيسقط منه فهو قوله : ﴿ **وآتوا حقه يوم حصاده** ﴾ .

وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن حماد بن أبى سليمان فى الآية قال : كانوا يطعمون منه رطبًا . وأخرج أحمد وأبو داود فى سننه من حديث جابر بن عبد الله ؛ أن النبى ﷺ أمر من كل حادى عشرة أوسُق من التمر بقنو يعلق فى المسجد للمساكين (١) . وإسناده جيد . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبى شيبة وابن المنذر وابن أبى حاتم والنحاس ، والبيهقى فى سننه عن ابن عباس قال : ﴿ **وآتوا حقه يوم حصاده** ﴾ نسخها العشر ونصف العشر (٢) . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد ، وأبو داود فى ناسخه ،وابن المنذر عن السدى نحوه (٣) . وأخرج النحاس وأبو الشيخ والبيهقى عن سعيد بن جبير نحوه (٤). وأخرج ابن أبى حاتم عن عكرمة نحوه . وأخرج أبو عبيد وابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر عن الضحاك نحوه (٥) .

وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن الشعبى قال : إن فى المال حقًا سوى الزكاة . وأخرج ابن أبى شيبة وابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن أبى العالية قال : ما كانوا يعطون شيئًا سوى الزكاة ، ثم إنهم تبادروا وأسرفوا فأنزل الله: ﴿ **ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين** ﴾ (٦) . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن جريج قال : نزلت فى ثابت بن قيس بن شماس جذّ نخلا قال : لا يأتينى اليوم أحد إلا أطعمته ، فأطعم حتى أمسى وليس له تمرة ، فأنزل الله : ﴿ **ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين** ﴾ (٧) . وأخرج ابن أبى حاتم عن مجاهد قال : لو أنفقت مثل أبى قبيس ذهبًا فى طاعة الله لم يكن إسرافا . ولو أنفقت صاعًا فى معصية الله كان إسرافًا ، وللسلف فى هذا مقالات طويلة .

وأخرج الفريابى وأبو عبيد وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وأبو الشيخ والحاكم وصححه عن ابن مسعود قال : الحمولة ما حمل عليه من الإبل ، والفرش صغار الإبل التى لا تحمل . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس قال : الحمولة : الكبار من الإبل ، والفرش:الصغار من الإبل.وأخرج أبو الشيخ عنه قال : الحمولة : ما حمل عليه ، والفرش : ما أكل منه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا قال : الحمولة الإبل

---

(١) أحمد ٣/ ٣٥٩ ، ٣٦٠ وأبو داود فى الزكاة (١٦٦٢) .

(٢) ابن أبى شيبة ٣/ ١٨٦ والبيهقى ٤/ ١٣٢ .

(٣) ابن أبى شيبة ٣/ ١٨٦ .

(٤) البيهقى ٤/ ١٣٣ .

(٥) ابن أبى شيبة ٣/ ١٨٦ .

(٦) المصدر السابق ٣/ ١٨٥ وابن جرير ٨/ ٤٥ .

(٧) ابن جرير ٨/ ٤٥ .

والخيل والبغال والحمير وكل شيء يحمل عليه ، والفرش : الغنم . وأخرج عبد بن حميد عن أبى العالية قال : الحمولة : الإبل والبقر ، والفرش الضأن والمعز .

﴿ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ مِّنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ قُلْ آلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنثَيَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيَيْنِ نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ (١٤٣) وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ آلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنثَيَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيَيْنِ أَمْ كُنتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّاكُمُ اللَّهُ بِهَٰذَا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِّيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (١٤٤) ﴾ .

اختلف فى انتصاب ﴿ ثمانية ﴾ على ماذا ؟ فقال الكسائى : بفعل مضمر ، أى وأنشأ ثمانية أزواج ، وقال الأخفش سعيد : هو منصوب على البدل من حمولة وفرشا ؛ وقال الأخفش على بن سليمان : هو منصوب بـ﴿ كلوا ﴾ ، أى كلوا لحم ثمانية أزواج . وقيل : منصوب على أنه بدل من « ما » فى ﴿ مما رزقكم الله ﴾ والزوج : خلاف الفرد يقال : زوج أو فرد ، كما يقال : شفع أو وتر ، فقوله : ﴿ ثمانية أزواج ﴾ يعنى ثمانية أفراد وإنما سمى الفرد زوجًا فى هذه الآية ؛ لأن كل واحد من الذكر والأنثى زوج بالنسبة إلى الآخر ، ويقع لفظ الزوج على الواحد ، فيقال : هما زوج وهو زوج ، ويقول : اشتريت زوجى حمام ، أى ذكرًا وأنثى ، والحاصل أن الواحد إذا كان منفردًا سواء كان ذكرا أو أنثى ، قيل له فرد ، وإن كان الذكر مع أنثى من جنسه قيل لهما زوج ، ولكل واحد على انفراده منهما زوج ، ويقال لهما أيضا : زوجان ، ومنه قوله تعالى : ﴿ فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى ﴾ [القيامة : ٣٩] .

قوله : ﴿ من الضأن اثنين ﴾ بدل من ثمانية منتصب بناصبه على حسب الخلاف السابق ، والضأن ذوات الصوف من الغنم ، وهو جمع ضائن . ويقال للأنثى : ضائنة ، والجمع ضوائن . وقيل : هو جمع لا واحد له . وقيل : فى جمعه : ضئين كعبد وعبيد . وقرأ طلحة بن مصرف : « الضأن » بفتح الهمزة ، وقرأ الباقون بسكونها . وقرأ أبان بن عثمان : « ومن الضأن اثنان ومن المعز اثنان » رفعًا بالابتداء .

قوله : ﴿ ومن المعز اثنين ﴾ معطوف على ما قبله مشارك له فى حكمه ، وقرأ ابن عامر وأبو عمرو وابن كثير وأهل البصرة بفتح العين ﴿ من المعز ﴾ . وقرأ الباقون بسكونها ، قال النحاس : الأكثر فى كلام العرب المعز والضأن بالإسكان ، والمعز من الغنم خلاف الضأن ، وهى ذوات الأشعار والأذناب القصار ، وهو اسم جنس ، وواحد المعز ماعز ، مثل صحب وصاحب ، وركب وراكب ، وتجر وتاجر ، والأنثى ماعزة ، والمراد من هذه الآية : أن الله سبحانه بيّن حال الأنعام وتفاصيلها إلى الأقسام المذكورة توضيحًا للامتنان بها على عباده ،

ودفعًا لما كانت الجاهلية تزعمه من تحليل بعضها وتحريم بعضها تقوّلاً على الله سبحانه وافتراءً عليه ، والهمزة فى : ﴿ **قل آلذكرين حرم أم الأنثيين** ﴾ للإنكار ، والمراد بالذكرين الكبش والتيس ، وبالأنثيين النعجة والعنز ، وانتصاب الذكرين بحرّم، والأنثيين معطوف عليه منصوب بناصبه . والمعنى : الإنكار على المشركين فى أمر البحيرة وما ذكر معها . وقولهم : ﴿ **ما فى بُطون هذه الأنعام خالصةٌ لذكورنا ومحرم على أزواجنا** ﴾ أى قل لهم : إن كان حرم الذكور فكل ذكر حرام ، وإن كان حرم الإناث فكل أنثى حرام ، وإن كان حرّم ما اشتملت عليه أرحام الأنثيين يعنى من الضأن والمعز ، فكل مولود حرام ، ذكرًا كان أو أنثى ، وكلها مولود . فيستلزم أن كلها حرام . وقوله : ﴿ **نبئونى بعلم إن كنتم صادقين** ﴾ أى أخبرونى بعلم لا بجهل إن كنتم صادقين . والمراد من هذا : التبكيت لهم ، وإلزام الحجة ؛ لأنه يعلم أنه لا علم عندهم ، وهكذا الكلام فى قوله : ﴿ **ومن الإبل اثنين ومن البقر اثنين** ﴾ إلى آخره .

قوله : ﴿ **أم كنتم شهداء إذ وصاكم الله بهذا** ﴾ أم هى المنقطعة ، والاستفهام للإنكار ، وهى بمعنى بل والهمزة ،أى بل أكنتم شهداء حاضرين مشاهدين إذ وصاكم الله بهذا التحريم ؟ والمراد : التبكيت وإلزام الحجة كما سلف قبله. قوله : ﴿ **فمن أظلم ممن افترى على الله كذبًا** ﴾ أى لا أحد أظلم ممن افترى على الله كذبًا فحرَّم شيئًا لم يحرمه الله ونسب ذلك افتراءً عليه كما فعله كبراء المشركين، واللام فى ﴿ **ليُضلَّ الناس بغير علم** ﴾ للعلة ،أى لأجل أن يضل الناس بجهل ، وهو متعلق بـ﴿ **افترى** ﴾ ﴿ **إن الله لا يهدى القوم الظالمين** ﴾ على العموم . وهؤلاء المذكورون فى السياق داخلون فى ذلك دخولا أوليًا ، وينبغى أن ينظر فى وجه تقديم المعز والضأن على الإبل والبقر مع كون الإبل والبقر أكثر نفعًا وأكبر أجسامًا وأعود فائدة ، لاسيما فى الحمولة والفرش اللّذين وقع الإبدال منهما على ما هو الوجه الأوضح فى إعراب ثمانية .

وقد أخرج ابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم ، والبيهقى فى سننه ، من طرق عن ابن عباس قال : الأزواج الثمانية من الإبل والبقر والضأن والمعز ، وليت شعرى ما فائدة نقل هذا الكلام عن ابن عباس من مثل هؤلاء الأئمة ، فإنها لا تتعلق به فائدة ، وكون الأزواج الثمانية هى المذكورة هو هكذا فى الآية مصرحًا به تصريحًا لا لبس فيه . وأخرج عبد ابن حميد عن قتادة قال : الذكر والأنثى زوجان . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله :﴿ **ثمانية أزواج** ﴾ قال : فى شأن ما نهى الله عنه من البحيرة والسائبة. وأخرج ابن أبى حاتم عن ليث بن أبى سليم قال : الجاموس والبختى من الأزواج الثمانية .وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم من طرق عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين** ﴾ قال : فهذه أربعة ﴿ **قل آلذكرين حرم أم الأنثيين** ﴾ يقول : لم أحرم شيئًا من ذلك ﴿ **أما اشتملت عليه أرحام الأنثيين** ﴾ يعنى : هل تشتمل الرحم إلا على ذكر أو أنثى فلم يحرّمون بعضًا ويُحلون بعضًا ؟ ﴿ **نبئونى بعلم إن كنتم صادقين** ﴾ يقول : كلها حلال يعنى ما تقدم ذكره مما حرمه أهل الجاهلية .

﴿ **قُل لاَّ أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَىٰ طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلاَّ أَن يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ** (١٤٥) ﴾ .

أمره الله سبحانه بأن يخبرهم أنه لا يجد فى شىء مما أوحى إليه محرما غير هذه المذكورات، فدل ذلك على انحصار المحرمات فيها لولا أنها مكية ، وقد نزل بعدها بالمدينة سورة المائدة وزيد فيها على هذه المحرمات : المنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة ، وصح عن رسول الله ﷺ تحريم كل ذى ناب من السباع وكل ذى مخلب من الطير، وتحريم الحمر الأهلية[١] والكلاب ونحو ذلك . وبالجملة فهذا العموم إن كان بالنسبة إلى ما يؤكل من الحيوانات كما يدل عليه السياق ويفيده الاستثناء ، فيضم إليه كل ما ورد بعده فى الكتاب أو السنة مما يدل على تحريم شىء من الحيوانات . وإن كان هذا العموم هو بالنسبة إلى كل شىء حرمه الله من حيوان وغيره ، فإنه يضم إليه كل ماورد بعده مما فيه تحريم شىء من الأشياء . وقد روى عن ابن عباس وابن عمر وعائشة . أنه لا حرام إلا ما ذكره الله فى هذه الآية ، وروى ذلك عن مالك وهو قول ساقط ، ومذهب فى غاية الضعف ، لاستلزامه لإهمال غيرها مما نزل بعده من القرآن ، وإهمال ما صح عن النبى ﷺ ، أنه قاله بعد نزول هذه الآية بلاسبب يقتضى ذلك ولا موجب يوجبه .

قوله : ﴿ **محرّما** ﴾ صفة لموصوف محذوف ، أى طعاما محرما « على » أى ﴿ **طاعم يطعمه** ﴾ من المطاعم ، وفى ﴿ **يطعمه** ﴾ زيادة تأكيد وتقريرلما قبله ﴿ **إلا أن يكون ميتة** ﴾ أى ذلك الشىء أو ذلك الطعام أو العين أو الجثة أو النفس . وقرئ : ﴿ **يكون** ﴾ بالتحتية والفوقية ، وقرئ :« ميتة » بالرفع على أن يكون تامة . والدم المسفوح : الجارى ، وغير المسفوح : معفوّ عنه كالدم الذى يبقى فى العروق بعد الذبح، ومنه الكبد والطحال ، وهكذا ما يتلطخ به اللحم من الدم . وقد حكى القرطبى الإجماع على هذا [٢] .

قوله : ﴿ **أولحم خنزير**﴾ ظاهرتخصيص اللحم أنه لايحرم الانتفاع منه بما عدا اللحم ، والضمير فى ﴿ **فإنه** ﴾ راجع للحم أو إلى الخنزير ، والرجس : النجس ، وقد تقدم تحقيقه . قوله : ﴿ **أو فسقا** ﴾ عطف على لحم خنزير، و﴿ **أهلّ به لغير الله** ﴾ صفة فسق ، أى ذبح على الأصنام ، وسمى فسقًا ؛ لتوغله فى باب الفسق . قيل : ويجوز أن يكون ﴿ **فسقًا** ﴾ مفعولا له لأهلّ ، أى أَهَلَّ به لغير الله فسقًا على عطف أهَلَّ على يكون ، وهو تكلف لا حاجة إليه ﴿ **فمن اضطر غير باغ ولا عاد** ﴾ قد تقدم تفسيره فى سورة البقرة فلا نعيده ﴿ **فإن ربك غفور**

---

(١) البخارى فى الذبائح والصيد (٥٥٢٧) عن الزهرى ومسلم فى الصيد والذبائح (١٩٣٤ / ١٦) عن ابن عباس . ونصه : « نهى رسول الله ﷺ عن كل ذى ناب من السباع ، وعن كل ذى مخلب من الطير » .
(٢) القرطبى ٤/ ٢٥٦٠ .

رحيم ﴾ أى كثير المغفرة والرحمة فلا يؤاخذ المضطر بما دعت إليه ضرورته .

وقد أخرج عبد بن حميد عن طاوس قال : إن أهل الجاهلية كانوا يحرمون أشياء ويحلون أشياء ، فنزلت : ﴿ **قل لا أجد** ﴾ الآية . وأخرج عبد بن حميد وأبو داود وابن أبى حاتم وأبو الشيخ ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه عن ابن عباس قال : كان أهل الجاهلية يأكلون أشياء ويتركون أشياء تعذرًا ، فبعث الله نبيه وأنزل كتابه وأحل حلاله وحرم حرامه ، فما أحل فهو حلال ، وما حرم فهو حرام ، وما سكت عنه فهو عفو ، ثم تلا هذه الآية: ﴿ **قل لا أجد** ﴾ إلى آخرها [١]. وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عنه أنه تلا هذه الآية فقال : ما خلا هذا فهو حلال . وأخرج البخارى وأبو داود وابن المنذر وأبو الشيخ عن عمرو بن دينار قال :قلت لجابر بن زيد : إنهم يزعمون أن رسول الله ﷺ نهى عن لحوم الحمر الأهلية زمن خيبر ؛ فقال: قد كان يقول ذلك الحكم بن عمرو الغفارى عندنا بالبصرة عن رسول الله ﷺ ، ولكن أبى ذلك البحر ابن عباس ، وقرأ :﴿ **قل لا أجد** ﴾ الآية [٢] ، وأقول : وإن أبى ذلك البحر فقد صح عن رسول الله ﷺ، والتمسك بقول صحابى فى مقابلة قول النبى ﷺ من سوء الاختيار وعدم الإنصاف .

وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : ليس شىء من الدواب حرام إلا ما حرم الله فى كتابه ﴿ **قل لا أجد فيما أوحى إلى محرما** ﴾ الآية . وأخرج سعيد بن منصور وأبو داود وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عمر ؛ أنه سئل عن أكل القُنْفُذَ ، فقرأ : ﴿ **قل لا أجد فيما أوحى إلى محرما** ﴾ الآية . فقال شيخ عنده : سمعت أبا هريرة يقول : ذكر عند النبى ﷺ فقال : « خبيثة من الخبائث » ، فقال ابن عمر :إن كان النبى ﷺ قال فهوكما قال[٣] . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم والنحاس وأبو الشيخ وابن مردويه عن عائشة أنها كانت إذا سئلت عن كل ذى ناب من السباع ومخلب من الطير تَلَتْ : ﴿ **قل لا أجد فيما أوحى إلىَّ محرما** ﴾ الآية .

وأخرج أحمد والبخارى والنسائى وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه عن ابن عباس ، أن شاة لسودة بنت زمعة ماتت فقالت :يا رسول الله، ماتت فلانة ، تعنى : الشاة، قال : « فلولا أخذتم مسكها » ؟ قالت :يا رسول الله ، أنأخذ مسك شاة قد ماتت ؟ فقرأ رسول الله ﷺ : « ﴿ **قل لا أجد فيما أوحى إلى محرما على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة** ﴾ وأنتم لا تطعمونه ، وإنما تدبغونه حتى تستنفعوا به » فأرسلت إليها فسلختها ثم دبغته

---

(١) أبو داود فى الأطعمة (٣٨٠٠) وصححه الحاكم ٤/ ١١٥ ووافقه الذهبى .
(٢) البخارى فى الذبائح والصيد (٥٥٢٩) وأبو داود فى الأطعمة (٣٨٠٨) .
(٣) أبو داود فى الأطعمة (٣٧٩٩) .

فاتخذت منه قربة حتى تخرقت عندها [(١)]. ومثل هذا حديث شاة ميمونة، وهو فى الصحيح [(٢)] ، ومثله حديث : « إنما حرم من الميتة أكلها » وهو أيضا فى الصحيح [(٣)] .

وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله: ﴿ **أو دمًا مسفوحًا** ﴾ قال : مهراقا . وأخرج ابن أبى حاتم عنه قال : كان أهل الجاهلية إذا ذبحوا أودجوا الدابة وأخذوا الدم فأكلوه ، قال : هو دم مسفوح. وأخرج أبو الشيخ عن الشعبى : أنه سئل عن لحم الفيل والأسد فتلا : ﴿ **قل لا أجد فيما أوحى إلىّ محرمًا** ﴾ الآية . والأحاديث الواردة بتحريم كل ذى ناب من السباع ومخلب من الطير والحمر الأهلية ونحوها مستوفاة فى كتب الحديث .

﴿ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفُرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلاَّ مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوِ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُم بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ (١٤٦) فَإِن كَذَّبُوكَ فَقُل رَّبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ (١٤٧) ﴾ .

قدم ﴿ **عَلَى الذين هادُوا** ﴾ على الفعل ؛ للدلالة على أن هذا التحريم مختص بهم لا يجاوزهم إلى غيرهم ، والذين هادوا : اليهود ، ذكر الله ما حرمه عليهم عقب ذكر ما حرمه على المسلمين . والظُّفُر : واحد الأظفار، ويجمع أيضا على أظافير، وزاد الفراء فى جموع ظفر أظافر وأظافرة، وذو الظفر ماله أصبع من دابة أو طائر، ويدخل فيه الحافر والخف والمخلب ، فيتناول الإبل والبقر والغنم والنعام والأوز والبط ، وكل ماله مخلب من الطير ، وتسمية الحافر والخف ظفرًا مجازًا والأولى حمل الظفر على ما يصدق عليه اسم الظفر فى لغة العرب ؛ لأن هذا التعميم يأباه ما سيأتى من قوله :﴿ **ومن البقر والغنم** ﴾ فإن كان فى لغة العرب بحيث يقال على البقروالغنم كان ذكرهما من بعد تخصيصًا حرّم الله ذلك عليهم عقوبة لهم على ما وقعوا فيه من الظلم ، كما قال تعالى : ﴿ فَبِظلْم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحِلت لهم ﴾ [النساء : ١٦٠] .

قوله : ﴿ **ومن البقر والغنم حرَّمْنا عليهم شحومهما** ﴾ لا غير هذه المذكورات كلحمهما ، والشحوم يدخل فيها الثروب وشحم الكلية . وقيل : الثروب جمع ثرب ، وهو الشحم الرقيق الذى يكون على الكرش ، ثم استثنى الله سبحانه من الشحوم ما حملت ظهورهما من الشحم فإنه لم يحرمه الله عليهم ، و « ما » فى موضع نصب على الاستثناء ﴿ **أو الحوايا** ﴾ معطوف على ظهورهما ، أى إلا ما حملت ظهورهما أو حملت الحوايا ، وهى المباعر التى يجتمع البعر

---

(١) أحمد ١/ ٣٢٧ ، ٣٢٨ والبخارى فى الأيمان والنذور (٦٦٨٦) والنسائى ٧/ ١٧٣ والطبرانى (١١٧٦٥) .
(٢) البخارى فى الزكاة (١٤٩٢) ومسلم فى الحيض (٣٦٣/ ١٠٠ ، ١٠١) وأبو داود فى اللباس (٤١٢٠) والنسائى ٧ / ١٧٢ ــ ١٧٥ والطبرانى (١١٣٨٣) وكلهم عن ابن عباس رضى الله عنه .
(٣) البخارى فى البيوع (٢٢٢١) عن ابن عباس رضى الله عنه .

فيها ، فما حملته من الشحم غير حرام عليهم ،وواحدها حاوية ،مثل ضاربة وضوارب. وقيل : واحدها حاوياء ، مثل قاصعاء وقواصع . وقيل : حوية ، كسفينة وسفائن . وقال أبو عبيدة : الحوايا ما تحوّى من البطن ، أى استدار ، وهى متحوية ، أى مستديرة . وقيل : الحوايا : خزائن اللبن ، وهى تتصل بالمباعر . وقيل : الحوايا : الأمعاء التى عليها الشحوم .

قوله :﴿ **أو ما اختلط بعظم** ﴾ معطوف على « ما » فى ﴿ **ما حملت** ﴾ كذا قال الكسائى والفراء وثعلب . وقيل : إن الحوايا وما اختلط بعظم معطوفة على الشحوم . والمعنى : حرمنا عليهم شحومهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم إلا ما حملت ظهورهما فإنه غير محرم ولا وجْه لهذا التكلف ولا موجب له لأنه يكون المعنى : إن الله حرم عليهم إحدى هذه المذكورات . والمراد بما اختلط بعظم : ما لصق بالعظام من الشحوم فى جميع مواضع الحيوان ، ومنه الإلية فإنها لاصقة بعجب الذنب ، والإشارة بقوله : ﴿ **ذلك** ﴾ إلى التحريم المدلول عليه بحرّمنا ، أى ذلك التحريم جزيناهم به بسبب بغيهم.وقيل : إن الإشارة إلى الجزاء المدلول عليه بقوله : ﴿ **جـزيناهم** ﴾ أى ذلك الجزاء جزيناهم ، وهو تحريم ما حرّمه الله عليهم ﴿ **وإنا لصادقون** ﴾ فى كل ما نخبر به ، ومن جملة ذلك هذا الخبر وهو موجود عندهم فى التوراة ونصها : حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير.وكل دابة ليست مشقوقة الحافر وكل حوت ليس فيه سفاسف ، أى بياض . انتهى .

والضمير فى﴿ **كذبوك** ﴾ لليهود ، أى فإن كذبك اليهود فيما وصفت من تحريم الله عليهم تلك الأشياء ﴿ **فقل ربكم ذو رحمة واسعة** ﴾ ومن رحمته حلمه عنكم وعدم معاجلته لكم بالعقوبة فى الدنيا ، وهو وإن أمهلكم ورحمكم فـ﴿ **لا يرد بأسه عن القوم المجرمين** ﴾ إذا أنزله بهم واستحقوا المعاجلة بالعقوبة. وقيل : المراد : لا يُرد بأسه فى الآخرة عن القوم المجرمين . والأول أولى ، فإنه سبحانه قد عاجلهم بعقوبات منها تحريم الطيبات عليهم فى الدنيا . وقيل : الضمير يعود إلى المشركين ، الذين قسموا الأنعام إلى تلك الأقسام ، وحللوا بعضها وحرموا بعضها . وقيل : المراد : أنه ذو رحمة للمطيعين ﴿ **ولا يرد بأسه عن القومِ المجرمين** ﴾ ولا مُلجئ لهذا .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **كل ذى ظفر** ﴾ قال : هو الذى ليس بمنفرج الأصابع يعنى ليس بمشقوق الأصابع . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم . والبيهقى فى سننه عنه ﴿ **كل ذى ظُفُر** ﴾ قال : البعير والنعامة . وأخرج أبو الشيخ عن مجاهد قال : هو كل شىء لم تنفرج قوائمه من البهائم ، وما انفرج أكلته اليهود ، قال : انفرجت قوائم الدجاج والعصافير ، فيهود تأكله ، ولم ينفرج خف البعير ولا النعامة ، ولا قائمة الوزينة فلا تأكل اليهود الإبل ولا النعام ولا الوزينة ، ولا كل شىء لم تنفرج قائمته كذلك ، ولا تأكل حمار الوحش .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم ،والبيهقى فى سننه عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما إلا ما حملت ظهورهما** ﴾ يعنى : ما علق بالظهر من الشحم ﴿ **أو الحوايا** ﴾ هى المبعر. وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن أبى صالح فى قوله :﴿ **إلا ما حملت ظهورهما** ﴾ قال : الإلية ﴿ **أو الحوايا** ﴾ قال : المبعر ﴿ **أو ما اختلط بعظم** ﴾ قال: الشحم . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر عن مجاهد فى قوله : ﴿ **أو الحوايا** ﴾ قال : المباعر. وأخرج ابن أبى شيبة وابن أبى حاتم عن الضحاك : ﴿ **أو الحوايا** ﴾ قال : المرائض والمباعر. وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن عباس ﴿ **أو ما اختلط بعظم** ﴾ قال: الإلية اختلط شحم الإلية بالعصعص فهو حلال ، وكل شحم القوائم والجنب والرأس والعين والأذن يقولون : قد اختلط ذلك بعظم فهو حلال لهم ، إنماحرم عليهم الثرب وشحم الكلية، وكل شىء كان كذلك ليس فى عظم .

وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر ، وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله : ﴿ **فإن كذبوك** ﴾ قال : اليهود. وأخرج ابن أبى حاتم عن السدى قال :كانت اليهود يقولون :إن ما حرمه إسرائيل فنحن نحرمه ؛ فلذلك قوله : ﴿ **فإن كذّبوك** ﴾ الآية .

﴿ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلا آبَاؤُنَا وَلا حَرَّمْنَا مِن شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِندَكُم مِّنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِن تَتَّبِعُونَ إِلاَّ الظَّنَّ وَإِنْ أَنتُمْ إِلاَّ تَخْرُصُونَ (١٤٨) قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ (١٤٩) قُلْ هَلُمَّ شُهَدَاءَكُمُ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِن شَهِدُوا فَلا تَشْهَدْ مَعَهُمْ وَلا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالآخِرَةِ وَهُم بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ (١٥٠) ﴾ .

أخبر الله عن المشركين أنهم سيقولون هذه المقالة ، وهم كفار قريش أوجميع المشركين ، يريدون أنه لو شاء الله عدم شركهم ما أشركوا هم ولا آباؤهم ، ولا حرّموا شيئًا من الأنعام ، كالبحيرة ونحوها ، وظنوا أن هذا القول يخلصهم عن الحجة التى ألزمهم بها رسول الله ﷺ وأن ما فعلوه حق ، ولو لم يكن حقا لأرسل الله إلى آبائهم الذين ماتوا على الشرك ، وعلى تحريم ما لم يحرمه الله رسلاً يأمرونهم بترك الشرك ، وبترك التحريم لما لم يحرمه الله ، والتحليل لما لم يحلله ﴿ **كذلك كذب الذين من قبلهم** ﴾ أى مثل ما كذب هؤلاء كذب من قبلهم من المشركين أنبياء الله﴿ **حتى ذاقوا بأسنا** ﴾ أى استمروا على التكذيب حتى ذاقوا بأسنا الذى أنزلناه بهم ، ثم أمره الله أن يقول لهم : ﴿ **هل عندكم من علم فتخرجوه لنا** ﴾ أى هل عندكم دليل صحيح بعد من العلم النافع ، فتخرجوه إلينا لننظر فيه ونتدبره، والمقصود من هذا التبكيت لهم ؛ لأنه قد علم أنه لاعلم عندهم يصلح للحجة ويقوم به البرهان ، ثم أوضح لهم

أنهم ليسوا على شىء من العلم ، وأنهم إنما يتبعون الظنون ، أى ما يتبعون إلا الظن الذى هو محل الخطأ ومكان الجهل ﴿ **وإن أنتم إلا تخرصون** ﴾ أى تتوهمون مجرد توهم فقط كما يتوهم الخارص،وقد سبق تحقيقه،ثم أمره الله سبحانه بأن يخبرهم بأن لله الحجة البالغة على الناس ، أى التى تنقطع عندهم معاذيرهم وتبطل شبههم وظنونهم وتوهماتهم . والمراد : بها الكتب المنزلة ، والرسل المرسلة ،وما جاؤوا به من المعجزات ﴿ **فلو شاء** ﴾ هدايتكم جميعا ﴿ **لهداكم أجمعين** ﴾ ولكنه لم يشأ ذلك ، ومثله قوله تعالى : ﴿ ولو شاء الله ما أشركوا ﴾ [الأنعام : ١٠٧] ﴿ ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله ﴾ [الأنعام : ١١١] ومثله كثير ، ثم أمره الله أن يقول لهؤلاء المشركين : ﴿ **هلم شهداءكم** ﴾ أى هاتوهم وأحضروهم وهو اسم فعل يستوى فيه المذكر والمؤنث ، والمفرد والمثنى ، والمجموع عند أهل الحجاز وأهل نجد يقولون : هلما هلمى هلموا ، فينطقون به كما ينطقون بسائر الأفعال وبلغة أهل الحجاز نزل القرآن ، ومنه قوله تعالى : ﴿ والقائلين لإخوانهم هَلُم إلينا ﴾ [الأحزاب : ١٨] والأصل عند الخليل « ها » ضُمَّت إليها « لم» ، وقال غيره:أصلها « هل » زيدت عليها الميم ، وفى كتاب العين للخليل : أن أصلها هل أؤم ، أى هل أقصدك ، ثم كثر استعمالهم لها ، وهذا أيضا من باب التبكيت لهم حيث يأمرهم بإحضار الشهود على أن الله حرَّم تلك الأشياء مع علمه أن لا شهود لهم ﴿ **فإن شهدوا** ﴾ لهم بغير علم بل مجازفة وتعصب ﴿ **فلا تشهد معهم** ﴾ أى فلا تصدقهم ، ولا تسلم لهم ، فإنهم كاذبون جاهلون ، وشهادتهم باطلة ، ﴿ **ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا** ﴾ أى ولا تتبع أهواءهم ، فإنهم رأس المكذبين بآياتنا .

قوله : ﴿ **والذين لا يؤمنون بالآخرة** ﴾ معطوف على الموصول ، أى لا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا ، وأهواء الذين لا يؤمنون بالآخرة ﴿ **وهم بربهم يعدلون** ﴾ أى يجعلون له عدلا من مخلوقاته كالأوثان . والجملة إما فى محل نصب على الحال ، أو معطوفة على لا يؤمنون .

وقد أخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ ، والبيهقى فى الأسماء والصفات عن مجاهد فى قوله : ﴿ **سيقول الذين أشركوا** ﴾ قال : هذا قول قريش : إن الله حرم هذا ، أى البحيرة والسائبة ، والوصيلة والحام .

وأخرج أبو الشيخ عن عكرمة ﴿ **قل فلله الحجة البالغة** ﴾ قال : السلطان . وأخرج عبدالرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ ، والحاكم وصححه ، والبيهقى فى الأسماء والصفات عن ابن عباس ، أنه قيل له : إن ناسًا يقولون : ليس الشر بقدر ، فقال ابن عباس: بيننا وبين أهل القدر هذه الآية :﴿ **سيقول الذين أشركوا** ﴾ إلى قوله: ﴿ **فلله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين** ﴾ قال ابن عباس : والعجز والكيس من القدر . وأخرج أبو الشيخ عن على بن زيد قال : انقطعت حجة القدرية عند هذه الآية : ﴿ **قل فلله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين** ﴾ . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى قوله : ﴿ **قل هلم شهداءكم** ﴾ قال : أرونى شهداءكم .

﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلاَّ تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلا تَقْتُلُوا أَوْلادَكُم مِّنْ إِمْلاقٍ نَّحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلاَّ بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (١٥١) وَلا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلاَّ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلاَّ وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (١٥٢) وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (١٥٣) ﴾ .

قوله : ﴿ **قل تعالوا** ﴾ أى تقدموا . قال ابن الشجرى : إن المأمور بالتقدم فى أصل وضع هذا الفعل كأنه كان قاعدًا، فقيل له : تعال ، أى ارفع شخصك بالقيام وتقدم ، واتسعوا فيه حتى جعلوه للواقف والماشى. وهكذا قال الزمخشرى فى الكشاف : إنه من الخاص الذى صار عاما ، وأصله أن يقوله : من كان فى مكان عال لمن هو أسفل منه ، ثم كثر واتسع فيه حتى عمَّ (١) .

قوله :﴿ **أتل ما حرم ربكم** ﴾ ﴿ **أتل** ﴾ جواب الأمر ، و « **ما** » موصولة فى محل نصب به ، أى أتل الذى حرمه ربكم عليكم . والمراد من تلاوة ما حرم الله: تلاوة الآيات المشتملة عليه ، ويجوز أن تكون « ما » مصدرية ، أى أتل تحريم ربكم . والمعنى : ما اشتمل على التحريم . قيل : ويجوز أن تكون « ما » استفهامية ، أى أتل أى شىء حرم ربكم على جعل التلاوة بمعنى القول ، وهو ضعيف جدًا، و﴿ **عليكم** ﴾ إن تعلق بـ ﴿ **أتل** ﴾ فالمعنى: أتل عليكم الذى حرم ربكم ، وإن تعلق بـ ﴿**حرم** ﴾ فالمعنى : أتل الذى حرم ربكم عليكم ، وهذا أولى ؛ لأن المقام مقام بيان ما هو حرم عليكم لا مقام بيان ما هو محرم مطلقًا . وقيل : إن عليكم للإغراء ولا تعلق لها بما قبلها ، والمعنى : عليكم أن لا تشركوا إلى آخره ، أى الزموا ذلك كقوله تعالى : ﴿ عليكم أنفسكم﴾[المائدة : ١٠٥] وهو أضعف مما قبله ، وأن فى ﴿ **أن لا تشركوا** ﴾ مفسرة لفعل التلاوة ، وقال النحاس : يجوز أن تكون فى موضع نصب بدلاً من « ما » ، أى أتل عليكم تحريم الإشراك . وقيل : يجوز أن يكون فى محل رفع بتقدير مبتدأ ، أى المتلو أن لا تشركوا ، و ﴿ **شيئًا** ﴾ مفعول أو مصدر ، أى لا تشركوا به شيئًا من الأشياء ، أو شيئًا من الإشراك . قوله : ﴿ **وبالوالدين إحسانا** ﴾ أى أحسنوا بهما إحسانا ، والإحسان إليهما البر بهما ، وامتثال أمرهما ونهيهما . وقد تقدم الكلام على هذا .

قوله :﴿ **ولا تقتلوا أولادكم من إملاق** ﴾ لما ذكر حق الوالدين على الأولاد ، ذكر حق

(١) الكشاف ٧٨/٢ .

الأولاد على الوالدين ، وهو أن لا يقتلوهم من أجل إملاق . والإملاق: الفقر ، فقد كانت الجاهلية تفعل ذلك بالذكر والإناث خشية الإملاق وتفعله بالإناث خاصة خشية العار ، وحكى النقاش عن مؤرج أن الإملاق : الجوع بلغة لخم ، وذكر منذر بن سعيد البلوطى أن الإملاق : الإنفاق . يقال : أملق ماله بمعنى أنفقه . والمعنى الأول هو الذى أطبق عليه أئمة اللغة ، وأئمة التفسير ها هنا ﴿ **ولا تقربوا الفواحش** ﴾ أى المعاصى ومنه ﴿ ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة ﴾ [الإسراء : ٣٢] وما فى ﴿ **ما ظهر** ﴾ بدل من الفواحش ، وكذا ما بطن والمراد بـ ﴿ **ما ظهر** ﴾ :ما أعلن به منها ، ﴿ **وما بطن** ﴾ : ما أسر. وقد تقدم ﴿ **ولا تقتلوا النفس** ﴾ اللام فى النفس للجنس و﴿ **التى حرم الله** ﴾ صفة للنفس ، أى لا تقتلوا شيئًا من الأنفس التى حرمها الله ﴿ **إلا بالحق** ﴾ أى إلا بما يوجبه الحق ، والاستثناء مفرغ ، أى لا تقتلوه فى حال من الأحوال إلا فى حال الحق أولا تقتلوها بسبب من الأسباب إلا بسبب الحق ، ومن الحق قتلها قصاصًا وقتلها بسبب زنا المحصن ، وقتلها بسبب الردة ، ونحو ذلك من الأسباب التى ورد الشرع بها، والإشارة بقوله : ﴿ **ذلكم** ﴾ إلى ما تقدم مما تلاه عليهم ، وهو مبتدأ ﴿ **ووصّاكم به** ﴾ خبره ، أى أمركم به وأوجبه عليكم ﴿ **ولا تقربوا مال اليتيم** ﴾ أى لا تتعرضوا له بوجه من الوجوه إلا بالخصلة ﴿ **التى هى أحسن** ﴾ من غيرها ، وهى ما فيه صلاحه وحفظه وتنميته ، فيشمل كل وجه من الوجوه التى فيها نفع لليتيم وزيادة فى ماله . وقيل : المراد بالتى هى أحسن : التجارة ﴿ **حتى يبلغ أشده** ﴾ أى إلى غاية هى أن يبلغ اليتيم أشده ، فإن بلغ ذلك فادفعوا إليه ماله ،كما قال تعالى :﴿ فإن آنستم منهم رشدًا فادفعوا إليهم أموالهم ﴾ [النساء : ٦] .

واختلف أهل العلم فى الأشد ، فقال أهل المدينة : بلوغه وإيناس رشده.وقال أبو حنيفة : خمس وعشرون سنة . وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : هو البلوغ . وقيل : إنه انتهاء الكهولة ، ومنه قول سحيم الرباحى :

أخُو الخمسين مُجْتَمعٌ أشُدّى ... ويحدبنى (١) مُدَاوَرةُ الشُّؤونِ

والأولى فى تحقيق بلوغ الأشد أنه البلوغ إلى سن التكليف مع إيناس الرشد ، وهو أن يكون فى تصرفاته بماله سالكا مسلك العقلاء ، لا مسلك أهل السفه والتبذير ، ويدل على هذا قوله تعالى فى سورة النساء : ﴿ وابتلوا اليتامى حتى إذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشدا فادفعوا إليهم أموالهم ﴾ [النساء : ٦] فجعل بلوغ النكاح ، وهو بلوغ سن التكليف مقيدًا بإيناس الرشد ، ولعله قد سبق هنالك كلام فى هذا ، والأشد واحد لا جمع له. وقيل : واحده شد كفلس وأفلس ، وأصله من شد النهار ، أى ارتفع . وقال سيبويه: واحده شدة . قال الجوهرى: وهوحسن فى المعنى؛ لأنه يقال:بلغ الكلام شدته ، ولكن لا تجمع فعلة على أفعل .

---

(١) فى القرطبى ٤/ ٢٥٧١ « ونجذنى » .

قوله : ﴿ **وأوفوا الكيل والميزان بالقسط** ﴾ أى بالعدل فى الأخذ والإعطاء عند البيع والشراء ﴿ **لا نكلف نفسًا إلا وسعها** ﴾ أى إلا طاقتها فى كل تكليف من التكاليف ، ومنه التكليف بإيفاء الكيل والوزن ، فلا يخاطب المتولى لهما بما لا يمكن الاحتراز عنه فى الزيادة والنقصان ﴿ **وإذا قلتم فاعدلوا** ﴾ أى إذا قلتم بقول فى خير أوشهادة أو جرح أو تعديل فاعدلوا فيه وتحروا الصواب ، ولا تتعصبوا فى ذلك لقريب ولا على بعيد ، ولا تميلوا إلى صديق ولا على عدو ، بل سووا بين الناس فإن ذلك من العدل الذى أمر الله به ، والضمير فى ﴿ **ولو كان** ﴾ راجع إلى ما يفيده ﴿ **وإذا قلتم** ﴾ فإنه لا بد للقول من مقول فيه ،أو مقول له ، أى ولو كان المقول فيه أو المقول له ﴿ **ذا قربى** ﴾ أى صاحب قرابة لكم . وقيل : إن المعنى : ولو كان الحق على مثل قراباتكم ، والأول أولى ، ومثل هذه الآية قوله :﴿ ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين ﴾ [النساء : ١٣٥] .

قوله : ﴿ **وبعهد الله أوفوا** ﴾ أى أوفوا بكل عهد عهده الله إليكم ، ومن جملة ما عهده إليكم ما تلاه عليكم رسوله بأمره فى هذا المقام ، ويجوز أن يراد به كل عهد ولو كان بين المخلوقين ؛ لأن الله سبحانه لما أمر بالوفاء به فى كثير من الآيات القرآنية كان ذلك مسوّغا لإضافته إليه . والإشارة بقوله :﴿ **ذلكم** ﴾ إلى ما تقدم ذكره ﴿ **وصاكم به** ﴾ أمركم به أمرًا مؤكدا ﴿ **لعلكم تذكرون** ﴾ فتتعظون بذلك .

قوله:﴿ **وأن هذا صراطى مستقيمًا** ﴾ أن فى موضع نصب، أى واتل أن هذا صراطى قاله الفراء والكسائى . قال الفراء : ويجوز أن يكون خفضًا ، أى وصاكم به ، وبأن هذا . وقال الخليل وسيبويه : إن التقدير: ولأن هذا صراطى مستقيما كما فى قوله سبحانه : ﴿ وأن المساجد لله ﴾ [الجن : ١٨] وقرأ الأعمش وحمزة والكسائى : « وإن هذا » بكسر الهمزة على الاستئناف ، والتقدير : الذى ذكر فى هذه الآيات صراطى . وقرأ ابن أبى إسحاق ويعقوب : « وإن هذا صراطى » بالتخفيف على تقدير ضمير الشأن ، وقرأ الأعمش : « وهذا صراطى » وفى مصحف عبدالله بن مسعود :« وهذا صراط ربكم » و فى مصحف أبىّ :« وهذا صراط ربك » والصراط : الطريق ، وهو طريق الإسلام ، ونصب مستقيمًا على الحال ، والمستقيم : المستوى الذى لا اعوجاج فيه ، ثم أمرهم باتباعه ،ونهاهم عن اتباع سائر السبل ، أى الأديان المتباينة طرقها ﴿ **فتفرّق بكم** ﴾ أى تميل بكم ﴿ **عن سبيله** ﴾ أى عن سبيل الله المستقيم الذى هو دين الإسلام . قال ابن عطية : وهذه السبل تعم اليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر أهل الملل وأهل البدع والضلالات من أهل الأهواء والشذوذ فى الفروع وغير ذلك من أهل التعمق فى الجدل والخوض فى الكلام ، هذه كلها عرضة للزلل ومظنة لسوء المعتقد (١) . والإشارة بـ﴿ **ذلكم** ﴾ إلى ما تقدم وهو مبتدأ وخبره ﴿ **وصاكم به** ﴾ أى أكد عليكم الوصية به ﴿ **لعلكم تتقون** ﴾ ما نهاكم عنه.

---

(١) القرطبى ٤/ ٢٥٧٤ .

وقد أخرج الترمذى وحسنه، وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وأبو الشيخ وابن مردويه عن عبادة بن الصامت قال : قال رسول الله ﷺ : « أيُّكم يبايعنى على هؤلاء الآيات ؟ » ثم تلا : ﴿ **قل تعالوا** ﴾ إلى ثلاث آيات ، ثم قال : « فَمن وفَّى بهن فأجره على اللّه ومن انتقص منهن شيئًا فأدركه الله فى الدنيا كانت عقوبته ، ومن أخره إلى الآخرة كان أمره إلى الله إن شاء آخذه ، وإن شاء عفا عنه »(١) . وأخرج ابن أبى شيبة وابن الضريس وابن المنذر عن كعب الأحبار قال : أول ما أنزل فى التوراة عشر آيات ، وهى العشر التى أنزلت من آخر الأنعام : ﴿ **قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم** ﴾ إلى آخرها . وأخرج أبو الشيخ عن عبيد الله بن عبدالله بن عدى بن الخيار قال : سمع كعب رجلا يقرأ : ﴿ **قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيئًا** ﴾ فقال كعب : والذى نفس كعب بيده إنها لأول آية فى التوراة :

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿ **قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم** ﴾ إلى آخر الآيات . انتهى.

قلت : هى الوصايا العشر التى فى التوراة ، وأولها : أنا الرب إلهك الذى أخرجك من أرض مصر من بيت العبودية لا يكن لك إله غيرى . ومنها : أكرم أباك وأمك ، ليطول عمرك فى الأرض ، التى يعطيك الرب إلهك ، لا تقتل ، لا تزن ، لاتسرق ، لا تشهد على قريبك شهادة زور ، لا تشته بنت قريبك ، ولا تشته امرأة قريبك ، ولا عبده ولا أمته ولا ثوره ولا حماره ولا شيئًا مما لقريبك ، فلعل مراد كعب الأحبار هذا ، ولليهود بهذه الوصايا عناية عظيمة وقد كتبها أهل الزبور فى آخر زبورهم ، وأهل الإنجيل فى أول إنجيلهم . وهى مكتوبة فى لوحين ، وقد تركنا منها ما يتعلق بالسبت .

وأخرج عبد بن حميد وأبو الشيخ عن قتادة : ﴿ **ولا تقتلوا أولادكم من إملاق** ﴾ قال : من خشية الفاقة ، قال : وكان أهل الجاهلية يقتل أحدهم ابنته مخافة الفاقة عليها والسبى ﴿ **ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن** ﴾ قال : سرها وعلانيتها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس : ﴿ **ولا تقتلوا أولادكم من إملاق** ﴾ قال : خشية الفقر ﴿ **ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن** ﴾ قال : كانوا فى الجاهلية لا يرون بالزنا بأسًا فى السر ويستقبحونه فى العلانية ، فحرم الله الزنا فى السر والعلانية .

وأخرج عبد بن حميد وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله : ﴿ **وأن هذا صراطى مستقيمًا** ﴾ قال : اعلموا أن السبيل سبيل واحد جماعه الهدى ومصيره الجنة ، وأن إبليس اشترع سبلاً متفرقة جماعه الضلالة ومصيرها النار . وأخرج أحمد وعبد بن حميد والبزار والنسائى وابن المنذر وابن

---

(١) البخارى فى الحدود (٦٧٨٤) ومسلم فى الحدود (١٧٠٩/ ٤١) والترمذى فى الحدود (١٤٣٩) وقال : «حسن صحيح » والنسائى ٧/ ١٤٢ وصححه الحاكم ٢/ ٣١٨ ووافقه الذهبى .

أبى حاتم وأبو الشيخ ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه عن ابن مسعود قال : خط رسول الله ﷺ خطّا بيده ثم قال : « هذا سبيل الله مستقيما » ، ثم خط خطوطا عن يمين ذلك الخط وعن شماله ثم قال : « وهذه السبل ليس منها سبيل إلا عليه شيطان يدعو إليه » ، ثم قرأ : ﴿ **وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله** ﴾ (١) . وأخرج أحمد وابن ماجة وابن مردويه من حديث جابر نحوه . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن مردويه عن ابن مسعود ، أن رجلا سأله : ما الصراط المستقيم ؟ قال : تركنا محمداً ﷺ فى أدناه وطرفه الجنة ، وعن يمينه جواد وعن شماله جواد ، وثَم رجال يدعون مَنْ مَرَّ بهم فمن أخذ فى تلك الجواد انتهت به إلى النار ، ومن أخذ على الصراط المستقيم انتهى به إلى الجنة ، ثم قرأ ابن مسعود : ﴿ **وأن هذا صراطى مستقيمًا فاتبعوه** ﴾ الآية (٢) . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس ﴿ **ولا تتبعوا السبل** ﴾ قال : الضلالات .

﴿ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلاً لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُم بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ (١٥٤) وَهَذَا كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (١٥٥) أَن تَقُولُوا إِنَّمَا أُنزِلَ الْكِتَابُ عَلَىٰ طَائِفَتَيْنِ مِن قَبْلِنَا وَإِن كُنَّا عَن دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ (١٥٦) أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُم بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن كَذَّبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ (١٥٧) ﴾ .

هذا الكلام مسوق لتقرير التوصية التى وصى الله عباده بها ، وقد استشكل العطف بِثُمَّ مع كون قصة موسى وإيتائه الكتاب قبل المعطوف عليه، وهو ما تقدم من قوله : ﴿ ذلكم وصاكم به ﴾ فقيل : إن ثُم ها هنا بمعنى الواو. وقيل : تقدير الكلام ثم كنا قد آتينا موسى الكتاب قبل إنزالنا القرآن على محمد ﷺ . وقيل : المعنى : قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ، ثم اتل إيتاء موسى الكتاب . وقيل : إن التوصية المعطوف عليها قديمة لم يزل كل نبى يوصى بها أمته . وقيل : إن ثم للتراخى فى الإخبار كما تقول : بلغنى ما صنعت اليوم ثم ما صنعت بالأمس أعجب .

قوله : ﴿ تماما ﴾ مفعول لأجله أو مصدر ، و﴿ **على الذى أحسن** ﴾ قرئ بالرفع وهى

---

(١) أحمد ١ / ٤٦٥ والنسائى فى التفسير (١٩٤) وصححه الحاكم ٢ / ٣١٨ ووافقه الذهبى ، والدارمى ١/ ٦٧ ، ٦٨ .

(٢) ابن جرير ٨/ ٦٥ .

قراءة يحيى بن يعمر وابن أبى إسحاق ، فيكون رفع أحسن على تقدير مبتدأ ، أى على الذى هو أحسن ، ومنه ما حكى سيبويه عن الخليل أنه سمع : ما أنا بالذى قائل لك شيئًا . وقرأ الباقون بالنصب على أنه فعل ماض عند البصريين ، وأجاز الفراء والكسائى اسما نعتًا للذى ، وهذا محال عند البصريين لأنه نعت للاسم قبل أن يتم ، والمعنى عندهم تمامًا على من أحسن قبوله والقيام به كائنا من كان ، ويؤيد هذا أن ابن مسعود قرأ :« تماما على الذين أحسنوا» وقال الحسن : كان فيهم محسن وغير محسن ، فأنزل الله الكتاب تماما على المحسنين . وقيل : المعنى : أعطينا موسى التوراة زيادة على ما كان يحسنه موسى مما علمه الله قبل نزول التوراة عليه . وقيل : المعنى : تماما على الذى أحسن به الله عز وجل إلى موسى من الرسالة وغيرها. وقيل : تماما على إحسان موسى بطاعة الله عز وجل قاله الفراء . قوله : ﴿ **وتفصيلاً لكل شىء** ﴾ معطوف على تماما ، أى ولأجل تفصيل كل شىء وكذا ﴿ **هدى ورحمة** ﴾ معطوفتان عليه ، أى وللهدى والرحمة ، والضمير فى لعلهم راجع إلى بنى إسرائيل المدلول عليه بذكر موسى ، والباء فى ﴿ **بلقاء** ﴾ متعلقة بـ ﴿ **يؤمنون** ﴾ .

قوله :﴿ **وهذا كتاب أنزلناه مبارك** ﴾ الإشارة إلى القرآن ، واسم الإشارة مبتدأ وخبره كتاب ، وأنزلناه صفة لكتاب، ومبارك صفة أخرى له، وتقديم صفة الإنزال لكون الإنكار متعلقا بها ، والمبارك كثير البركة لما هو مشتمل عليه من المنافع الدنيوية والدينية ﴿ **فاتبعوه** ﴾ فإنه لما كان من عند الله،وكان مشتملا على البركة،كان اتباعه متحتما عليكم ﴿ **واتقوا**﴾ مخالفته والتكذيب بما فيه ﴿ **لعلكم** ﴾ إن قبلتموه ولم تخالفوه ﴿ **ترحمون** ﴾ برحمة الله سبحانه. و« أن » فى ﴿ **أن تقولوا** ﴾ فى موضع نصب . قال الكوفيون : لئلا تقولوا . وقال البصريون : كراهة أن تقولوا . وقال الفراء والكسائى:المعنى : فاتقوا أن تقولوا يا أهل مكة : ﴿ **إنما أنزل الكتاب** ﴾ أى التوراة والإنجيل ﴿ **على طائفتين من قبلنا** ﴾ وهم اليهود والنصارى ولم ينزل علينا كتاب ﴿ **وإن كنا عن دراستهم** ﴾ أى عن تلاوة كتبهم بلغاتهم ﴿ **لغافلين** ﴾ أى لا ندرى ما فيها ، ومرادهم : إثبات نزول الكتابين مع الاعتذار عن اتباع ما فيهما بعدم الدراية منهم والغفلة عن معناهما.

قوله :﴿ **أو تقولوا لو أنا أنزل علينا الكتاب** ﴾ معطوف على ﴿ **تقولوا** ﴾ أى أو أن تقولوا لو أنا أنزل علينا الكتاب كما أنزل على الطائفتين من قبلنا ﴿ **لكنا أهدى منهم** ﴾ إلى الحق الذى طلبه الله ، فإن هذه المقالة والمعذرة منهم مندفعة بإرسال محمد ﷺ إليهم ، وإنزال القرآن عليه ، ولهذا قال : ﴿ **فقد جاءكم بينة من ربكم** ﴾ أى كتاب أنزله الله على نبيكم ، وهو منكم يا معشر العرب ، فلا تعتذروا بالأعذار الباطلة وتعللوا أنفسكم بالعلل الساقطة ، فقد أسفر الصبح لذى عينين ﴿ **وهدى ورحمة** ﴾ معطوف على ﴿ **بينة** ﴾ أى جاءكم البينة الواضحة والهدى الذى يهتدى به كل من له رغبة فى الاهتداء، ورحمة من الله يدخل فيها كل من يطلبها ويريد حصولها ، ولكنكم ظلمتم أنفسكم بالتكذيب بآيات الله والصدوف عنها ، أى الانصراف

عنها ، وصرف من أراد الإقبال إليها ﴿ **فَمن أظلم ممن كذَّب بآيات الله** ﴾ التى هى رحمة وهدى للناس ﴿ **وصدف عنها** ﴾ فضَّل بانصرافه عنها، وأضل بصرف غيره عن الإقبال إليها ﴿ **سَنَجزى الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب** ﴾ أى العذاب السيئ بسبب ﴿ **ما كانوا يصدفون** ﴾ وقيل : معنى صدف : أعرض ، ويصدفون : يعرضون ، وهو مقارب لمعنى الصرف ،وقد تقدم تحقيق معنى هذا اللفظ ، والاستفهام فى ﴿ **فمن أظلم** ﴾ للإنكار، أى إنكار أن يكون أحد أظلم ممن كذّب بآيات الله وصدف عنها ، مع ما يفيده ذلك من التبكيت لهم .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد ﴿ **تماما على الذى أحسن** ﴾ قال : على المؤمنين المحسنين . وأخرج ابن أبى حاتم عن أبى صخر ﴿ **تماما على الذى أحسن** ﴾ قال : تمامًا لما كان قد أحسن الله. وأخرج أيضًا عن ابن زيد قال : تمامًا لنعمته عليهم وإحسانه إليهم .

وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله :﴿ **وهذا كتاب** ﴾ قال : هو القرآن الذى أنزله الله على محمد ﴿ **فاتبعوه واتقوا** ﴾ يقول : فاتبعوا ما أحل الله فيه ، واتقوا ما حرَّم . وأخرج هؤلاء عن مجاهد ، فى قوله : ﴿ **على طائفتين من قبلنا** ﴾ قال : اليهود والنصارى ، خاف أن تقوله قريش . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : هم اليهود والنصارى ﴿ **وإن كنا عن دراستهم** ﴾ قال : تلاوتهم .

وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله:﴿ **لكنا أهدى منهم** ﴾ قال : هذا قول كفار العرب . وأخرج ابن أبى حاتم عن السدى فى قوله : ﴿ **فقد جاءكم بينة من ربكم** ﴾ يقول : قد جاءتكم بينة لسان عربى مبين حين لم يعرفوا دراسة الطائفتين . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **صدف عنها** ﴾ قال : أعرض عنها . وأخرج عبد بن حميد عن الضحاك فى قوله : ﴿ **يصدفون** ﴾ قال :يعرضون .

﴿ **هَلْ يَنظُرُونَ إِلاَّ أَن تَأْتِيَهُمُ الْمَلائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لا يَنفَعُ نَفْسًا إِيمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِن قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلِ انتَظِرُوا إِنَّا مُنتَظِرُونَ (١٥٨)** ﴾ .

أى لما أقمنا عليهم الحجة : وأنزلنا الكتاب على رسولنا المرسل إليهم ، فلم ينفعهم ذلك ولم يرجعوا به عن غوايتهم فما بقى بعد هذا إلا أنهم ﴿ **ينظرون** ﴾ أى ينتظرون ﴿ **أن تأتيهم الملائكة** ﴾ أى ملائكة الموت لقبض أرواحهم ، وعند ذلك لاينفع نفسًا إيمانها لم تكن آمنت من قبل ﴿ **أو يأتى ربك** ﴾ يا محمد كما اقترحوه بقولهم:﴿ لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا ﴾ [الفرقان : ٢١] وقيل : معناه : أو يأتى أمر ربك بإهلاكهم . وقيل : المعنى : أو يأتى كل آيات ربك بدليل قوله : ﴿ **أو يأتى بعض آيات ربك** ﴾ وقيل : هو من المتشابه الذى لا يعلم

تأويله إلا الله، وقد جاء فى القرآن حذف المضاف كثيرا ، كقوله : ﴿ واسأل القرية ﴾ [يوسف : ٨٢] وقوله : ﴿ وأشربوا فى قلوبهم العجل ﴾ [البقرة : ٩٣] أى حب العجل . وقيل : إتيان الله مجيئه يوم القيامة لفصل القضاء بين خلقه ، كقوله: ﴿ وجاء ربك والملك صفا صفا ﴾ [الفجر : ٢٢] .

قوله : ﴿ **يوم يأتى بعض آيات ربك** ﴾ قرأ ابن عمر وابن الزبير: « يوم تأتى » بالفوقية ، وقرأ الباقون بالتحتية . قال المبرد : التأنيث على المجاورة لمؤنث ، لا على الأصل ، ومنه قول جرير :

لما أَتَى خَبَرُ الزبير تواضَعتْ　　　سُوُر المدينة والجبال الخُشَّعُ (١)

وقرأ ابن سيرين : « لا تنفع » بالفوقية ، قال أبو حاتم : إن هذا غلط عن ابن سيرين . وقد قال الناس : فى هذا شىء دقيق من النحو ذكره نفطويه ، وذلك أن الإيمان والنفس كل واحد منهما مشتمل على الآخر، فأنَّث الإيمان إذ هو من النفس. قال النحاس : وفيه وجه آخر ، وهو : أن يؤنث الإيمان لأنه مصدر ، كما يذكر المصدر المؤنث مثل : ﴿ فمن جاءه موعظة من ربه ﴾ [البقرة : ٢٧٥] ومعنى ﴿ **يوم يأتى بعض آيات ربك** ﴾ : يوم يأتى الآيات التى اقترحوها ، وهى التى تضطرهم إلى الإيمان ﴿ **لا ينفع نفسًا إيمانها** ﴾ أو ما هو أعم من ذلك ، فيدخل فيه ما ينتظرونه . وقيل : هى الآيات التى هى علامات القيامة المذكورة فى الأحاديث الثابتة عن رسول الله ﷺ ، فهى التى إذا جاءت لا ينفع نفسًا إيمانها .

قوله : ﴿ **لم تكن آمنت من قبل** ﴾ أى من قبل إتيان بعض الآيات ، فأما التى قد كانت آمنت من قبل مجىء بعض الآيات فإيمانها ينفعها ، وجملة : ﴿ **لم تكن آمنت من قبل** ﴾ فى محل نصب على أنها صفة ﴿ **نفسًا** ﴾ ، قوله : ﴿ **أوكسبت فى إيمانها خيرا** ﴾ معطوف على ﴿ **آمنت** ﴾ والمعنى : أنه لا ينفع نفسًا إيمانها عند حضور الآيات متصفة بأنها لم تكن آمنت من قبل ، أو آمنت من قبل ولكن لم تكسب فى إيمانها خيرًا ، فحصل من هذا : أنه لا ينفع إلا الجمع بين الإيمان من قبل مجىء بعض الآيات مع كسب الخير فى الإيمان ، فمن آمن من قبل فقط ولم يكسب خيرًا فى إيمانه ، أو كسب خيرًا ولم يؤمن ، فإن ذلك غير نافعه ، وهذا التركيب هو كقولك : لا أعطى رجلاً اليوم أتانى لم يأتنى بالأمس ، أو لم يمدحنى فى إتيانه إلىّ بالأمس ، فإن المستفاد من هذا أنه لا يستحق العطاء إلارجل أتاه بالأمس ومدحه فى إتيانه إليه بالأمس ، ثم أمره الله سبحانه أن يقول لهم : ﴿ **انتظروا** ﴾ ما تريدون إتيانه ﴿ **إنا منتظرون** ﴾ له وهذا تهديد شديد ، ووعيد عظيم ، وهو يقوّى ما قيل فى تفسير ﴿ **يوم يأتى بعض آيات ربك** ﴾ إنها الآيات التى اقترحوها من إتيان الملائكة ، وإتيان العذاب لهم من قبل

(١) وصف مقتل الزبير بن العوام ـ رضى الله عنه ـ صاحب رسول الله ﷺ حين انصرف يوم الجمل ، وقتل فى الطريق غيلة .

الله كما تقدم بيانه .

وقد أخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن مسعود ﴿ **هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة** ﴾ قال : عند الموت ﴿ **أو يأتى ربك** ﴾ قال : يوم القيامة. وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة فى تفسير الآية مثله . وأخرج ابن أبى حاتم عن مقاتل ﴿ **أو يأتى ربك** ﴾ قال : يوم القيامة فى ظلل من الغمام . وأخرج أحمد وعبد بن حميد فى مسنده ، والترمذى وأبو يعلى وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن أبى سعيد الخدرى عن النبى ﷺ فى قوله : ﴿ **يوم يأتى بعض آيات ربك** ﴾ قال : « طلوع الشمس من مغربها » قال الترمذى: غريب[١]. ورواه ابن أبى شيبة وعبد بن حميد عن أبى سعيد موقوفا [٢]. وأخرجه الطبرانى وابن عدى وابن مردويه من حديث أبى هريرة مرفوعا [٣]. وأخرجه سعيد بن منصور وابن أبى شيبة وعبد بن حميد ونعيم بن حماد والطبرانى عن ابن مسعود موقوفا [٤] . فإذا ثبت رفع هذا التفسير النبوى من وجه صحيح لا قادح فيه ، فهو واجب التقديم له متحتم الأخذ به ، ويؤيده ما ثبت فى الصحيحين وغيرهما عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها ، فإذا طلعت ورآها الناس آمنوا أجمعون ، فذلك حين لا ينفع نفسا إيمانها » ، ثم قرأ الآية [٥] . وأخرج مسلم وأبو داود والترمذى والنسائى وغيرهم عن أبى ذر مرفوعا نحوه [٦] . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس مرفوعا نحوه أيضا [٧] .

وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى قوله : ﴿ **أو كسبت فى إيمانها خيرا** ﴾ يقول : كسبت فى تصديقها عملاً صالحا ، هؤلاء أهل القبلة ، وإن كانت مصدقة لم تعمل قبل ذلك خيرًا فعملت بعد أن رأت الآية لم يُقبل منها ، وإن عملت قبل الآية خيرًا ، ثم عملت

---

(١) أحمد ٣/ ٣١ والترمذى فى التفسير (٣٠٧١) وقال: « حسن غريب » وأبو يعلى (١٣٥٣/ ٣٧٩) وابن جرير ٩٧/٨.

(٢) ابن أبى شيبة فى الفتن (١٩٤٤٣) وعبد بن حميد فى المنتخب (٩٠٢) .

(٣) قال الهيثمى فى المجمع ٧/ ٢٥ : « رواه الطبرانى فى الأوسط ورجاله ثقات » .

(٤) ابن أبى شيبة (١٩٤٤٤) والطبرانى (٩٠١٩ ، ٩٠٢٠) وقال الهيثمى فى المجمع ٧/ ٢٥ عن الرواية الثانية : «رجالها ثقات » .

(٥) البخارى فى التفسير (٤٦٣٥) ومسلم فى الإيمان (٢٤٨/١٥٧) وأبو داود فى الملاحم (٤٣١٢) والنسائى فى التفسير (١٩٧) وابن ماجة فى الفتن (٤٠٦٨) .

(٦) أخرجه مسلم فى الإيمان (١٥٩/ ٢٥٠) وأبو داود فى الحروف (٤٠٠٢) ــ بمعناه ــ والترمذى فى الفتن (٢١٨٦) وفى التفسير(٣٢٢٧) والنسائى فى التفسير (١٩٦) والطبرى ٨/ ٩٧ ، ١٠٠ وأصله عند البخارى فى بدء الخلق (٣١٩٩) والتفسير (٤٨٠٣) والتوحيد (٧٤٢٤ ، ٧٤٣٣) .

(٧) أورد ابن كثير ٣/ ١٣٤ رواية ابن مردويه وقال : « هو حديث غريب جدًا ، بل منكر ، بل موضوع ، وإن ادعى أنه مرفوع » .

بعد الآية خيرًا قبل منها . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مقاتل فى قوله : ﴿ **أو كسبت فى إيمانها خيرًا** ﴾ قال : يعنى : المسلم الذى لم يعمل فى إيمانه خيرًا ، وكان قبل الآية مقيمًا على الكبائر ، والآيات التى هى علامات القيامة قد وردت الأحاديث المتكاثرة فى بيانها ، وتعدادها ، وهى مذكورة فى كتب السنة .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَّسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (١٥٩) مَن جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَن جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلا يُجْزَىٰ إِلاَّ مِثْلَهَا وَهُمْ لا يُظْلَمُونَ (١٦٠) ﴾ .

قرأ حمزة والكسائى: « فارقوا دينهم » وهى قراءة على بن أبى طالب ، أى تركوا دينهم ، وخرجوا عنه ، قرأ الباقون : ﴿ **فرقوا** ﴾ بالتشديد إلا النخعى ، فإنه قرأ بالتخفيف . والمعنى : أنهم جعلوا دينهم متفرقًا ، فأخذوا ببعضه، وتركوا بعضه . قيل : المراد بهم : اليهود والنصارى . وقد ورد فى معنى هذا فى اليهود قوله تعالى : ﴿ وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة ﴾ [البينة : ٤] . وقيل : المراد بهم : المشركون ؛ عبد بعضهم الصنم ، وبعضهم الملائكة . وقيل : الآية عامة فى جميع الكفار ، وكل من ابتدع وجاء بما لم يأمر به الله ، وهذا هو الصواب ؛ لأن اللفظ يفيد العموم فيدخل فيه طوائف أهل الكتاب ، وطوائف المشركين وغيرهم ، ممن ابتدع من أهل الإسلام ، ومعنى ﴿ **شيعًا** ﴾ : فرقًا وأحزابًا ، فتصدق على كل قوم كان أمرهم فى الدين واحدًا مجتمعًا ، ثم اتبع كل جماعة رأى كبير من كبرائهم ، يخالف الصواب ويباين الحق ﴿ **لست منهم فى شىء** ﴾ أى لست من تفرقهم ، أو من السؤال عن سبب تفرقهم ، والبحث عن موجب تحزبهم ، فى شىء من الأشياء ، فلا يلزمك من ذلك شىء ، ولا تخاطب به ، إنما عليك البلاغ ، وهو مثل قوله ﷺ : « من غشنا فليس منا » (١) أى نحن برآء منه ،وموضع ﴿ **فى شىء** ﴾ نصب على الحال. قال الفراء : هو على حذف مضاف ، أى لست من عقابهم فى شىء ، وإنما عليك الإنذار ، ثم سلاه الله تعالى بقوله : ﴿ **إنما أمرهم إلى الله** ﴾ فهو مُجَازٍ لهم بماتقتضيه مشيئته ، والحصر بإنما هو فى حكم التعليل لما قبله ، والتأكيد له « ثم » هو يوم القيامة ﴿ **ينبئهم** ﴾ أى يخبرهم بما ينزله بهم من المجازاة ﴿ **بما كانوا يعملون** ﴾ من الأعمال التى تخالف ما شرعه الله لهم،وأوجبه عليهم ، وهذه الآية من جملة ما هو منسوخ بآية السيف .

قوله : ﴿ **من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها** ﴾ لما توعد سبحانه المخالفين له بما توعد ، بين عقب ذلك مقدار جزاء العاملين بما أمرهم به ، الممتثلين لما شرعه لهم ، بأنَّ من جاء بحسنة واحدة من الحسنات فله من الجزاء عشر حسنات ، والتقدير : فله عشر حسنات أمثالها ،

---

(١) جزء من حديث أبى هريرة أخرجه مسلم فى الإيمان (١٠١ / ١٦٤) وأبو داود فى البيوع (٣٤٥٢) والترمذى فى البيوع (١٣١٥) وابن ماجة فى التجارات (٢٢٢٤) .

فأقيمت الصفة مقام الموصوف ، قال أبو على الفارسى : حسن التأنيث فى عشر أمثالها لما كان الأمثال مضافًا إلى مؤنث ، نحو ذهبت بعض أصابعه . وقرأ الحسن وسعيد بن جبير والأعمش : « فله عشر أمثالها » برفعهما .

وقد ثبت هذا التضعيف فى السنة بأحاديث كثيرة ، وهذا التضعيف هو أقل ما يستحقه عامل الحسنة . وقد وردت الزيادة على هذا عمومًا وخصوصًا ، ففى القرآن كقوله : ﴿ كمثل حبة أنبتت سبع سنابل ﴾ [البقرة : ٢٦١] وورد فى بعض الحسنات أن فاعلها يجازى عليها بغير حساب ، وورد فى السنة المطهرة تضعيف الجزاء إلى ألوف مؤلفة . وقد قدمنا تحقيق هذا فى موضعين من هذا التفسير فليرجع إليهما .

﴿ **ومن جاء بالسيئة** ﴾ من الأعمال السيئة ﴿ **فلا يجزى إلا مثلها** ﴾ من دون زيادة عليها على قدرها فى الخفة والعظم ، فالمشرك يجازى على سيئة الشرك بخلوده فى النار ، وفاعل المعصية من المسلمين يجازى عليها بمثلها ، مما ورد تقديره من العقوبات ، كما ورد بذلك كثير من الأحاديث المصرحة بأن من عمل كذا فعليه كذا ، وما لم يرد لعقوبته تقدير من الذنوب فعلينا أن نقول: يجازيه الله بمثله ، وإن لم تقف على حقيقة ما يجازى به ، وهذا إن لم يتب ، أما إذا تاب وغلبت حسناته سيئاته أو تغمده الله برحمته ، وتفضل عليه بمغفرته فلا مجازاة ، وأدلة الكتاب والسنة مصرحة بهذا تصريحًا لا يبقى بعده ريب لمرتاب ﴿ **وهم** ﴾ أى من جاء بالحسنة ومن جاء بالسيئة ﴿ **لا يظلمون** ﴾ بنقص ثواب حسنات المحسنين ، ولا بزيادة عقوبات المسيئين .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : اختلفت اليهود والنصارى قبل أن يبعث محمد ﷺ فتفرقوا ، فلما بعث محمد أنزل عليه : ﴿ **إن الذين فرقوا دينهم** ﴾ الآية . وأخرج النحاس عنه فى ناسخه :﴿ **إن الذين فرقوا دينهم** ﴾ قال : اليهود والنصارى تركوا الإسلام ، والدين الذى أمروا به ﴿ **وكانوا شيعًا** ﴾ فرقًا وأحزابا مختلفة﴿ **لست منهم فى شىء** ﴾ نزلت بمكة ثم نسخها : ﴿ وقاتلوا المشركين ﴾ [التوبة : ٣٦] . وأخرج أبوالشيخ عنه ﴿ **وكانوا شيعًا** ﴾ قال :مللاً شتى . وأخرج الفريابى وابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن أبى هريرة فى قوله: ﴿ **إن الذين فرقوا دينهم** ﴾ الآية ، قال : هم فى هذه الأمة .

وأخرج الحكيم الترمذى وابن جرير والطبرانى ، والشيرازى فى الألقاب ، وابن مردويه عنه عن النبى ﷺ فى الآية ، قال :« هم أهل البدع والأهواء من هذه الأمة » ، وفى إسناده عبد بن كثير ، وهو متروك الحديث ولم يرفعه غيره ، ومن عداه وقفوه على أبى هريرة (١) .

---

(١) ابن جرير ٧٨/٨ وعزاه الهيثمى فى المجمع ٢٦/٧ للطبرانى فى الأوسط وقال : « رجاله رجال الصحيح ، غير معلل بن نفيل وهو ثقة » .

وأخرج عبد بن حميد وأبو الشيخ وابن مردويه عن أبى أمامة فى الآية قال : هم الحرورية ، وقد رواه ابن أبى حاتم والنحاس وابن مردويه عن أبى غالب عن أبى أمامة مرفوعا ولا يصح رفعه . وأخرج الحكيم الترمذى وابن أبى حاتم والطبرانى وأبو الشيخ وابن شاهين وابن مردويه ، وأبو نعيم فى الحلية ، وأبو نصر السجزى فى الإبانة ، والبيهقى فى شعب الإيمان عن عمر ، أن رسول الله ﷺ قال لعائشة : « يا عائشة ﴿ **إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعًا** ﴾ هم أصحاب البدع ، وأصحاب الأهواء ، وأصحاب الضلالة من هذه الأمة ليست لهم توبة . يا عائشة ، إن لكل صاحب ذنب توبة غير أصحاب البدع وأصحاب الأهواء ليس لهم توبة وهم منى برآء » (١) قال ابن كثير: هو غريب ولا يصح رفعه (٢) .

وأخرج عبد بن حميد عن سعيد بن جبير قال : لما نزلت : ﴿ **من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها** ﴾ قال رجل من المسلمين : يا رسول الله، لا إله إلا الله حسنة ؟ قال : « نعم أفضل الحسنات » ، وهذا مرسل ، ولا ندرى كيف إسناده إلى سعيد . وأخرج ابن أبى شيبة وابن المنذر وابن أبى حاتم ، وأبو نعيم فى الحلية عن ابن مسعود﴿ **من جاء بالحسنة** ﴾ قال : لا إله إلا الله. وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس مثله . وأخرج أبو الشيخ عن أبى هريرة مثله أيضا . وقد قدمنا الإشارة إلى أنها قد ثبتت الأحاديث الصحيحة بمضاعفة الحسنة إلى عشر أمثالها ، فلا نطيل بذكرها ، ووردت أحاديث كثيرة فى الزيادة على هذا المقدار ، وفضل الله واسع ، وعطاؤه جم .

﴿ قُلْ إِنَّنِي هَدَانِي رَبِّي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا مِّلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٦١) قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٦٢) لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَٰلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ (١٦٣) ﴾ .

لما بين سبحانه أن الكفار تفرقوا فرقًا ، وتحزبوا أحزابًا ، أمر رسوله ﷺ أن يقول لهم : ﴿ **إننى هدانى ربى** ﴾ أى أرشدنى بما أوحاه إلىَّ ﴿ **إلى صراط مستقيم** ﴾ وهو ملة إبراهيم عليه السلام ، و﴿ **دينًا** ﴾ منتصب على الحال كما قال قطرب ، أو على أنه مفعول ﴿ **هدانى** ﴾ كما قال الأخفش . وقيل : منتصب بفعل يدل عليه ﴿ **هدانى** ﴾ لأن معناه : عرَّفنى ، أى عرفنى دينًا . وقيل : إنه بدل من محل ﴿ **إلى صراط** ﴾ لأن معناه : هدانى صراطاً مستقيمًا كقوله تعالى : ﴿ ويهديكم صراطا مستقيما ﴾ [الفتح : ٢٠] وقيل : منصوب بإضمار فعل ، كأنه قيل : اتبعوا دينا .

---

(١) الطبرانى فى الصغير ١/ ٢٠٣ وقال الهيثمى فى المجمع ١/ ١٩٣ : « فيه بقية ومجالد بن سعيد ، وكلاهما ضعيف » وقال ٧/ ٢٥: « إسناده جيد » وأخرجه أبو نعيم فى الحلية ٤/ ١٣٨ وقال : « غريب » والبيهقى فى الشعب ٥/ ٤٤٩ ، ٤٥٠ . ط . دار الكتب العلمية .

(٢) أورد ابن كثير ٣/ ١٣٥ رواية ابن مردويه ، وقال ذلك .

قوله : ﴿ **قيما** ﴾ قرأه الكوفيون وابن عامر بكسر القاف ، والتخفيف وفتح الياء ، وقرأ الباقون بفتح القاف وكسر الياء المشددة ، وهما لغتان : ومعناه : الدين الذى لا عوج فيه ، وهو صفة لـ ﴿ **دينا** ﴾ وصف به مع كونه مصدرا مبالغة ، وانتصاب ﴿ **ملة إبراهيم** ﴾ على أنها عطف بيان لـ﴿ **دينا** ﴾ ، ويجوز نصبها بتقدير: أعنى . والحنيف [1] المائل إلى الحق ، وقد تقدم تحقيقه ﴿ **وما كان من المشركين** ﴾ فى محل نصب معطوف على ﴿ **حنيفا** ﴾ أو جملة معترضة مقررة لما قبلها .

قوله :﴿ **قل إن صلاتى** ﴾ أمره الله سبحانه أن يقول لهم بهذه المقالة ، عقب أمره بأن يقول لهم بالمقالة السابقة. قيل:ووجه ذلك أن ما تضمنه القول الأول إشارة إلى أصول الدين ، وهذا إلى فروعها ، والمراد بالصلاة جنسها ، فيدخل فيه جميع أنواعها.وقيل : المراد بها هنا : صلاة الليل . وقيل:صلاة العيد.والنسك جمع نسيكة ،وهى الذبيحة كذا قال مجاهد والضحاك وسعيد بن جبير وغيرهم ، أى ذبيحتى فى الحج والعمرة. وقال الحسن : دينى.وقال الزجاج : عبادتى ، من قولهم : نسك فلان هو ناسك ، إذا تعبَّد ، وبه قال جماعة من أهل العلم ﴿ **ومحياى ومماتى** ﴾ أى ما أعمله فى حياتى ، ومماتى من أعمال الخير ، ومن أعمال الخير فى الممات الوصية بالصدقات ، وأنواع القربات . وقيل : نفس الحياة . ونفس الموت ﴿ **لله** ﴾ قرأ الحسن : « نُسْكى » بسكون السين . وقرأ الباقون بضمها . وقرأ أهل المدينة:« محياى » بسكون الياء ، وقرأ الباقون بفتحها لئلا يجتمع ساكنان . قال النحاس : لم يجزه ، أى السكون ، أحد من النحويين إلا يونس ، وإنما أجازه لأن المدة التى فى الألف تقوم مقام الحركة . وقرأ ابن أبى إسحاق وعيسى بن عمر وعاصم الجحدرى : « محيى » من غير ألف وهى لغة عليا مضر ، ومنه قول الشاعر :

سبقوا هوىّ وأعنقوا لهواهم   فتخرموا ولكل جنب مصرع

﴿ **لله رب العالمين** ﴾ أى خالصا له لا شريك له فيه ، والإشارة ﴿ **بذلك** ﴾ إلى ما أفاده ﴿ **لله رب العالمين .لا شريك له** ﴾ من الإخلاص فى الطاعة وجعلها لله وحده . قوله : ﴿ **وأنا أول المسلمين** ﴾ أى أول مسلمى أمته . وقيل : أول المسلمين أجمعين ؛ لأنه وإن كان متأخرا فى الرسالة فهو أولهم فى الخلق ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح ﴾ الآية [الأحزاب : ٧] ، والأول أولى .

قال ابن جرير الطبرى : استدل بهذه الآية الشافعى على مشروعية افتتاح الصلاة بهذا الذكر، فإن الله أمر به نبيه وأنزله فى كتابه ، ثم ذكرحديثا على أن النبى ﷺ كان إذا قام إلى الصلاة قال : ﴿ وجهت وجهى للذى فطر السموات والأرض حنيفا وما أنا من المشركين ﴾

---

(١) الحنف : هوميل عن الضلال إلى الاستقامة ، والجنف : ميل عن الاستقامة إلى الضلال ، والحنيف : المائل إلى ذلك . قال عز وجل : ﴿ قانتا لله حنيفا ﴾ [النحل : ١٢٠] ، وقال :﴿ حنيفا مسلما ﴾ [آل عمران : ٦٧] .

[الأنعام : ٧٩] إلى قوله : ﴿ **وأنا أول المسلمين** ﴾ (١) . قلت : هذا هو فى صحيح مسلم مطولا (٢) ،وهو أحد التوجهات الواردة ،ولكنه مقيد بصلاة الليل كما فى الروايات الصحيحة ، وأصح التوجهات الذى كان يلازمه النبى ﷺ ويرشد إليه هو:« اللهم باعد بينى وبين خطاياى » (٣) إلخ،وقد أوضحنا هذا فى شرحنا للمنتقى بما لا يحتاج إلى زيادة عليه هنا .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن مقاتل فى قوله : ﴿ **إن صلاتى** ﴾ قال : يعنى المفروضة ﴿ **ونسكى** ﴾ يعنى الحج .وأخرج عبد بن حميد وأبو الشيخ عن سعيد بن جبير: ﴿ **ونسكى** ﴾ قال : ذبيحتى . وأخرجا أيضا عن قتادة ﴿ **إن صلاتى ونسكى** ﴾ قال : حجى وذبيحتى . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله : ﴿ **ونسكى** ﴾ قال : ذبيحتى فى الحج والعمرة . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله: ﴿ **ونسكى** ﴾ قال : ضحيتى . وفى قوله: ﴿ **وأنا أول المسلمين** ﴾ قال : من هذه الأمة . وأخرج الحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى عن عمران بن حصين قال : قال رسول الله ﷺ : « يا فاطمة، قومى فاشهدى أضحيتك ، فإنه يغفر لك بأول قطرة تقطر من دمها كل ذنب عملتيه (٤) ، وقولى :﴿ **إن صلاتى** ﴾ إلى ﴿ **وأنا أول المسلمين** ﴾ » قلت : يا رسول الله، هذا لك ولأهل بيتك خاصة ، فأهل ذلك أنتم أم للمسلمين عامة ؟ قال : « لا بل للمسلمين عامة » (٥) .

﴿ **قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلاَّ عَلَيْهَا وَلا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُم مَّرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (١٦٤) وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلائِفَ الأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ (١٦٥)** ﴾ .

الاستفهام فى: ﴿ **أغَيْرَ الله أبْغى ربّا** ﴾ للإنكار ، وهو جواب على المشركين لما دعوه إلى عبادة غير الله،أى كيفَ أبغى غير الله ربا مستقلا وأترك عبادة الله أو شريكا لله فأعبدهما معًا، والحال أنه رب كل شىء ، والذى تدعوننى إلى عبادته هو من جملة من هو مربوب له مخلوق

(١) أى آية الأنعام (٧٩) وآيتى الأنعام (١٦٢ ، ١٦٣) .

(٢) مسلم فى صلاة المسافرين وقصرها (٧٧١ / ٢٠١) .

(٣) الحديث عن عائشة وأخرجه البخارى فى الدعوات (٦٣٦٨) و(٦٣٧٥) ومسلم فى المساجد (٥٩٨/ ١٤٧) وأبو داود فى الصلاة (٧٨١) والترمذى فى الدعوات (٣٤٩٥) وقال : « حسن صحيح » .

(٤) فى المطبوعة : « عملته » والصواب ما أثبتناه من المخطوطة وهو ثابت فى مصادر التخريج التالية .

(٥) صححه الحاكم ٤/ ٢٢٢ وتعقبه الذهبى بأن فيه أبا حمزة ضعيف جدًا ، وإسماعيل ليس بذاك . وأخرجه البيهقى فى الشعب (٧٣٣٨) والطبرانى ١٨/ ٢٣٩ (٦٠٠) وقال الهيثمى فى المجمع ٤/ ٢٠ : « فيه أبو حمزة الثمالى وهو ضعيف » .

مثلى لا يقدر على نفع ولا ضرّ ، وفى هذا الكلام من التقريع والتوبيخ لهم ما لا يقادر قدره ، و﴿ **غير** ﴾ منصوب بالفعل الذى بعده ، و﴿ **ربا** ﴾ تمييز أو مفعول ثان على جعل الفعل ناصبا لمفعولين . قوله : ﴿ **ولا تكسب كل نفس إلا عليها** ﴾ أى لا يؤاخذ مما أتت من الذنب وارتكبت من المعصية سواها ، فكل كسبها للشر عليها لا يتعداها إلى غيرها ، وهو مثل قوله تعالى : ﴿ لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ﴾ [البقرة : ٢٨٦] وقوله : ﴿ لتجزى (١) كل نفس بما تسعى ﴾ [طه :١٥] .قوله : ﴿ **ولا تزر وازرة وزر أخرى** ﴾ أصل الوزر الثقل ، ومنه قوله تعالى : ﴿ ووضعنا عنك وِزْرك ﴾ [الشرح : ٢] وهو هنا الذنب ، ﴿ وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم ﴾ [الأنعام : ٣١] قال الأخفش: يقال : وزر يُوزر ، ووزر يزر وزرا ، ويجوز إزرا ، وفيه ردّ لما كانت عليه الجاهلية من مؤاخذة القريب بذنب قريبه ، والواحد من القبيلة بذنب الآخر .وقد قيل : إن المراد بهذه الآية فى الآخرة وكذلك التى قبلها لقوله تعالى : ﴿ واتَّقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة ﴾ [الأنفال : ٢٥] ومثله قول زينب بنت جحش: يا رسول الله، أنهلك وفينا الصالحون؟قال: « نعم إذا كثر الخبث »(٢)والأولى حمل الآية على ظاهرها ، أعنى العموم ، وما ورد من المؤاخذة بذنب الغير كالدية التى تحملها العاقلة ونحو ذلك فيكون فى حكم المخصص بهذا العموم ويقر فى موضعه ، ولا يعارض هذه الآية قوله تعالى: ﴿ وليحملُنَّ أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم ﴾ [العنكبوت:١٣] فإن المراد بالأثقال التى مع أثقالهم هى أثقال الذين يضلونهم كما فى الآية الأخرى: ﴿ ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم ﴾ [النحل :٢٥] ﴿ **ثم إلى ربكم مرجعكم** ﴾ يوم القيامة ﴿ **فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون** ﴾ فى الدنيا ، وعند ذلك يظهر حق المحقين وباطل المبطلين .

قوله : ﴿ **وهو الذى جعلكم خلائف الأرض** ﴾ خلائف : جمع خليفة ، أى جعلكم خلفاء الأمم الماضية والقرون السالفة . قال الشماخ :

أصيبهم وتخطئنى المنايا   وأخلف فى ربوع عن ربوع (٣)

---

(١) فى المطبوعة « ولتجزى » وهو تحريف .

(٢) البخارى فى الفتن (٧٠٥٩ ، ٧١٣٥) ومسلم فى الفتن (٢٨٨٠ / ١ ، ٢) والترمذى فى الفتن (٢١٨٧) وقال : « حسن صحيح » وابن ماجة فى الفتن (٣٩٥٣) .

(٣) ومثله قول لبيد :

ذهب الذين يعاش فى أكنافهم   وبقيت فى خلف كجلد الأجرب

والخليفة : السلطان الأعظم .

وأنشد الفراء :

أبوك خليفة ولدته أخرى   وأنت خليفة ذاك الكمال

والجمع : الخلائف .

أو المراد أنه يخلف بعضهم بعضا، أو أن هذا النوع الإنسانى خلفاء الله فى أرضه ﴿ **ورفع بعضكم فوق بعض درجات** ﴾ فى الخلق والرزق والقوة والفضل والعلم ، و﴿ **درجات** ﴾ منصوب بنزع الخافض ، أى إلى درجات ﴿ **ليبْلُوكم فيما آتاكم** ﴾ أى ليختبركم فيما آتاكم من تلك الأمور ، أوليبتلي بعضكم ببعض ، كقوله تعالى : ﴿ وجعلنا بعضكم لبعض فتنة ﴾ [الفرقان : ٢٠] ثم خوفهم ، فقال : ﴿ **إن ربك سريع العقاب** ﴾ فإنه وإن كان فى الآخرة فكل آت قريب، كما قال : ﴿ وما أمْر الساعة إلا كلمح البصر أو هو أقرب ﴾ [النحل : ٧٧] ثم رغب من يستحق الترغيب من المسلمين فقال : ﴿ **وإنه لغفور رحيم** ﴾ أى كثير الغفران والرحمة .

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **ولا تزر وازرة** ﴾ قال : لا يؤاخذ أحد بذنب غيره . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى قوله : ﴿ **وهو الذى جعلكم خلائف الأرض** ﴾ قال : أهلك القرون الأولى فاستخلفنا فيها بعدهم ﴿ **ورفع بعضكم فوق بعض درجات** ﴾ قال : فى الرزق .

تفسير سورة الأعراف

هى مكية إلاثمان آيات ، وهى قوله : ﴿ **واسألهم عن القرية** ﴾ إلى قوله : ﴿ **وإذ نتقنا الجبل فوقهم** ﴾ .

وقد أخرج ابن الضريس والنحاس فى ناسخه وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل من طرق عن ابن عباس قال: سورة الأعراف نزلت بمكة . وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن الزبير مثله. وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عن قتادة ، قال : آية من الأعراف مدنية وهى : ﴿ **واسألهم عن القرية التى كانت حاضرة البحر** ﴾ إلى آخر الآية . وسائرها مكية .

وقد ثبت أن النبى ﷺ كان يقرأ بها فى المغرب يفرقها فى الركعتين (١) . وآياتها مائتان وست آيات .

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ **الٓمٓصٓ ﴿١﴾ كِتَابٌ أُنزِلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُن فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ لِتُنذِرَ بِهِ وَذِكْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ اتَّبِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿٣﴾ وَكَم مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيَاتًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ﴿٤﴾ فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُم بَأْسُنَا إِلَّا أَن قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٥﴾ فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ﴿٦﴾ فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِم بِعِلْمٍ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ﴿٧﴾** ﴾ .

قوله : ﴿ **المص** ﴾ قد تقدم فى فاتحة سورة البقرة ما يغنى عن الإعادة ، وهو إما مبتدأ وخبره ﴿ **كتاب** ﴾ ، أى ﴿ **المص** ﴾ حروف ﴿ **كتاب أُنزل إليك** ﴾ ، أو هو خبر مبتدأ محذوف تقديره : هذا ﴿ **المص** ﴾ ، أى المسمى به ، وأما إذا كانت هذه الفواتح مسرودة على نمط التعديد فلا محل له ، و ﴿ **كتاب** ﴾ خبر المبتدأ على الوجه الأول، أو خبر مبتدأ محذوف على الثانى، أى هو كتاب . قال الكسائى : أى هذا كتاب ، و ﴿ **أنزل إليك** ﴾ صفة له. ﴿ **فلا يكن فى صدرك حرج منه** ﴾ الحرج : الضيق(٢) ، أى لا يكن فى صدرك ضيق منه من إبلاغه إلى الناس مخافة أن يكذبوك ويؤذوك، فإن الله حافظك وناصرك. وقيل: المراد: لا يضيق صدرك حيث لم يؤمنوا به ولم يستجيبوا لك (٣) ﴿ **فإنما عليك البلاغ** ﴾، وقال مجاهد وقتادة :

---

(١) النسائى فى الصلاة ٢/ ١٧٠ عن عائشة .

(٢) ومثله قوله : ﴿ **ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً** ﴾ [الأنعام : ١٢٥] .

(٣) وقد ورد فى صحيح مسلم ما يوافق ذلك عن عياض بن حمار المجاشعى فى الجنة (٢٨٦٥ / ٦٣) وقال فيه : «رب إذاً يثلغوا رأسى فيدعوه خبزة»، والثلغ : الشرخ ، وقيل : هو ضربك الشىء الرطب بالشىء اليابس حتى ينشرخ .

الحرج هنا : الشك ، لأن الشاك ضيق الصدر ، أى لا تشك فى أنه منزل من عند الله ، وعلى هذا يكون النهى له ﷺ من باب التعريض ، والمراد : أمته ، أى لا يشك أحد منهم فى ذلك ، والضمير فى ﴿ منه ﴾ راجع إلى الكتاب ، فعلى الوجه الأول يكون على تقدير مضاف، أى من إبلاغه ، وعلى الثانى يكون التقدير من إنزاله ، والضمير فى ﴿ لتنذر به ﴾ راجع إلى الكتاب ، أى لتنذر الناس بالكتاب الذى أنزلناه إليك، وهو متعلق بأنزل، أى أنزل إليك لإنذارك للناس به، أو متعلق بالنهى، لأن انتفاء الشك فى كونه منزلا من عند الله أو انتفاء الخوف من قومه يقوِّيه على الإنذار ويشجعه، لأن المتيقن يقدم على بصيرة ويباشر بقوة نفس .

قوله : ﴿ وذكرى للمؤمنين ﴾ الذكرى : التذكير . قال البصريون : الذكرى : فى محل رفع على إضمار مبتدأ . وقال الكسائى : هى فى محل رفع عطفا على كتاب ، ويجوز النصب على المصدر ، أى وذكر به ذكرى، قال البصريون :ويجوز الجر حملا على موضع ﴿ لتنذر﴾ ، أى للإنذار والذكرى ، وتخصيص الذكرى بالمؤمنين لأنهم الذين ينجع (١) فيهم ذلك . وفيه إشارة إلى تخصيص الإنذار بالكافرين .

قوله : ﴿ اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ﴾ يعنى : الكتاب، ومثله السنة لقوله : ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ [الحشر : ٧] ونحوها من الآيات ، وهو أمر للنبى ﷺ ولأمته . وقيل : هو أمر للأمة بعد أمره ﷺ بالتبليغ ، وهو منزل عليهم بواسطة إنزاله إلى النبى ﷺ ﴿ ولا تتبعوا من دونه أولياء ﴾ نهى للأمة عن أن يتبعوا أولياء من دون الله يعبدونهم ويجعلونهم شركاء لله ، فالضمير على هذا فى ﴿ من دونه ﴾ يرجع إلى رب ، ويجوز أن يرجع إلى «ما» فى ﴿ ما أنزل إليكم ﴾ أى لا تتبعوا من دون كتاب الله أولياء تقلدونهم فى دينكم كما كان يفعله أهل الجاهلية من طاعة الرؤساء فيما يحللونه لهم ويحرمونه عليهم . قوله : ﴿ قليلا ما تذكرون ﴾ انتصاب ﴿ قليلا ﴾ على أنه صفة لمصدر محذوف للفعل المتأخر ، أى تذكرا قليلا ، و« ما » مزيدة للتوكيد أو هو منتصب على الحال من فاعل ﴿لا تتبعوا﴾ ، و «ما» مصدرية ، أى لا تتبعوا من دونه أولياء قليلا تذكرهم ، قرئ : « تذكرون » بالتخفيف بحذف إحدى التاءين ، وقرئ بالتشديد على الإدغام .

قوله : ﴿ وكم من قرية أهلكناها ﴾ « كم » هى الخبرية المفيدة للتكثير وهى فى موضع رفع على الابتداء ، و﴿ أهلكناها ﴾ الخبر ﴿ من قرية ﴾ تمييز ، ويجوز أن تكون فى محل نصب بإضمار فعل بعدها لا قبلها ، لأن لها صدر الكلام ، ولولا اشتغال ﴿ أهلكناها ﴾ بالضمير لجاز انتصاب «كم» به ، والقرية : موضع اجتماع الناس ، أى كم من قرية من القرى الكبيرة أهلكناها نفسها بإهلاك أهلها ، أو أهلكنا أهلها ، والمراد : أردنا إهلاكها .

قوله : ﴿ فجاءها بأسنا ﴾ معطوف على أهلكنا بتقدير الإرادة كما مرَّ (٢) ؛ لأن ترتيب

---

(١) نجع : أى أثرَّ ، نجع الخطاب فيه أى أثر ونفع .

(٢) ومثله : قوله تعالى : ﴿ فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم ﴾ [النحل : ٩٨].

مجىء البأس على الإهلاك لا يصح إلا بهذا التقدير ، إذ الإهلاك هو نفس مجىء البأس . وقال الفراء : إن الفاء بمعنى الواو فلا يلزم التقدير ، والمعنى : أهلكناها وجاءها بأسنا ، والواو لمطلق الجمع ، لا ترتيب فيها . وقيل : إن الإهلاك واقع لبعض أهل القرية ؛ فيكون المعنى : وكم من قرية أهلكنا بعض أهلها فجاءها بأسنا فأهلكنا الجميع . وقيل : المعنى : وكم من قرية حكمنا بإهلاكها فجاءها بأسنا . وقيل : أهلكناها بإرسال ملائكة العذاب إليها فجاءها بأسنا ، والبأس هو العذاب . وحكى عن الفراء أنه إذا كان معنى الفعلين واحدا أو كالواحد قدمت أيهما شئت فيكون المعنى : وكم من قرية جاءها بأسنا فأهلكناها ، مثل : دنا فقرب وقرب فدنا . ﴿ **بياتاً** ﴾ أى ليلا ، لأنه يبات فيه ، ويقال : بات يبيت بيتا وبياتا ، وهو مصدر واقع موقع الحال ، أى بائتين.

قوله : ﴿ **أوهم قائلون** ﴾ معطوف على ﴿ **بياتا** ﴾ أى بائتين أو قائلين ، وجاءت الجملة الحالية بدون واو استثقالا لاجتماع الواوين ، واو العطف ، وواو الحال ، هكذا قال الفراء . واعترضه الزجاج فقال : هذا خطأ بل لا يحتاج إلى الواو ، تقول : جاءنى زيد راكبا أو هو ماش ؛ لأن فى الجملة ضميرا قد عاد إلى الأول ، و « أو » فى هذا الموضع للتفصيل لا للشك. والقيلولة : هى نوم نصف النهار . وقيل : هى مجرد الاستراحة فى ذلك الوقت لشدة الحر من دون نوم ، وخصَّ الوقتين لأنهما وقت السكون والدعة فمجىء العذاب فيهما أشد وأفظع .

قوله : ﴿ **فما كان دعواهم إذ جاءهم بأسنا إلا أن قالوا إنا كنا ظالمين** ﴾ الدعوى : الدعاء، أى فما كان دعاؤهم ربهم عند نزول العذاب إلا اعترافهم بالظلم على أنفسهم ومثله ﴿ وآخر دعواهم ﴾ [يونس : ١٠] أى آخر دعائهم . وقيل : الدعوى هنا بمعنى: الادعاء ، والمعنى : ما كان يدعونه لدينهم وينتحلونه إلا اعترافهم ببطلانه وفساده ، واسم كان: ﴿ **إلا أن قالوا** ﴾. وخبرها : ﴿ **دعواهم** ﴾ ويجوز العكس ، والمعنى : ما كان دعواهم إلا قولهم إنا كنا ظالمين .

قوله : ﴿ **فلنسألن الذين أرسل إليهم** ﴾ هذا وعيد شديد ، والسؤال للقوم الذين أرسل إليهم الرسل من الأمم السالفة للتقريع والتوبيخ ، واللام لام القسم ، أى لنسألنهم عما أجابوا به رسلهم عن دعوتهم ، والفاء لترتيب الأحوال الأخروية على الأحوال الدنيوية ﴿ **ولنسألن المرسلين** ﴾ أى الأنبياء الذين بعثهم الله ، أى نسألهم عما أجاب به أممهم عليهم ، ومن أطاع منهم ومن عصى [1] . وقيل : المعنى : فلنسألنَّ الذين أرسل إليهم ، يعنى : الأنبياء ، ولنسألن المرسلين ، يعنى : الملائكة ، ولا يعارض هذا قول الله سبحانه : ﴿ ولا يسأل عن

(١) وقيل : سؤال الرسل سؤال استشهاد بهم وإفصاح ، أى عن جواب القوم ، وهو معنى قوله : ﴿ **ليسأل الصادقين عن صدقهم** ﴾ [الأحزاب:٨].

ذنوبهم المجرمون ﴾ [القصص:٧٨] لما قدمنا غير مرة أن الآخرة مواطن، ففى موطن يسألون ، وفى موطن لا يسألون ، وهكذا سائر ما ورد مما ظاهره التعارض بأن أُثبت تارة ، ونفى أخرى بالنسبة إلى يوم القيامة ، فإنه محمول على تعدد المواقف مع طول ذلك اليوم طولا عظيما ﴿ فلنقصن عليهم بعلم ﴾ أى على الرسل والمرسل إليهم ما وقع بينهم عند الدعوة منهم بعلم لا بجهل، أى عالمين بما يسرون وما يعلنون ﴿ وما كنا غائبين ﴾ عنهم فى حال من الأحوال حتى يخفى علينا شيء مما وقع بينهم .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه ، والبيهقى فى الأسماء والصفات ، وابن النجار فى تاريخه عن ابن عباس فى قوله : ﴿ المص ﴾ قال : أنا الله أفصل(١). وأخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير مثله(٢). وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس؛ أن هذا ونحوه من فواتح السور قسم أقسم الله به، وهى من أسماء الله (٣) . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن السدى فى قوله: ﴿ المص ﴾ قال : هو المصور (٤) . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن محمد بن كعب القرظى فى قوله : ﴿ المص ﴾ قال : الألف من الله والميم من الرحمن والصاد من الصمد . وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك قال معناه : أنا الله الصادق ، ولا يخفى عليك أن هذا كله قول بالظن وتفسير بالحدس ، ولا حجة فى شيء من ذلك ، والحق ما قدمنا فى فاتحة سورة البقرة .

وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم عن ابن عباس ﴿ فلا يكن فى صدرك حرج منه ﴾ قال : الشك ، وقال الأعرابى : ما الحرج فيكم ؟ قال : اللبس . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد نحوه . وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك قال : ضيق . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن مسعود: ما هلك قوم حتى يعذروا من أنفسهم ، ثم قرأ : ﴿ فما كان دعواهم ﴾ الآية . وأخرجه ابن جرير عنه مرفوعا (٥) .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى عن ابن عباس ﴿ فلنسألن الذين أرسل إليهم ولنسألن المرسلين ﴾ قال : نسأل الناس عما أجابوا المرسلين ونسأل المرسلين عما بلغوا ، ﴿ فلنقصّن عليهم بعلم ﴾ قال: يوضع الكتاب يوم القيامة فيتكلم بما كانوا يعملون (٦) . وأخرج عبد بن حميد عن فرقد فى الآية قال : أحدهما الأنبياء ، وأحدهما الملائكة . وأخرج ابن أبى حاتم عن مجاهد فى الآية قال : نسأل عن قول لا إله إلا الله ونسأل جبريل .

﴿ وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَن ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُوْلَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٨) وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُوْلَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُم بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ (٩) وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ قَلِيلاً مَّا تَشْكُرُونَ (١٠) وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلائِكَةِ

(١ ـ ٤) ابن جرير ٨/ ٨٥ .

(٥، ٦) المصدر السابق ٨/ ٨٩ .

اسْجُدُوا لآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاَّ إِبْلِيسَ لَمْ يَكُن مِّنَ السَّاجِدِينَ (١١) قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلاَّ تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ (١٢) قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَن تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ (١٣) قَالَ أَنظِرْنِي إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ (١٤) قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ (١٥) قَالَ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ (١٦) ثُمَّ لآتِيَنَّهُم مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَن شَمَائِلِهِمْ وَلا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ (١٧) قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْءُومًا مَّدْحُورًا لَّمَن تَبِعَكَ مِنْهُمْ لأَمْلأَنَّ جَهَنَّمَ مِنكُمْ أَجْمَعِينَ (١٨) ﴾ .

قوله : ﴿ والوزن يومئذ الحق ﴾ الوزن مبتدأ وخبره الحق ، أى الوزن فى هذا اليوم العدلُ الذى لا جور فيه ،أو الخبر يومئذ، والحق وصف للمبتدأ ،أى الوزن العدل كائن فى هذا اليوم . وقيل : إن الحق خبر مبتدأ محذوف واختلف أهل العلم فى كيفية هذا الوزن الكائن فى هذا اليوم ، فقيل : المراد به وزن صحائف أعمال العباد بالميزان وزنا حقيقياً ، وهذا هو الصحيح ، وهو الذى قامت عليه الأدلة . وقيل : توزن نفس الأعمال وإن كانت أعراضا فإن الله يقلبها يوم القيامة أجساما كما جاء فى الخبر الصحيح : « إن البقرة وآل عمران يأتيان يوم القيامة كأنهما غمامتان أو غيايتان أو فِرْقان من طير صوافّ» (١) . وكذلك ثبت فى الصحيح أنه يأتى القرآن فى صورة شاب شاحب اللون ونحو ذلك (٢) . وقيل : الميزان : الكتاب الذى فيه أعمال الخلق . وقيل : الوزن والميزان بمعنى : العدل والقضاء ، وذكرهما من باب ضرب المثل كما تقول هذا الكلام فى وزن هذا . قال الزجاج : هذا سائغ من جهة اللسان ، والأولى أن نتبع ما جاء فى الأسانيد الصحاح من ذكر الميزان . قال القشيرى : وقد أحسن الزجاج فيما قال ، إذ لو حمل [الميزان على هذا ، فليُحمَل] (٣) الصراط على الدين الحق ، والجنة والنار على ما يرد على الأرواح دون الأجساد، والشياطين والجن على الأخلاق المذمومة والملائكة على القوى المحمودة ، ثم قال : وقد أجمعت الأمة فى الصدر الأول على الأخذ بهذه الظواهر من غير تأويل وإذا أجمعوا على منع التأويل وجب الأخذ بالظاهر وصارت هذه الظواهر نصوصا . انتهى . والحق هو القول الأول .

وأما المستبعدون لحمل هذه الظواهر على حقائقها فما يأتون باستبعادهم بشىء من الشرع يرجع إليه ، بل غاية ماتشبثوا به مجرد الاستبعادات العقلية ، وليس فى ذلك حجة على أحد ، فهذا إذا لم تقبله عقولهم فقد قبلته عقول قوم هى أقوى من عقولهم من الصحابة والتابعين

---

(١) الحديث عن بريدة بن الحصيب ، أخرجه أحمد ٥/ ٣٤٨ ومسلم فى صلاة المسافرين (٨٠٤ / ٢٥٢) والدارمى ٢/ ٤٥٠ .

(٢) الحديث عن بريدة أخرجه ابن ماجة فى الأدب (٣٧٨١) وقال فى الزوائد : « إسناده صحيح ورجاله ثقات» ، وهو جزء من الحديث السابق عند أحمد والدارمى .

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من الأصل ، والصواب إثباته كما فى القرطبى ٤/ ٢٦٠١ .

وتابعيهم حتى جاءت البدع كالليل المظلم وقال كلٌ ما شاء ، وتركوا الشرع خلف ظهورهم وليتهم جاؤوا بأحكام عقلية يتفق العقلاء عليها ، ويتحد قبولهم لها ، بل كل فريق يدعى على العقل ما يطابق هواه، ويوافق ما يذهب إليه هو أو من هو تابع له ، فتتناقض عقولهم على حسب ما تناقضت مذاهبهم ، يعرف هذا كل منصف ومن أنكره فليصفّ فهمه وعقله عن شوائب التعصب والتمذهب فإنه إن فعل ذلك أسفر الصبح لعينيه .

وقد ورد ذكر الوزن والموازين فى مواضع من القرآن كقوله : ﴿ ونـضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً ﴾ [الأنبياء : ٤٧]، وقوله : ﴿ فإذا نفخ فى الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ﴾ [المؤمنون : ١٠١]، وقوله: ﴿ فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون . ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم فى جهنم خالدون﴾ [المؤمنون : ١٠٢ ، ١٠٣] ،وقوله:﴿ إن الله لا يظلم مثقال ذرة ﴾ [النساء: ٤٠] ،وقوله:﴿ فأما من ثقلت موازينه. فهو فى عيشة راضية . وأما من خفت موازينه . فأمه هاوية ﴾ [القارعة : ٦ ـ ٩] .

والفاء فى ﴿ **فمن ثقلت موازينه** ﴾ للتفصيل ، والموازين :جمع ميزان ، وأصله : موزان ، قلبت الواو ياء لكسر ما قبلها ، وثقل الموازين هذا يكون بثقل ما وضع فيها من صحائف الأعمال . وقيل : إن الموازين جمع موزون، أى فمن رجحت أعماله الموزونة ، والأول أولى . وظاهر جمع الموازين المضافة إلى العامل أن لكل واحد من العاملين موازين يوزن بكل واحد منها صنف من أعماله . وقيل : هو ميزان واحد عبر عنه بلفظ الجمع كما يقال : خرج فلان إلى مكة على البغال، والإشارة بقوله : ﴿ **فأولئك** ﴾ إلى « مـن » ، والجمـع باعتبار معناه كما رجع إليه ضمير ﴿ **موازينه** ﴾ باعتبار لفظه وهـو مبتـدأ خبره ﴿ **هم المفلحون** ﴾ ، والكلام فى قوله : ﴿ **ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم** ﴾ مثله ، والباء فى ﴿ **بما كانوا بآياتنا يظلمون** ﴾ سببية ، و « ما » مصدرية . ومعنى ﴿ **يظلمون** ﴾ : يكذبون .

قوله : ﴿ **ولقد مكناكم فى الأرض** ﴾ أى جعلنا لكم فيها مكانا وهيأنا لكم فيها أسباب المعايش ، والمعايش : جمع معيشة ، أى ما يتعايش به من المطعوم والمشروب وما تكون به الحياة ، يقال : عاش يعيش عيشا ومعاشا ومعيشا . قال الزجاج : المعيشة : ما يتوصلون به إلى العيش ، والمعيشة عند الأخفش وكثير من النحويين مفعلة . وقرأ الأعرج : « معائش » بالهمز ، وكذا روى خارجة بن مصعب عن نافع ، قال النحاس : والهمز لحن لا يجوز ، لأن الواحدة معيشة والياء أصلية كمدينة ومداين ، وصحيفة وصحايف . قوله : ﴿ **قليلا ما تشكرون** ﴾ الكـلام فيـه كالكـلام فيمـا تقـدم قريبـا مـن قـوله تعـالى : ﴿ قليلا ما تذكرون ﴾ [الأعراف : ٣] .

قوله : ﴿ **ولقد خلقناكم ثم صورناكم** ﴾ هذا ذكر نعمة أخرى من نعم الله على عبيده ، والمعنى : خلقناكم نطفا ثم صورناكم بعد ذلك ، وقيل : المعنى : خلقنا آدم من تراب ثم

صورناكم فى ظهره . وقيل : ﴿ **ولقد خلقناكم** ﴾ يعنى : آدم، ذكر بلفظ الجمع ، لأنه أبو البشر ﴿ **ثم صورناكم** ﴾ راجع إليه ، ويدل عليه ﴿ **ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم** ﴾ فإن ترتيب هذا القول على الخلق والتصوير يفيد أن المخلوق المصور آدم عليه السلام . وقال الأخفش: إن « ثم » فى ﴿ **ثم صورناكم** ﴾ بمعنى الواو . وقيل :المعنى: خلقناكم من ظهر آدم ، ثم صورناكم حين أخذنا عليكم الميثاق . قال النحاس : وهذا أحسن الأقوال . وقيل : المعنى : ولقد خلقنا الأرواح أولا ، ثم صورنا الأشباح ، ثم قلنا للملائكة : اسجدوا لآدم ، أى أمرناهم بذلك فامتثلوا الأمر ، وفعلوا السجود بعد الأمر ﴿ **إلا إبليس** ﴾ قيل : الاستثناء متصل بتغليب الملائكة على إبليس لأنه كان منفرداً بينهم ، أو كما قيل : لأن من الملائكة جنسا يقال لهم الجن . وقيل غير ذلك ، وقد تقدم تحقيقه فى البقرة [(١)]. قوله: ﴿ **لم يكن من الساجدين** ﴾ جملة مبينة لما فهم من معنى الاستثناء ، ومن جعل الاستثناء منقطعا قال : معناه : لكن إبليس لم يكن من الساجدين .

وجملة : ﴿ **قال ما منعك ألا تسجد** ﴾ مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل : فماذا قال له الله ؟ و « لا » في ﴿ **ألا تسجد** ﴾ زائدة للتوكيد بدليل قوله تعالى فى سورة ص :﴿ ما منعك أن تسجد ﴾ [ص : ٧٥][(٢)]. وقيل : إن «منع » بمعنى : قال ، والتقدير : من قال لك أن لا تسجد . وقيل :« منع » بمعنى : دعا ، أى ما دعاك إلى أن لا تسجد . وقيل : فى الكلام حذف ، والتقدير : ما منعك من الطاعة وأحوجك إلى أن لا تسجد ﴿ **إذ أمرتك** ﴾ أى وقت أمرتك ، وقد استدل بـه على أن الأمـر للفور ، والبحث مقرر فى علم الأصول ، والاستفهام فى ﴿ **ما منعك** ﴾ للتقريع والتوبيخ ، وإلا فهو سبحانه عالم بذلك ، وجملة : ﴿ **قال أنا خير منه** ﴾ مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل : فما قال إبليس ؟ وإنما قال فى الجواب : ﴿ **أنا خير منه** ﴾ ولم يقل منعنى كذا ، لأن فى هذه الجملة التى جاء بها مستأنفة ما يدل على المانع وهو اعتقاده أنه أفضل منه ، والفاضل لا يفعل مثل ذلك للمفضول مع ما تفيده هذه الجملة من إنكار أن يؤمر مثله بالسجود لمثله . ثم علل ما ادعاه من الخيرية بقوله : ﴿ **خلقتنى من نار وخلقته من طين** ﴾ اعتقاداً منه أن عنصر النار أفضل من عنصر الطين ، وقد أخطأ عدو الله فإن عنصر الطين أفضل من عنصر النار من جهة رزانته وسكونه ، وطول بقائه ، وهى حقيقة مضطربة سريعة

---

(١) راجع تفسير قوله تعالى : ﴿ **وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى واستكبر وكان من الكافرين** ﴾ [البقرة : ٣٤] .

(٢) مثله قوله تعالى : ﴿ **لئلا يعلم أهل الكتاب** ﴾ [الحديد : ٢٩] . قال ابن قتيبة : وقد تزاد لا فى الكلام والمعنى: طرحها لإباء فى الكلام أوجحد كهذه الآية وإنما زاد « لا » لأنه لم يسجد ومثله : ﴿ **أنها إذاجاءت لا يؤمنون** ﴾ [الأنعام : ١٠٩] على قراءة من فتح « أنها » فزاد « لا » لأنهم لم يؤمنوا ، ومثله ﴿ **وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون** ﴾ [الأنبياء : ٩٥] .

النفاذ ، ومع هذا فهو موجود فى الجنة دونها [١] ، وهى عذاب دونه ، وهى محتاجة إليه لتتحيز فيه، وهو مسجد وطهور[٢]، ولولا سبق شقاوته وصدق كلمة الله عليه لكان له بالملائكة المطيعين لهذا الأمر أسوة وقدوة ، فعنصرهم النورى أشرف من عنصره النارى .

وجملة : ﴿ **قال فاهبط** ﴾ استئنافية كالتى قبلها ، والفاء لترتيب الأمر بالهبوط على مخالفته للأمر ، أى اهبط من السماء التى هى محل المطيعين من الملائكة الذين لا يعصون الله فيما أمرهم إلى الأرض التى هى مقر من يعصى ويطيع ، فإن السماء لا تصلح لمن يتكبر ويعصى أمر ربه مثلك ، ولهذا قال : ﴿ **فما يكون لك أن تتكبر فيها** ﴾ . ومن التفاسير الباطلة ما قيل : إن معنى ﴿ **اهبط منها** ﴾ أى اخرج من صورتك النارية التى افتخرت بها صورة مشوهة مظلمة. وقيل : المراد : هبوطه من الجنة . وقيل : من زمرة الملائكة ، وجملة : ﴿ **فاخرج** ﴾ لتأكيد الأمر بالهبوط ، وجملة : ﴿ **إنك من الصاغرين** ﴾ تعليل للأمر ، أى إنك من أهل الصغار والهوان على الله ، وعلى صالحى عباده ، وهكذا كل من تردّى برداء الاستكبار عوقب بلبس رداء الهوان والصغار ، ومن لبس رداء التواضع ألبسه الله رداء الترفع .

وجملة : ﴿ **قال أنظرنى إلى يوم يبعثون** ﴾ استئنافية كما تقدم فى الجمل السابقة ، أى أمهلنى إلى يوم البعث ، وكأنه طلب أن لا يموت ، لأن يوم البعث لا موت بعده والضمير فى ﴿ **يبعثون** ﴾ لآدم وذريته ، فأجابه الله بقوله : ﴿ **إنك من المنظرين** ﴾ أى الممهلين إلى ذلك اليوم ، ثم تعاقب بما قضاه الله لك ، وأنزله بك فى دركات النار . قيل : الحكمة فى إنظاره ابتلاء العباد ليعرف من يطيعه ممن يعصيه .

وجملة : ﴿ **قال فبما أغويتنى** ﴾ مستأنفة كالجمل السابقة واردة جواباً لسؤال مقدر ، والباء فى « فبما » للسببية والفاء لترتيب الجملة على ما قبلها . وقيل : الباء للقسم كقوله :﴿ فبعزتك لأغوينهم أجمعين ﴾ [ص : ٨٢] أى فبإغوائك إياى ﴿ **لأقعدن لهم صراطك المستقيم** ﴾ والإغواء : الإيقاع فى الغى . وقيل : الباء بمعنى اللام . وقيل : بمعنى مع . والمعنى: فمع إغوائك إياى . وقيل : « ما » فى ﴿ **فبما أغويتنى** ﴾ للاستفهام . والمعنى : فبأى شىء أغويتنى ؟ والأول أولى. ومراده بهذا الإغواء الذى جعله سبباً لما سيفعله مع العباد هو ترك السجود منه وأن ذلك كان بإغواء الله له ، حتى اختار الضلالة على الهدى . وقيل : أراد به اللعنة التى لعنه الله ، أى فبما لعنتنى فأهلكتنى لأقعدنّ لهم ، ومنه : ﴿ فسوف يلقون غياً ﴾ [مريم : ٥٩] أى هلاكا . وقال ابن الأعرابى : يقال : غَوِى الرجل يَغْوى غيا ، إذا فسد عليه أمره أو فسد هو فى نفسه،ومنه:﴿ وعصى آدم ربه فغوى ﴾ [طه : ١٢١] أى فسد عيشه

(١) كما جاء فى الخبر : « وتراب الجنة مسك أذفر » أخرجه أحمد ٥/ ١٤٤ عن أبى بن كعب ومثله فى البخارى فى الصلاة (٣٤٩) عن أبى ذر، وفى الأنبياء (٣٣٤٢) والدارمى ٢/ ٣٣٣ عن أبى هريرة رضى الله عنه .
(٢) قال الرسول ﷺ : « جعلت لى الأرض مسجداً وطهوراً » وهو فى البخارى فى الصلاة (٤٣٨) ، والنار تخويف وعذاب قال تعالى : ﴿**ذلك يخوف الله به عباده** ﴾ [الزمر : ١٦] .

فى الجنة ﴿ **لأقعدن لهم** ﴾ أى لأجهدنّ فى إغوائهم حتى يفسدوا بسببى كما فسدت بسبب تركى السجود لأبيهم. والصراط المستقيم: هو الطريق الموصل إلى الجنة . وانتصابه على الظرفية ، أى فى صراطك المستقيم كما حكى سيبويه: ضرب زيد الظهر والبطن ، واللام فى ﴿**لأقعدن** ﴾ لام القسم، والباء فى ﴿ **فبما أغويتنى**﴾ متعلقة بفعل القسم المحذوف، أى فبما أغويتنى أقسم لأقعدن.

قوله :﴿ **ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم** ﴾ ذكر الجهات الأربع لأنها هى التى يأتى منها العدو عدوّه ، ولهذا ترك ذكر جهة الفوق والتحت ، وعدى الفعل إلى الجهتين الأوليين بـ « من » وإلى الأخريين بـ « عن » ، لأن الغالب فيمن يأتى من قدام وخلف أن يكون متوجها إلى ما يأتيه بكلية بدنه ، والغالب فيمن يأتى من جهة اليمين والشمال أن يكون منحرفا ، فناسب فى الأوليين التعدية بحرف الابتداء ، وفى الأخريين التعدية بحرف المجاوزة ، وهو تمثيل لوسوسته وتسويله بمن يأتى حقيقة ؛ وقيل : المراد : ﴿ **من بين أيديهم** ﴾ من دنياهم، ﴿ **ومن خلفهم** ﴾ من آخرتهم، ﴿ **وعن أيمانهم** ﴾ من جهة حسناتهم ﴿**وعن شمائلهم** ﴾ من جهة سيئاتهم ، واستحسنه النحاس. قوله : ﴿ **ولا تجد أكثرهم شاكرين** ﴾ أى وعند أن أفعل ذلك لا تجد أكثرهم شاكرين ؛ لتأثير وسوستى فيهم وإغوائى لهم ، و هذا قاله على الظن ، ومنه قوله تعالى : ﴿ ولقد صدَّق عليهم إبليس ظنه ﴾ [سبأ : ٢٠] . قيل : إنه سمع ذلك من الملائكة فقاله ، وعبر بالشكر عن الطاعة أو على حقيقته وأنهم لم يشكروا الله بسبب الإغواء .

وجملة : ﴿ **قال اخرج منها** ﴾ استئناف كالجمل التى قبلها ، أى من السماء أو الجنة أو من بين الملائكة كما تقدم ﴿**مذؤوماً** ﴾ أى مذموما من ذأمه إذا ذمَّه (١) يقال : ذأمته وذممته بمعنى ، وقرأ الأعمش: « مذموما » ، وقرأ الزهرى: « مذوما » بغير همزة . وقيل : المذؤوم : المنفى ، والمدحور : المطرود . قوله ﴿ **لمن تبعك منهم** ﴾ قرأ الجمهور بفتح اللام على أنها لام القسم، وجوابه : ﴿ **لأملأن جهنم منكم أجمعين** ﴾ وقيل : اللام فى ﴿ **لمن تبعك** ﴾ للتوكيد ، وفى ﴿ **لأملأن** ﴾ لام القسم والأول أولى ، وجواب القسم سدّ مسدّ جواب الشرط لأن مَنْ شرطية ، وفى هذا الجواب من التهديد ما لا يقادر قدره ، وقرأ عاصم فى رواية عنه : « لِمن تبعك » بكسر اللام وأنكره بعض النحويين . قال النحاس : وتقديره والله أعلم : من أجل من اتبعك كما يقال : أكرمت فلانا لك . وقيل : هو علة لاخرج ، وضمير ﴿ **منكم** ﴾ له ولمن اتبعه ، وغلب ضمير الخطاب على ضمير الغيبة ، والأصل منك ومنهم .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله: ﴿ **والوزن يومئذ الحق** ﴾ قال : العدل ﴿ **فمن ثقلت موازينه** ﴾ قال: حسناته ﴿ **ومن خفت موازينه** ﴾ قال :

(١) فى المطبوعة : « زمه » بالزاى ، والصواب ما أثبتناه من المخطوطة .

حسناته . وأخرج ابن أبى حاتم عن السدى: توزن الأعمال. وقد ورد فى كيفية الميزان والوزن والموزون أحاديث كثيرة .

وقد أخرج أحمد والترمذى وابن ماجة وابن حبان ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه والبيهقى عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ : « يُصاح برجل من أمتى على رؤوس الخلائق يوم القيامة فينشر له تسعة وتسعون سجلا كل سجل[1] منها مد البصر فيقول : أتنكر من هذا شيئاً ؟ أظلمك كتبتى الحافظون ؟ فيقول : لا يـارب ، فيقـول : أفلك عذر أو حسنة ؟ فيهاب الرجل ، فيقول : لا يارب ، فيقول: بلى إن لك عندنا حسنة وإنه لا ظلم عليك اليوم ، فيخرج له بطاقة فيها : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ، فيقول : يا رب، ما هذه البطاقة مع هذه السجلات ؟ فيقال: إنك لا تظلم، فتوضع السجلات فى كفة والبطاقة فى كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة » وقد صححه أيضا الترمذى، وإسناد أحمد حسن [٢].

وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ ، والحاكم وصححه ، والبيهقى فى الشعب عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **ولقد خلقناكم ثم صورناكم** ﴾ قال : خلقوا فى أصلاب الرجال وصوّروا فى أرحام النساء [٣] . وأخرج الفريابى عنه أنه قال : خلقوا فى ظهر آدم ثم صُوّرا فى الأرحام . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه أيضا قال : أما ﴿ **خلقناكم** ﴾ فآدم ، وأما ﴿ **ثم صورناكم** ﴾ فذريته .

وأخرج أبو الشيخ عن عكـرمة فى الآيـة قال : خـلق إبليس من نـار العـزة . وقـد ثبت فى الصحيح من حديث عائشة قالت : قـال رسـول الله ﷺ : « خلقـت الملائكة من نـور ، وخـلق إبليس مـن نار ، وخلق آدم مما وصف لكم»[٤]. وأخرج ابن جرير عن الحسن قال: أول من قاس إبليس فى قوله: ﴿ **خلقتنى من نار وخلقته من طين** ﴾ وإسناده صحيح إلى الحسن . وأخرج أبو نعيم فى الحلية ، والديلمى عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده ؛ أن رسول الله ﷺ قال : « أول من قـاس أمـر الدين برأيه إبليس قال الله له: اسجد لآدم ، فقال: ﴿ **أنا خـير منـه خلـقتنى من نار وخلقـته من طين** ﴾ » . قال جعفر : فمن قاس أمر الدين برأيه قرنه الله يوم القيامة بإبليس لأنه اتبعه بالقياس . وينبغى أن ينظر فى إسناد هذا الحديث فما أظنه يصح رفعه وهو لا يشبه كلام النبوة [٥] .

---

(١) السجل : هو الكتاب الكبير .

(٢) أحمد ٢/ ٢١٣ والترمذى فى الإيمان (٢٦٣٩) وقال : « حسن غريب » وابن ماجة فى الزهد (٤٣٠٠) وصححه ابن حبان (٢٢٤) والحاكم ١/ ٥٢٩ ووافقه الذهبى .

(٣) ابن جرير ٨/ ٩٤ ، وصححه الحاكم ٢/ ٣١٩ على شرطيهما ووافقه الذهبى ، والبيهقى فى الشعب (١٠٦) وإسناده صحيح .

(٤) مسلم فى الزهد (٢٩٩٦ / ٦٠) وأحمد ٦/ ١٦٨ .

(٥) أبو نعيم فى الحلية ٣/ ١٩٧ .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : ﴿ **فبما أغويتنى** ﴾ أضللتنى . وأخرج عبد بن حميد فى قوله : ﴿ **لأقعدن لهم صراطك المستقيم** ﴾ قال : طريق مكة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وأبو الشيخ عن ابن مسعود مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس ﴿ **ثم لآتينهم من بين أيديهم** ﴾ قال: أشككهم فى آخرتهم ﴿ **ومن خلفهم** ﴾ قال : أرغبهم فى دنياهم ﴿ **وعن أيمانهم** ﴾ أشبه عليهم أمر دينهم ﴿ **وعن شمائلهم** ﴾ قال : أسنّ لهم المعاصى وأحق عليهم الباطل ﴿ **ولا تجد أكثرهم شاكرين** ﴾ قال : موحدين .

وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه ﴿ **ثم لآتينهم من بين أيديهم** ﴾ يقول : من حيث يبصرون ﴿ **ومن خلفهم** ﴾ من حيث لا يبصرون ﴿ **وعن أيمانهم** ﴾ من حيث يبصرون ﴿ **وعن شمائلهم** ﴾ من حيث لا يبصرون. وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عنه أيضا فى الآية قال : لم يستطع أن يقول من فوقهم . وفى لفظ علم أن الرحمة تنزل من فوقهم . وأخرج ابن أبى حاتم عنه فى قوله : ﴿ **مذؤوما** ﴾ قال : ملوما ، ﴿ **مدحورا** ﴾ قال :مقيتا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد ﴿ **مذؤوما** ﴾ قال : منفيا ﴿ **مدحورا** ﴾ قال : مطرودا .

﴿ وَيَا آدَمُ اسْكُنْ أَنتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلا تَقْرَبَا هَٰذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ (١٩) فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِن سَوْءَاتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَٰذِهِ الشَّجَرَةِ إِلاَّ أَن تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ (٢٠) وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ (٢١) فَدَلاَّهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْءَاتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِن وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَن تِلْكُمَا الشَّجَرَةِ وَأَقُل لَّكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُّبِينٌ (٢٢) قَالا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٢٣) قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ (٢٤) قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ (٢٥) ﴾ .

قوله : ﴿ **ويا آدم** ﴾ هو على تقدير القول ، أى وقلنا يا آدم ، قال له هذا القول بعد إخراج إبليس من الجنة أو من السماء ،أو من بين الملائكة كما تقدم.وقد تقدم معنى الإسكان ، ومعنى ﴿ **ولا تقربا** [1] **هذه الشجرة** ﴾ فى البقرة ومعنى ﴿ **من حيث شئتما** ﴾ : من أى نوع من

(١) فى المخطوطة : « لا تقربا » بدون الواو .

أنواع الجنة شئتما أكله، ومثله ما تقدم من قوله تعالى: ﴿وكلا منها رغدا حيث شئتما﴾[البقرة: ٣٥] وحذف النون من ﴿ **فتكونا** ﴾ لكونه معطوفا على المجزوم، أو منصوبا على أنه جواب النهى.

قوله : ﴿ **فوسوس لهما الشيطان** ﴾ الوسوسة: الصوت الخفى ، والوسوسة: حديث النفس ، يقال : وسوست إليه نفسه وسوسة ووسواسا بكسر الواو ، والوسوسة بالفتح الاسم ، مثل : الزلزلة والزلزال ، ويقال لهمس الصائد والكلاب وأصوات الحلى : وسواس . قال الأعشى :

تسمع للحلى وسواسا إذا انصرفت (١)

والوسواس : اسم الشيطان . ومعنى وسوس له : وسوس إليه أو فعل الوسوسة لأجله . قوله : ﴿ **ليبدى لهما** ﴾ أى ليظهر لهما ، واللام للعاقبة كما فى قوله : ﴿ ليكون لهم عدوا وحزنا ﴾ [القصص : ٨] . وقيل : هى لام كى ، أى فعل ذلك ليتعقبه الإيذاء ، أو لكى يقع الإيذاء . قوله : ﴿ **ماوورى** ﴾ أى ما ستر وغطى ﴿**عنهما من سوآتهما**﴾ سمى الفرج سوءة ، لأن ظهوره يسوء صاحبه ، أراد الشيطان أن يسوءهما بظهور ما كان مستورا عنهما من عوراتهما فإنهما كانا لا يريان عورة أنفسهما ولا يراها أحدهما من الآخر ، وإنما لم تقلب الواو فى ﴿ **ووري** ﴾ همزة لأن الثانية مدة . قيل : إنما بدت عورتهما لهما لا لغيرهما ، وكان عليهما نور يمنع من رؤيتها ﴿ **وقال** ﴾ أى الشيطان لهما ﴿ **ما نهاكما ربكما عن**﴾ أكل هذه الشجرة ﴿ **إلا أن تكونا ملكين** ﴾ « أن » فى موضع نصب ، وفى الكلام مضاف محذوف تقديره: ولا كراهة أن تكونا ملكين هكذا قال البصريون . وقال الكوفيون : التقدير : لئلا تكونا ملكين ﴿ **أو تكونا من الخالدين** ﴾ فى الجنة أو من الذين لا يموتون . قال النحاس: فضل الله الملائكة على جميع الخلق فى غير موضع فى القرآن ، فمنها هذا ، ومنها : ﴿ ولا أقول إنى ملك﴾ [الأنعام : ٥٠] ومنها : ﴿ ولا الملائكة المقربون ﴾ [النساء: ١٧٢] . قال ابن فورك : لا حجة فى هذه الآية ؛ لأنه يحتمل أن يريد ملكين فى أن لا يكون لهما شهوة فى الطعام . وقد اختلف الناس فى هذه المسألة اختلافا كثيرا وأطالوا الكلام فى غير طائل وليست هذه المسألة مما كلفنا الله بعلمه ، فالكلام فيها لا يعنينا . وقرأ ابن عباس ويحيى بن أبى كثير والضحاك : « ملِكين » بكسر اللام ، وأنكر أبو عمرو بن العلاء هذه القراءة وقال : لم يكن قبل آدم ملك فيصيرا ملكين . وقد احتج من قرأ بالكسر بقوله تعالى : ﴿ هل أدلك على شجرة الخلد ومُلك لا يبلى ﴾ [طه: ١٢٠]. قال أبو عبيد: هذه حجة بينة لقراءة الكسر ولكن الناس على تركها فلهذا تركناها. قال النحاس: هى قراءة شاذة، وأنكر على أبى عبيد هذا الكلام وجعله من الخطأ الفاحش. قال: وهل يجوز أن يتوهم على آدم عليه السلام أن يصل إلى أكثر من ملك الجنة وهى غاية

(١) وعجز البيت :

كما استعان بريح عشرق زجل

والعشرق : كزبرج : وهو شجر له حب صغار إذا جف صوت بمر الريح .

الطالبين ؟ وإنما معنى ﴿ وملك لا يبلى ﴾ : المقام فى ملك الجنة والخلود فيه .

قوله : ﴿ **وقاسمهما إنى لكما لمن الناصحين** ﴾ أى حلف لهما فقال : أقسم قساما ، أى حلف ، ومنه قول الشاعر:

وقاسمهما بالله جهدا لأنتما ألذّ من السلوى إذا ما نشورها (١)

وصيغة المفاعلة وإن كانت فى الأصل تدلّ على المشاركة فقد جاءت كثيرا لغير ذلك ، وقد قدمنا تحقيق هذا فى المائدة، والمراد بها هنا :المبالغة فى صدور الإقسام لهما من إبليس . وقيل : إنهما أقسما له بالقبول كما أقسم لهما على المناصحة . قوله : ﴿ **فدلاهما بغرور** ﴾ التدلية والإدلاء : إرسال الشىء من أعلى إلى أسفل ، يقال : أدلى دلوه : أرسلها ، والمعنى : أنه أهبطهما بذلك من الرتبة العلية إلى الأكل من الشجرة. وقيل : معناه : أوقعهما فى الهلاك . وقيل: خدعهما وأنشد نفطويه :

إن الكريم إذا تشاء خدعته وترى اللئيم مجربا لا يخدع (٢)

وقيل : معنى ﴿ **دلاهما** ﴾ : دللهما من الدالة ، وهى الجرأة ، أى جرأهما على المعصية فخرجا من الجنة . قوله: ﴿ **فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوآتهما** ﴾ أى لما طعماها ظهرت لهما عوراتهما بسبب زوال ما كان ساتراً لهما وهو تقلص النور الذى كان عليها،وقد تقدم فى البقرة. قوله : ﴿ **وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة** ﴾ طفق يفعل كذا ، بمعنى شرع يفعل كذا . وحكى الأخفش : طفق يطفق مثل ضرب يضرب ، أى شرعا أو جعلا يخصفان عليهما . قرأ الحسن : «يخصفان » بكسر الخاء وتشديد الصاد ، والأصل يختصفان فأدغم وكسرت الخاء لالتقاء الساكنين . وقرأ ابن بريدة ويعقوب بفتح الخاء . وقرأ الزهرى :« يخصفان » من أخصف . وقرأ الجمهور : ﴿ **يخصفان** ﴾ من خصف . والمعنى : أنهما أخذا يقطعان الورق ويلزقانه بعورتهما ليستراها ، من خصف النعل : إذا جعله طبقة فوق طبقة ﴿ **وناداهما ربهما** ﴾ قائلا لهما : ﴿ **ألم أنهكما عن تلكما الشجرة** ﴾ التى نهيتكما عن أكلها ، وهذا عتاب من الله لهما وتوبيخ حيث لم يحذرا ما حذرهما منه ﴿ **وأقل لكما** ﴾ معطوف على ﴿ **أنهكما**﴾ ﴿ **إن الشيطان لكما عدو مبين** ﴾ أى مظهر للعداوة .

قوله : ﴿ **قالا ربنا ظلمنا أنفسنا** ﴾ جملة استئنافية مبنية على تقدير سؤال كأنه قيل : فماذا

---

(١) السلوى : العسل ، وشار العسل : اجتناه وأخذه من موضعه ، والبيت ذكره القرطبى غير منسوب . وذكره صاحب اللسان فى: « سلا » منسوبا إلى خالد بن زهير ، قال الزجاج : « أخطأ خالد ، إنما السلوى : طائر». قال الفارسى : « السلوى : كل ما سلاك ، وقيل : العسل سلوى لأنه يسليك بحلاوته وتأتيه عن غيره مما تلحقك فيه مؤنة الطبخ وغيره من أنواع الصناعة ». يرد بذلك على أبى إسحاق الزجاج .

(٢) البيت كما قال المصنف لنفطويه وهو : إبراهيم بن محمد بن عرفة الأزدى . راجع : الفهرست لابن النديم ، ومعجم الأدباء ١/١٥٩ ووفيات الأعيان ١/ ١١ ولسان الميزان ١/ ١٠٩ وفيه : « نفطويه على وزن سيبويه » وتاريخ بغداد ٦/ ١٥٩ .

قالا ؟ وهذا منهما اعتراف بالذنب وأنهما ظلما أنفسهما مما وقع منهما من المخالفة ، ثم قالا : ﴿ **وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكوننَّ من الخاسرين** ﴾ .

وجملة : ﴿ **قال اهبطوا** ﴾ استئناف كالتى قبلها ، والخطاب لآدم وحواء وذريتهما ، أو لهما ولإبليس ، وجملة : ﴿ **بعضكم لبعض عدو** ﴾ فى محل نصب على الحال ﴿ **ولكم فى الأرض مستقر** ﴾ أى موضع استقرار ولكم ﴿ **متاع** ﴾ تتمتعون به فى الدنيا وتنتفعون به من المطعم والمشرب ونحوهما ﴿ **إلى حين** ﴾ أى إلى وقت ، وهو وقت موتكم .

وجملة :﴿ **قال فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون** ﴾ استئنافية كالتى قبلها ، أى فى الأرض تحيون ، وفيها يأتيكم الموت ، ومنها تخرجون إلى دار الآخرة ، ومثله قوله تعالى : ﴿منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى ﴾ [طه : ٥٥] . واعلم أنه قد سبق شرح هذه القصة مستوفى فى البقرة فارجع إليه .

وقد أخرج الحكيم الترمذى فى نوادر الأصول ، وابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن عساكر عن وهب بن منبه فى قوله : ﴿ **ليبدى لهما ما وورى عنهما من سوآتهما** ﴾ قال : كان على كل واحد منهما نور لا يبصر كل واحد منهما سوءة صاحبه ، فلما أصابا الخطيئة نزع عنهما [(١)] . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : أتاهما إبليس فقال ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين مثله ، يعنى مثل الله عز وجل ، فلم يصدقاه حتى دخل فى جوف الحية فكلمهما . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس فى الآية ﴿ **إلا أن تكونا ملكين** ﴾ فإن أخطأكما أن تكونا ملكين لم يخطئكما أن تكونا خالدين فلا تموتان فيها أبدا ﴿ **وقاسمهما** ﴾ قال : حلف لهما ﴿ **إنى لكما لمن الناصحين** ﴾ .

وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن محمد بن كعب فى قوله : ﴿ **فدلاهما بغرور** ﴾ قال : منَّاهما بغرور . وأخرج ابن المنذر وابن أبى شيبة عن عكرمة قال : لباس كل دابة منها ، ولباس الإنسان الظفر ، فأدركت آدم التوبة عند ظفره . وأخرج الفريابى وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهقى وابن عساكر عن ابن عباس قال : كان لباس آدم وحواء كالظفر ، فلما أكلا من الشجرة لم يبق عليهما إلا مثل الظفر ﴿ **وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة** ﴾ قال: ينزعان ورق التين فيجعلانه على سوآتهما [(٢)] . وأخرج ابن أبى حاتم عنه قال : لما أسكن الله آدم الجنة كساه سربالا من الظفر ، فلما أصاب الخطيئة سلبه السربال فبقى فى أطراف أصابعه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عنه نحوه من طريق أخرى [(٣)] . وأخرج ابن أبى حاتم عن أنس بن مالك قال : كان لباس آدم فى الجنة الياقوت ، فلما عصى قلص فصار الظفر .

---

(١) ابن جرير ٨/ ١٠٤ .
(٢) المرجع السابق ٨/ ١٠٥
(٣) المرجع السابق ٨/١٠٦ .

وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله : ﴿ **وطفقا يخصفان** ﴾ قال : يرقعان كهيئة الثوب . وأخرج ابن أبى حاتم عن السدى ﴿ **وناداهما ربهما ألم أنهكما عن تلكما الشجرة** ﴾ قال آدم : رب إنه حلف لى بك ولم أكن أعلم أن أحداً من خلقك يحلف بك إلا صادقا . وأخرج عبد بن حميد عن الحسن ﴿ **قالا ربنا ظلمنا أنفسنا** ﴾ الآية قال : هى الكلمات التى تلقى آدم من ربه . وأخرج عبد بن حميد عن الضحاك مثله .

﴿ **يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُوَارِي سَوْءَاتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ذَٰلِكَ خَيْرٌ ذَٰلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ (٢٦) يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ يَنزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَاتِهِمَا إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ (٢٧)** ﴾ .

عبر سبحانه بالإنزال عن الخلق ، أى خلقنا لكم لباسا يوارى سوآتكم التى أظهرها إبليس من أبويكم ، والسوأة : العورة كما سلف ، والكلام فى قدرها وما يجب ستره منها مبين فى كتب الفروع . قوله : ﴿ **وريشا** ﴾ قرأ الحسن وعاصم من رواية المفضل الضبى وأبو عمرو من رواية الحسن بن على الجُعفى: « ورياشا » وقرأ الباقون: ﴿ **وريشا** ﴾ ، والرياش : جمع ريش : وهو اللباس . قال الفراء : ريش ورياش كما يقال : لبس ولباس ، وريش الطائر: ما ستره الله به . وقيل : المراد بالريش هنا : الخصب ورفاهية العيش . قال القرطبى : والذى عليه أكثر أهل اللغة : أن الريش ما ستر من لباس أو معيشة (١). وحكى أبو حاتم عن أبى عبيدة : وهبت له دابة وريشها ، أى وما عليها من اللباس . وقيل : المراد بالريش هنا : لباس الزينة لذكره بعد قوله : ﴿ **قد أنزلنا عليكم لباسا** ﴾ وعطفه عليه .

قوله : ﴿ **ولباس التقوى** ﴾ قرأ أهل المدينة وابن عامر والكسائى بنصب لباس . وقرأ الباقون بالرفع ؛ فالنصب على أنه معطوف على لباس الأول ، والرفع على أنه مبتدأ ، وجملة ﴿ **ذلك خير** ﴾ : خبره ، والمراد بلباس التقوى : لباس الورع واتقاء معاصى الله ، وهو الورع نفسه والخشية من الله فذلك خير لباس وأجمل زينة . وقيل : لباس التقوى : الحياء. وقيل : العمل الصالح . وقيل : هو لباس الصوف والخشن من الثياب لما فيه من التواضع لله .وقيل : هو الدرع والمغفر الذى يلبسه من يجاهد فى سبيل الله ، والأول أولى . وهو يصدق على كل ما فيه تقوى لله فيندرج تحته جميع ما ذكر من الأقوال ، ومثل هذه الاستعارة كثيرة الوقوع فى كلام العرب ومنه :

---

(١) القرطبى ٤/ ٢٦٢٠ .

إذا المرء لم يلبس ثيابا من التقى   تقلب عريانا وإن كان كاسيا (١)

ومثله :

تغط بأثواب السخاء فإننى   أرى كل عيب والسخاء غطاؤه

والإشارة بقوله . ﴿ **ذلك** ﴾ إلى لباس التقوى ،أى هو خير لباس،وقرأ الأعمش : « ولباس التقوى خير » والإشارة بقوله : ﴿ **ذلك من آيات الله** ﴾ إلى الإنزال المدلول عليه بأنزلنا ، أى ذلك الإنزال من آيات الله الدالة على أن له خالقا. ثم كرر الله سبحانه النداء لبنى آدم تحذيرا لهم من الشيطان ، فقال : ﴿ **يا بنى آدم لا يفتننكم الشيطان** ﴾ أى لا يوقعنكم فى الفتنة ، فالنهى وإن كان للشيطان فهو فى الحقيقة لبنى آدم بأن لا يفتتنوا بفتنته ويتأثروا لذلك ، والكاف فى ﴿ **كما أخرج** ﴾ نعت مصدر محذوف ، أى لا يفتننكم فتنة مثل إخراج أبويكم من الجنة ، وجملة ﴿ **ينزع عنهما لباسهما** ﴾ فى محل نصب على الحال ، وقد تقدم تفسيره ، واللام فى ﴿ **ليريهما سوآتهما** ﴾ لام كى ، أى لكى يريهما ، وقد تقدم تفسيره أيضا . قوله : ﴿ **إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم**﴾ هذه الجملة تعليل لما قبلها مع ما تتضمنه من المبالغة فى تحذيرهم منه ، لأن من كان بهذه المثابة يرى بنى آدم من حيث لا يرونه ، كان عظيم الكيد ، وكان حقيقا بأن يحترس منه أبلغ احتراس ﴿ **وقبيله** ﴾ أعوانه من الشياطين وجنوده .

وقد استدل جماعة من أهل العلم بهذه الآية على أن رؤية الشياطين غير ممكنة ، وليس فى الآية ما يدل على ذلك، وغاية ما فيها أنه يرانا من حيث لا نراه ، وليس فيها أنا لا نراه أبداً ، فإن انتفاء الرؤية منا له فى وقت رؤيته لنا لا يستلزم انتفاءها مطلقاً ، ثم أخبر الله سبحانه بأنه جعل الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون من عباده وهم الكفار .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله : ﴿ **يا بنى آدم قد أنزلنا عليكم لباساً يوارى سوآتكم** ﴾ قال : كان ناس من العرب يطوفون بالبيت عراة ، وفى قوله ﴿ **وريشا** ﴾ قال : المال. وأخرج ابن جرير عن عروة بن الزبير فى قوله : ﴿ **لباسا يوارى سوآتكم** ﴾ قال : الثياب ﴿ **وريشا** ﴾ قال : المال ﴿ **ولباس التقوى** ﴾ قال: خشية الله . وأخرج ابن أبى حاتم عن زيد بن على فى قوله : ﴿ **لباسا يوارى سوآتكم** ﴾ قال: لباس العامة ﴿ **وريشا** ﴾ قال: لباس الزينة ﴿ **ولباس التقوى** ﴾ قال :الإسلام . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ من طرق عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **وريشا** ﴾ قال : المال واللباس والعيش والنعيم ، وفى قوله : ﴿ **ولباس التقوى** ﴾ قال : الإيمان والعمل الصالح ﴿ **ذلك خير** ﴾ قال : الإيمان والعمل خير من الريش واللباس . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه فى قوله: « ورياشا » يقول: المال. وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن

---

(١) وبعد هذا البيت :

وخير لباس المرء طاعة ربه   ولا خير فيمن كان لله عاصيا

حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله : ﴿ **ينزع عنهما لباسهما** ﴾ قال : التقوى ، وفى قوله: ﴿ **إنه يراكم هو وقبيله** ﴾ قال : الجن والشياطين .

﴿ **وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لا تَعْلَمُونَ (٢٨) قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ (٢٩) فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلالَةُ إِنَّهُمُ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُم مُّهْتَدُونَ (٣٠)** ﴾ .

الفاحشة : ما تبالغ فى فحشه وقبحه من الذنوب . قال أكثر المفسرين : هى طواف المشركين بالبيت عراة . وقيل : هى الشرك ، والظاهر أنها تصدق على ما هو أعم من الأمرين جميعا ، والمعنى : أنهم إذا فعلوا ذنبا قبيحا متبالغا فى القبح اعتذروا عن ذلك بعذرين : الأول: أنهم فعلوا ذلك اقتداءً بآبائهم لما وجدوهم مستمرين على فعل تلك الفاحشة ، والثانى: أنهم مأمورون بذلك من جهة الله سبحانه . وكلا العذرين فى غاية البطلان والفساد ؛ لأن وجود آبائهم على القبح لا يسوغ لهم فعله،والأمر من الله سبحانه لهم لم يكن بالفحشاء [1] ، بل أمرهم باتباع الأنبياء والعمل بالكتب المنزلة ونهاهم عن مخالفتها ، ومما نهاهم عنه فعل الفواحش ، ولهذا رد الله سبحانه عليهم بأن أمر نبيه ﷺ أن يقول لهم : ﴿ **إن الله لا يأمر بالفحشاء** ﴾ فكيف تدعون ذلك عليه سبحانه ، ثم أنكر عليهم ما أضافوه إليه ، فقال : ﴿ **أتقولون على الله ما لا تعلمون** ﴾ وهو من تمام ما أمر النبىﷺ بأن يقوله لهم، وفيه من التقريع والتوبيخ أمر عظيم ، فإن القول بالجهل إذا كان قبيحا فى كل شىء فكيف إذا كان فى التقول على الله؟

وإن فى هذه الآية الشريفة لأعظم زاجر وأبلغ واعظ للمقلدة الذين يتبعون آباءهم فى المذاهب المخالفة للحق ، فإن ذلك من الاقتداء بأهل الكفر لا بأهل الحق ، فإنهم القائلون : ﴿ إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون ﴾ [الزخرف : ٢٣] والقائلون:﴿ **وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها** ﴾ والمقلد لولا اغتراره بكونه وجد أباه على ذلك المذهب ، مع اعتقاده بأنه الذى أمر الله به ، وأنه الحق لم يبق عليه ، وهذه الخصلة هى التى بقى بها اليهودى على اليهودية ، والنصرانى على النصرانية ، والمبتدع على بدعته ، فما أبقاهم على هذه الضلالات إلا كونهم وجدوا آباءهم فى اليهودية والنصرانية أو البدعية ، وأحسنوا الظن بهم بأن ما هم عليه

---

(١) الفحش ، والفحشاء ، والفاحشة : ما عظم قبحه من الأفعال والأقوال ، وفحش فلان : صار فاحشا ، ومنه قول الشاعر :

عقيلة مال الفاحش المتشدد

يعنى به : العظيم القبح فى البخل ، والمتفحش : الذى يأتى بالفحش .

هو الحق الذى أمر الله به ولم ينظروا لأنفسهم ، ولا طلبوا الحق كما يجب وبحثوا عن دين الله كما ينبغى، وهذا هو التقليد البحت والقصور الخالص ، فيا مَن نشأ على مذهب من هذه المذاهب الإسلامية أنا لك النذير المبالغ فى التحذير من أن تقول هذه المقالة وتستمر على الضلالة، فقد اختلط الشر بالخير، والصحيح بالسقيم، وفاسد الرأى بصحيح الرواية، ولم يبعث الله إلى هذه الأمة إلا نبياً واحداً أمرهم باتباعه ونهى عن مخالفته فقال: ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ [الحشر: ٧] ولو كان محض رأى أئمة المذاهب وأتباعهم حجة على العباد ، لكان لهذه الأمة رسل كثيرون متعددون بعدد أهل الرأى المكلفين للناس بمالم يكلفهم الله به. وإن من أعجب الغفلة وأعظم الذهول عن الحق اختيار المقلدة لآراء الرجال مع وجود كتاب الله ، ووجود سنة رسوله ، ووجود من يأخذونهما عنه ، ووجود آلة الفهم لديهم وملَكة العقل عندهم .

قوله : ﴿ **قل أمر ربى بالقسط** ﴾ القسط : العدل ، وفيه أن الله سبحانه يأمر بالعدل لا كما زعموه من أن الله أمرهم بالفحشاء . وقيل : القسط هنا هو : لا إله إلا الله ، وفى الكلام حذف ، أى قل أمر ربى بالقسط فأطيعوه . قوله : ﴿ **وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد** ﴾ معطوف على المحذوف المقدر ، أى توجهوا إليه فى صلاتكم إلى القبلة فى أى مسجد كنتم ، أو فى كل وقت سجود ، أو فى كل مكان سجود ، على أن المراد بالسجود : الصلاة ﴿ **وادعوه مخلصين له الدين** ﴾ أى ادعوه أو اعبدوه حال كونكم مخلصين الدعاء أو العبادة له . وقيل : وحدوه ولا تشركوا به .

قوله : ﴿ **كما بدأكم تعودون** ﴾ الكاف نعت مصدر محذوف . وقال الزجاج : هو متعلق بما قبله . والمعنى : كما أنشأكم فى ابتداء الخلق يعيدكم ، فيكون المقصود : الاحتجاج على منكرى البعث ، فيجازى المحسن بإحسانه ، والمسىء بإساءته . وقيل : كما أخرجكم من بطون أمهاتكم تعودون إليه كذلك ليس معكم شىء ، فيكون مثل قوله تعالى ﴿ ولقد جئتمونا فُرادى كما خلقناكم أول مرة ﴾ [الأنعام : ٩٤] . وقيل : كما بدأكم من تراب تعودون إلى التراب ﴿ **فريقا هدى** ﴾ منتصب بفعل يفسره ما بعده . وقيل : منتصب على الحال من المضمر فى تعودون ، أى تعودون فريقين: سعداء وأشقياء ويقويه قراءة أُبى « فريقين فريقا هدى » ، والفريق الذين هداهم الله : هم المؤمنون بالله المتبعون لأنبيائه ، والفريق الذى حقت عليه الضلالة : هم الكفار (١) .

قوله : ﴿ **إنهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله** ﴾ تعليل لقوله : ﴿ **وفريقا حق عليهم الضلالة** ﴾ أى ذلك بسبب أنهم أطاعوا الشياطين فى معصية الله ، ومع هذا فإنهم

---

(١) قال القرطبى ٤ / ٢٦٢٤ : « وفى هذا ردٌ واضح على القدرية ومن تابعهم ، وقيل : ﴿ **فريقاً** ﴾ نصب بـ﴿ **هدَى** ﴾ ، و﴿ **فريقاً** ﴾ الثانى نصب بإضمار فعل أى: وأضل فريقاً . وأنشد سيبويه :

أصبحت لا أحمل السلاح ولا ... أملك رأس البعير إن نفرا
والذئب أخشاه إن مررت به ... وحدى وأخشى الرياح والمطرا

﴿ **يحسبون أنهم مهتدون** ﴾ ولم يعترفوا على أنفسهم بالضلالة ، وهذا أشد فى تمردهم وعنادهم .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **وإذا فعلوا فاحشة** ﴾[(١)] قال : كانوا يطوفون بالبيت عراة فنهوا عن ذلك (٢) . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن السدى مثله (٣) . وأخرج ابن أبى حاتم عن محمد بن كعب نحوه . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة فى الآية قال : والله ما أكرم الله عبدا قط على معصية ولا رضيها له ولا أمر بها ، ولكن رضى لكم بطاعته ونهاكم عن معصيته . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله : ﴿ **أمر ربى بالقسط** ﴾ قال : بالعدل ﴿ **وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد** ﴾ قال : إلى الكعبة حيث صليتم فى كنيسة أو غيرها ﴿ **كما بدأكم تعودون** ﴾ قال : شقى وسعيد .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **كما بدأكم تعودون** ﴾ الآية قال : إن الله بدأ خلق بنى آدم مؤمناً وكافرا كما قال : ﴿ هو الذى خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن ﴾ [التغابن : ٢] ثم يعيدهم يوم القيامة كما بدأ خلقهم مؤمنا وكافرا (٤) . وأخرج ابن جرير ، عن جابر فى الآية قال : يبعثون على ما كانوا عليه : المؤمن على إيمانه والمنافق على نفاقه (٥) . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عنه أنه ذكر القدرية فقال : قاتلهم الله أليس قد قال الله تعالى : ﴿ **كما بدأكم تعودون . فريقاً هدى وفريقا حق عليهم الضلالة** ﴾ . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا فى الآية يقول : كما خلقناكم أول مرة كذلك تعودون .

﴿ **يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ (٣١) قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٣٢) قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَن تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَن تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لا تَعْلَمُونَ (٣٣)** ﴾ .

هذا خطاب لجميع بنى آدم وإن كان واردا على سبب خاص ، فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، والزينة ما يتزين به الناس من الملبوس ، أمروا بالتزين عند الحضور إلى المساجد للصلاة والطواف . وقد استدلّ بالآية على وجوب ستر العورة فى الصلاة ، وإليه ذهب جمهور أهل العلم بل سترها واجب فى كل حال من الأحوال وإن كان الرجل خالياً كما دلت

---

(١) فى المخطوطة : « والذين إذا فعلوا فاحشة » . (٢ ، ٣) ابن جرير ٨/ ١٤ .
(٤) المرجع السابق ٨/ ١١٥ ، ١١٦ . (٥) المرجع السابق ٨/ ١١٦ .

عليه الأحاديث الصحيحة (١) ، والكلام على العورة وما يجب ستره منها مفصل فى كتب الفروع .

قوله : ﴿ وكلوا واشربوا ولا تسرفوا ﴾ أمر الله سبحانه عباده بالأكل والشرب ، ونهاهم عن الإسراف فلا زهد فى ترك مطعم ولا مشرب ، وتاركه بالمرة قاتل لنفسه ، وهو من أهل النار ، كما صح فى الأحاديث الصحيحة والمقلل منه على وجه يضعف به بدنه ، ويعجز عن القيام بما يجب عليه القيام به من طاعة أو سعى على نفسه ، وعلى من يعول مخالفا لما أمر الله به وأرشد إليه ، والمسرف فى إنفاقه على وجه لا يفعله إلا أهل السفه والتبذير مخالف لما شرعه الله لعباده واقع فى النهى القرآنى ، وهكذا من حرم حلالاً أو حلل حراما فإنه يدخل فى المسرفين ويخرج عن المقتصدين ، ومن الإسراف : الأكل لا لحاجة وفى وقت شبع .

قوله : ﴿ قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده ﴾ الزينة : ما يتزين به الإنسان من ملبوس أو غيره من الأشياء المباحة كالمعادن التى لم يرد نهى عن التزين بها والجواهر ونحوها . وقيل : الملبوس خاصة ولا وجه له ، بل هو من جملة ما تشتمله الآية ، فلا حرج على من لبس الثياب الجيدة الغالية القيمة إذا لم يكن مما حرمه الله ، ولا حرج على من تزين بشىء من الأشياء التى لها مدخل فى الزينة ولم يمنع منها مانع شرعى ، ومن زعم أن ذلك يخالف الزهد فقد غلط غلطاً بيناً . وقد قدمنا فى هذا ما يكفى ، وهكذا الطيبات من المطاعم والمشارب ونحوهما مما يأكله الناس فإنه لا زهد فى ترك الطيب منها ، ولهذا جاءت الآية هذه معنونة بالاستفهام المتضمن للإنكار على من حرّم ذلك على نفسه أوحرمه على غيره . وما أحسن ما قال ابن جرير الطبرى : ولقد أخطأ من آثر لباس الشعر والصوف على لباس القطن والكتان مع وجود السبيل إليه من حله ، ومن أكل البقول والعدس ، واختاره على خبز البر ، ومن ترك أكل اللحم خوفاً من عارض الشهوة . وقد قدمنا نقل مثل هذا عنه مطولا (٢) . والطيبات المستلذات من الطعام . وقيل : هو اسم عام لما طاب كسباً ومطعما .

قوله : ﴿ قل هى للذين آمنوا فى الحياة الدنيا ﴾ أى أنها لهم بالأصالة وإن شاركهم الكفار فيها ماداموا فى الحياة ﴿خالصة يوم القيامة ﴾ أى مختصة بهم يوم القيامة لا يشاركهم فيها الكفار . وقرأ نافع : « خالصة » بالرفع ، وهى قراءة ابن عباس على أنها خبر بعد خبر ، وقرأ الباقون بالنصب على الحال . قال أبو على الفارسى : ولا يجوز الوقف على الدنيا لأن ما بعدها متعلق بقوله : ﴿ للذين آمنوا ﴾ حال منه بتقدير : قل هى ثابتة للذين آمنوا فى الحياة الدنيا فى حال

---

(١) البيهقى ٢/ ٢٢٥ وقال : « أشار إليه البخارى فى الترجمة وهو عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده » وقال فيه : قال : أرأيت يا رسول الله إن كان أحدنا خاليا قال : « الله أحق أن يستحيا منه » .

(٢) يذكر أن الرشيد كان له طبيب نصرانى حاذق فقال لعلى بن الحسين : ليس فى كتابكم من علم الطب شىء ، والعلم علمان : علم الأديان ، وعلم الأبدان . فقال له على: قد جمع الله الطب كله فى نصف آية من كتابنا . فقال لـه : وما هى ؟ قال : قوله تعالى : ﴿ وكلوا واشربوا ولا تسرفوا ﴾ [الأعراف : ٣١] .

خلوصها لهم يوم القيامة . قوله : ﴿ **كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون** ﴾ أى مثل هذا التفصيل نفصل الآيات المشتملة على التحليل والتحريم .

قوله ﴿ **قل إنما حرم ربى الفواحش** ﴾ جمع فاحشة . وقد تقدم تفسيرها ﴿ **ما ظهر منها وما بطن** ﴾ أى ما أعلن منها وما أسر . وقيل : هى خاصة بفواحش الزنا ولا وجه لذلك ، والإثم يتناول كل معصية يتسبب عنها الإثم ، وقيل : هى الخمر خاصة، ومنه قول الشاعر :

شَرِبتُ الإِثْمَ حَتَّى ضَلَّ عَقْلِى   كَذَاكَ الإِثْمُ تَذْهَبُ بالعُقُولِ

ومثله قول الآخر :

يشرب الإثم بالصواع جهارا (١)

وقد أنكر جماعة من أهل العلم على من جعل الإثم خاصاً بالخمر . قال النحاس: فأما أن يكون الإثم الخمر فلا يعرف ذلك، وحقيقته أنه جميع المعاصى ، كما قال الشاعر :

إنى وجدتُ الأمرَ أرشَدُه   تَـقْـوَى الإله وشـرُّه الإِثْمُ

قال الفراء : الإثم مادون الحق والاستطالة على الناس . انتهى . وليس فى إطلاق الإثم على الخمر ما يدل على اختصاصه به،فهو أحد المعاصى التى يصدق عليها . قال فى الصحاح : وقد يسمى الخمر إثما ، وأنشد :

شربت الإثم . . . .

البيت . وكذا أنشده الهروى قبله فى غريبه . قوله : ﴿ **والبغى بغير الحق** ﴾ أى الظلم المجاوز للحد ، وأفرده بالذكر بعد دخوله فيما قبله لكونه ذنبا عظيما كقوله : ﴿ وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى ﴾ [النحل : ٩٠] ﴿ **وأن تشركوا بالله مالم ينزل به سلطانا** ﴾ أى وأن تجعلوا لله شريكاً لم ينزل عليكم به حجة . والمراد : التهكم بالمشركين ، لأن الله لا ينزل برهاناً بأن يكون غيره شريكاً له ﴿ **وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون** ﴾ بحقيقته وأن الله قاله ، وهـذا مثل ما كـانـوا ينسبون إلى الله سبحانه مـن التحليلات والتحريمات التى لم يأذن بها .

وقد أخرج ابن أبى شيبة ومسلم والنسائى وغيرهم عن ابن عباس ؛ أن النساء كُنَّ يَطُفْن عراة إلا أن تجعل المرأة على فرجها خرقة وتقول :

الْيَوْمَ يَبْدُو بَعْضُهُ أَوْ كُلُّهُ   وَمَا بَـدَا مِنْـهُ فَلا أُحِـلُّهُ

(١) الصواع : إناء يشرب فيه ، وعجز البيت :

وترى المسك بيننا مستعارا

ومعنى مستعار : متداول ، أى نتعاوره بأيدينا ، نشتمُّه .

فنزلت ﴿ **خذوا زينتكم عند كل مسجد** ﴾ (١) . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه عنه في الآية قال : كان الرجال يطوفون بالبيت عراة فأمرهم الله بالزينة . والزينة : اللباس وما يوارى السوأة وما سوى ذلك من جيد البرد والمتاع (٢). وأخرج ابن عدى وأبو الشيخ وابن مردويه عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «خذوا زينة الصلاة»، قالوا: وما زينة الصلاة؟ قال: « البسوا نعالكم فصلوا فيها ». وأخرج العقيلى وأبو الشيخ وابن مردويه وابن عساكر عن أنس عن النبى ﷺ فى قول الله: ﴿ **خذوا زينتكم عند كل مسجد** ﴾ قال: « صلوا فى نعالكم ». والأحاديث فى مشروعية الصلاة فى النعل كثيرة جدا، وأما كون ذلك هو تفسير الآية كما روى فى هذين الحديثين فلا أدرى كيف إسنادهما، وقد ورد النهى عن أن يصلى الرجل فى الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شيء ، وهو فى الصحيحين وغيرهما من حديث أبى هريرة (٣) .

وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم ، والبيهقى فى الشعب عن ابن عباس قال : أحلَّ الله الأكل والشرب ما لم يكن سرفاً أو مخيلة (٤) . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه فى قوله: ﴿ **إنه لا يحب المسرفين** ﴾ قال : فى الطعام والشراب . وأخرج عبد بن حميد والنسائى وابن ماجة وابن مردويه ، والبيهقى فى الشعب من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبى ﷺ قال : « كلوا واشربوا وتصدقوا والبسوا فى غير مخيلة ولا سرف ، فإن الله سبحانه يحب أن يرى أثر نعمته على عبده » (٥) .

وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم والطبرانى وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال: كانت قريش تطوف بالبيت وهم عراة يصفرون ويصفقون، فأنزل الله : ﴿ **قل مَنْ حرَّم زينة الله** ﴾ فأمروا بالثياب أن يلبسوها ﴿ **قل هى للذين آمنوا فى الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة** ﴾ قال : ينتفعون بها فى الدنيا لا يتبعهم فيها مأثم يوم القيامة (٦) . وأخرج عبد بن حميد وأبو الشيخ عن الضحاك ﴿ **قل هى للذين آمنوا فى الحياة الدنيا** ﴾ قال : المشركون يشاركون المؤمنين فى زهرة الدنيا وهى خالصة يوم القيامة للمؤمنين دون المشركين . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس ﴿ **والطيبات من الرزق** ﴾ قال : الودك (٧) واللحم والسمن . وأخرج ابن جرير وابن

---

(١) أخرجه ابن جرير ٨/ ١١٩ ، ١٢٠ ومسلم فى التفسير (٣٠٢٨/ ٢٥) والنسائى فى التفسير (٢٠٢) ووهم الحاكم فاستدركه ٢/ ٣١٩ ، ٣٢٠ على شرط الشيخين ووافقه الذهبى ، والحديث كما رأيت موجود فى صحيح مسلم بنفس السند والمتن .

(٢) فى المخطوطة : « من جيد البر والمتاع » والصحيح ما أثبتناه ليستقيم المعنى .

(٣) البخارى فى الصلاة (٣٥٩ ، ٣٦٠) ومسلم فى الصلاة (٥١٦/ ٢٧٧) والبيهقى ٢/ ٢٢٤ .

(٤) ابن جرير ٨/ ١٢٠ والبيهقى فى الشعب (٦٥٧٢) ط : الكتب العلمية .

(٥) الترمذى فى الأدب (٢٨١٩) وقال : « حديث حسن » والنسائى ٥/ ٧٩ وابن ماجه فى اللباس (٣٦٠٥) والبيهقى فى الشعب (٦١٩٦) ط : الكتب العلمية .

(٦) الطبرانى (١٢٣٢٤) وقال الهيثمى فى المجمع ٧/ ٢٦ : « فيه يحيى الحمانى وهو ضعيف » .

(٧) الودك : دسم اللحم ودهنه الذى يستخرج منه .

المنذر وابن أبى حاتم عنه قال: كان أهل الجاهلية يحرمون أشياء أحلها الله من الثياب وغيرها . وهو قول الله : ﴿ قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراماً وحلالاً ﴾ [يونس : ٥٩] . وهو [١] هذا ، فأنزل الله : ﴿ **قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هى للذين آمنوا فى الحياة الدنيا** ﴾ يعنى : شارك المسلمون الكفار فى الطيبات فى الحياة الدنيا ، فأكلوا من طيبات طعامها ، ولبسوا من جياد ثيابها،ونكحوا من صالحى نسائها . ثم يخلص الله الطيبات فى الآخرة للذين آمنوا وليس للمشركين فيها شىء [٢] .

وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس ، قال : ما ظهر منها : العرية . وما بطن : الزنا . وكانوا يطوفون بالبيت عراة . وأخرج ابن جرير عن مجاهد فى الآية ، قال : ما ظهر منها طواف الجاهلية عراة. وما بطن : الزنا . وأخرج ابن جرير ، وابن أبى حاتم ، وأبو الشيخ عن السدى فى قوله: ﴿ **والإثم** ﴾ قال : المعصية ﴿ **والبغى** ﴾ قال : أن يبغى على الناس بغير حق .

﴿ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلا يَسْتَقْدِمُونَ (٣٤) يَا بَنِي آدَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَمَنِ اتَّقَىٰ وَأَصْلَحَ فَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ (٣٥) وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٣٦) فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُم مِّنَ الْكِتَابِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوا أَيْنَ مَا كُنتُمْ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ (٣٧) قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُم مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَّعَنَتْ أُخْتَهَا حَتَّىٰ إِذَا ادَّارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرَاهُمْ لأُولاهُمْ رَبَّنَا هَؤُلاءِ أَضَلُّونَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ قَالَ لِكُلٍّ ضِعْفٌ وَلَكِن لاَّ تَعْلَمُونَ (٣٨) وَقَالَتْ أُولاهُمْ لأُخْرَاهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِن فَضْلٍ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ (٣٩) ﴾ .

قوله : ﴿ **ولكل أمة أجل** ﴾ أى وقت معين محدود ينزل فيه عذابهم من الله أويميتهم فيه ، ويجوز أن تحمل الآية على ما هو أعم من الأمرين جميعاً . والضمير فى ﴿ **أجلهم** ﴾ لكل أمة، أى إذا جاء أجل كل أمة من الأمم كان ما قدره عليهم واقعاً فى ذلك الأجل لا يستأخرون عنه ساعة ولا يستقدمون عنه ساعة . قال أبو السعود ما معناه : إن قوله : ﴿ **ولا يستقدمون** ﴾ عطف على ﴿ **يستأخرون** ﴾ لكن « لا » لبيان انتفاء التقدم مع إمكانه فى نفسه كالتأخر ، بل للمبالغة فى انتفاء التأخر بنظمه فى سلك المستحيل عقلاً . وقيل : المراد بالمجىء : الدنو بحيث يمكن التقدم فى الجملة ، كمجيء اليوم الذى ضرب لهلاكهم ساعة منه وليس بذاك . وقرأ ابن

---

(١) فى المخطوطة : « وهذا هذا » ، والصواب ما أثبتناه من ابن جرير ٨/ ١٢١ .

(٢) ابن جرير ٨/ ١٢١ .

سيرين : «آجالهم » بالجمع . وخص الساعة بالذكر لأنها أقل أسماء الأوقات ، وقد استدل بالآية الجمهور على أن كل ميت يموت بأجله وإن كان موته بالقتل أو التردى أو نحو ذلك . والبحث فى ذلك طويل جداً ومثل هذه الآية قوله تعالى : ﴿ ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون ﴾ [الحجر : ٥ ، المؤمنون : ٤٣] .

قوله : ﴿ **يا بنى آدم إما يأتينكم** ... ﴾ الآية : « إن » هى الشرطية ، و « ما » زائدة للتوكيد ، ولهذا لزمت الفعل النون المؤكدة . والقصص قد تقدم معناه ، والمعنى : إن أتاكم رسل كائنون منكم يخبرونكم بأحكامى ويبينونها لكم ﴿ **فمن اتقى وأصلح** ﴾ أى اتقى معاصى الله وأصلح حال نفسه باتباع الرسل وإجابتهم ﴿ **فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون** ﴾ وهذه الجملة الشرطية هى الجواب للشرط الأول . وقيل : جوابه ما دل عليه الكلام ، أى إما يأتينكم رسل منكم يقصون عليكم آياتى فأطيعوهم . والأول أولى ، وبه قال الزجاج . ﴿ **والذين كذبوا بآياتنا** ﴾ التى يقصها عليهم رسلنا ﴿ **واستكبروا** ﴾ عن إجابتها والعمل بما فيها ﴿ **فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون** ﴾ لا يخرجون منها بسبب كفرهم بتكذيب الآيات والرسل . ﴿ **فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته** ﴾ أى لا أحد أظلم منه. وقد تقدم تحقيقه. والإشارة بقوله : ﴿ **أولئك** ﴾ إلى المكذبين المستكبرين ﴿ **ينالهم نصيبهم من الكتاب** ﴾ أى مما كتب الله لهم من خير وشر . وقيل : ينالهم من العذاب بقدر كفرهم . وقيل : الكتاب هنا القرآن لأن عذاب الكفار مذكور فيه . وقيل : هو اللوح المحفوظ .

قوله : ﴿ **حتى إذا جاءتهم رسلنا** ﴾ أى إلى غاية هى هذه . وجملة : ﴿ **يتوفونهم** ﴾ فى محل نصب على الحال . والمراد بالرسل هنا : ملك الموت وأعوانه . وقيل : ﴿ **حتى** ﴾ هنا هى التى للابتداء. ولكن لا يخفى أن كونها لابتداء الكلام بعدها لا ينافى كونها غاية لما قبلها . والاستفهام فى قوله : ﴿ **أين ما كنتم تدعون من دون الله** ﴾ للتقريع والتوبيخ، أى أين الآلهة التى كنتم تدعونها من دون الله وتعبدونها ؟ وجملة : ﴿ **قالوا ضلوا عنا** ﴾ استئنافية بتقدير سؤال وقعت هى جواباً عنه ، أى ذهبوا عنا وغابوا فلا ندرى أين هم ؟ ﴿ **وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين** ﴾ أى أقروا بالكفر على أنفسهم .

قوله: ﴿ **قال ادخلوا فى أمم قد خلت من قبلكم** ﴾ القائل : هو الله عز وجل . و « فى » بمعنى: « مع » ، أى مع أمم. وقيل : هى على بابها . والمعنى : ادخلوا فى جملتهم . وقيل : هو قول مالك خازن النار . والمراد بالأمم التى قد خلت من قبلهم من الجن والإنس : هم الكفار من الطائفتين من الأمم الماضية ﴿ **كلما دخلت أمة** ﴾ من الأمم الماضية ﴿ **لعنت أختها** ﴾ أى الأمة الأخرى التى سبقتها إلى النار ، وجعلت أختاً لها باعتبار الدين ، أو الضلالة ، أو الكون فى النار . ﴿ **حتى إذا اداركوا فيها** ﴾ أى تداركوا . والتدارك : التلاحق والتتابع والاجتماع فى النار . وقرأ الأعمش : « تداركوا » على الأصل من دون إدغام . وقرأ ابن مسعود: «حتى إذا ادركوا » أى أدرك بعضهم بعضا . وروى عن أبى عمرو أنه قرأ بقطع ألف

الوصل. فكأنه سكت على « إذا » للتذكر. فلما طال سكوته ، قطع ألف الوصل كالمبتدئ بها . وهو مثل قول الشاعر :

يا نفس صبراً كل حى لاقى وكل اثنين إلى افتــراق

﴿ **قالت أخراهم لأولاهم** ﴾ أى أخراهم دخولاً لأولاهم دخولاً . وقيل : ﴿ **أخراهم** ﴾ أى سفلتهم وأتباعهم ﴿ **لأولاهم** ﴾ لرؤسائهم وكبارهم . وهذا أولى(١) كما يدل عليه: ﴿ **ربنا هؤلاء أضلونا** ﴾ فإن المضلين هم الرؤساء . ويجوز أن يراد أنهم أضلوهم لأنهم تبعوهم واقتدوا بدينهم من بعدهم ، فيصح الوجه الأول ، لأن أخراهم تبعت دين أولاهم.

قوله : ﴿ **فآتهم عذابا ضعفا من النار** ﴾ الضعف : الزائد على مثله مرة أو مرات . ومثله قوله تعالى: ﴿ ربنا آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعنا كبيرا ﴾ [الأحزاب : ٦٨]. وقيل : الضعف هنا : الأفاعى والحيات .وجملة: ﴿ **قال لكلٍ ضعف** ﴾ استئنافية جوابا لسؤال مقدر ، والمعنى : لكل طائفة منكم ضعف من العذاب ، أى الطائفة الأولى والطائفة الأخـرى ﴿ **ولكن لا تعلمون** ﴾ بما لكل نـوع من العذاب . ﴿ **وقالت أولاهم لأخراهم** ﴾ أى قال السابقون للاحقين ، أو المتَّبَعُونَ للتابعين : ﴿ **فما كان لكم علينا من فـضل** ﴾ بل نحن سواء فى الكفر بالله واستحقاق عذابه . ﴿ **فذوقوا** ﴾ عذاب النار كما ذقناه ﴿ **بما كنتم تكسبون** ﴾ من معاصى الله والكفر به .

وقد أخرج ابن أبى حاتم والطبرانى وأبو الشيخ وابن مردويه والخطيب وابن النجار عن أبى الدرداء قال : تذاكرنا زيادة العمر عند رسول الله ﷺ فقلنا : من وصل رحمه أنسئ فى أجله ، فقال : « إنه ليس بزائد فى عمره ، قال الله تعالى : ﴿ **فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون** ﴾ ولكن الرجل يكون له الذرية الصالحة ، فيدعون الله من بعده ، فيبلغه ذلك ، فذلك الذى ينسأ فى أجله » . وفى لفظ : « فيلحقه دعاؤهم فى قبره ، فذلك زيادة العمر » (٢) . وهذا الحديث ينبغى أن يكشف عن إسناده ، ففيه نكارة ، وقد جاءت الأحاديث الصحيحة فى الصحيحين وغيرهما بخلافه (٣) .وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن أبى عروبة ، قال : كان الحسن يقول : ما أحمق هؤلاء القوم يقولـون : اللهم أطل عمره . والله يقــول : ﴿ **فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون** ﴾ . وأخرج عبد الرزاق ، وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر من طريق الزهرى عن ابن المسيب ، قال : لما طعن عمر ، قال كعب :

---

(١) فى المطبوعة : « أول » ، والصواب ما أثبتناه من المخطوطة .

(٢) الطبرانى فى الصغير والأوسط ، وقال الهيثمى فى المجمع ٨/ ١٥٦ : « ليس فى إسناده متروك ، ولكنهم ضعفوا » .

(٣) هناك أحاديث كثيرة فى هذا الشأن . راجع : البخارى فى البيوع (٢٠٦٧) ومسلم فى البر والصلة والآداب (٢٥٥٧ / ٢٠، ٢١) وأبا داود فى الزكاة (١٦٩٣) ، كلهم عن أنس رضى الله عنه .

لو دعا الله ، لأخر فى أجله ، فقيل له : أليس قد قال الله : ﴿ **فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون** ﴾ فقال كعب : وقد قال الله : ﴿ وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا فى كتاب ﴾ [فاطر : ١١] .

وأخرج الفريابى وابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب** ﴾ قال : ما قدر لهم من خير وشر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه فى الآية قال : من الأعمال من عمل خيراً جزى به ، ومن عمل شراً جزى به . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عنه أيضاً ، قال : نصيبهم من الشقاوة والسعادة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم عن مجاهد فى الآية ، قال : ما سبق من الكتاب. وأخرج ابن أبى شيبة وابن المنذر وابن أبى حاتم عن محمد بن كعب فى الآية ، قال : رزقه وأجله وعمله . وأخرج ابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن أبى صالح فى الآية ، قال : من العذاب . وأخرج عبد بن حميد عن الحسن مثله .

وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى قوله: ﴿ **قد خلت** ﴾ قال: قد مضت. ﴿ **كلما دخلت أمة لعنت أختها** ﴾ قال: كلما دخلت أهل ملة، لعنوا أصحابهم على ذلك، يلعن المشركون المشركين، واليهود اليهود، والنصارى النصارى، والصابئون الصابئين ، والمجوس المجوس، تلعن الآخرة الأولى. ﴿ **حتى إذا اداركوا فيها جميعاً قالت أخراهم** ﴾ الذين كانوا فى آخر الزمان ﴿ **لأولاهم** ﴾ الذين شرعوا لهم ذلك الدين: ﴿ **ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذاباً ضعفاً من النار قال لكل ضعف** ﴾ الأولى والآخرة ﴿ **وقالت أولاهم لأخراهم فما كان لكم علينا من فضل** ﴾ وقد ضللتم كما ضللنا. وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله: ﴿ **عذاباً ضعفاً** ﴾ قال: مضاعفاً . ﴿ **قال لكل ضعف** ﴾ قال : مضاعف . وفى قوله : ﴿ **فما كان لكم علينا من فضل** ﴾ قال : تخفيف من العذاب .

﴿ **إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّىٰ يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ (٤٠) لَهُم مِّن جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِن فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ (٤١) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلاَّ وُسْعَهَا أُوْلَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٤٢) وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِم مِّنْ غِلٍّ تَجْرِي مِن تَحْتِهِمُ الأَنْهَارُ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَن تِلْكُمُ الْجَنَّةُ أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (٤٣)** ﴾ .

قوله : ﴿ **لا تفتح لهم أبواب السماء** ﴾ قرأ ابن عباس وحمزة والكسائى بفتح التحتية ، لكون تأنيث الجمع غير حقيقى ، فجاز تذكيره . وقرأ الباقون بالفوقية على التأنيث . وقرأ أبو عمرو ، وحمزة ، والكسائى : « تفتح » بالتخفيف، وقرأ الباقون بالتشديد ، والمعنى : أنها

لا تفتح أبواب السماء لأرواحهم إذا ماتوا . وقد دل على هذا المعنى وأنه المراد من الآية ما جاء فى الأحاديث الصحيحة أن الملائكة إذا انتهوا بروح الكافر إلى السماء الدنيا يستفتحون فلا تفتح لهم أبواب السماء (١). وقيل: لا تفتح أبواب السماء لأدعيتهم إذا دعوا ، قاله مجاهد والنخعى. وقيل : لأعمالهم ، أى لا تقبل بل ترد عليهم ، فيضرب بها فى وجوههم (٢) . وقيل : المعنى: أنها لا تفتح لهم أبواب الجنة يدخلونها ، لأن الجنة فى السماء ، فيكون على هذا القول العطف لجملة : ﴿ ولا يدخلون الجنة ﴾ من عطف التفسير ، ولا مانع من حمل الآية على ما يعم الأرواح والدعاء والأعمال ، ولا ينافيه ورود ما ورد من أنها لا تفتح أبواب السماء لواحد من هذه ، فإن ذلك لا يدل على فتحها لغيره مما يدخل تحت عموم الآية .

قوله : ﴿ **ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل فى سم الخياط** ﴾ أى أن هؤلاء الكفار المكذبين المستكبرين لا يدخلون الجنة بحال من الأحوال. ولهذا علقه بالمستحيل ، فقال : ﴿ **حتى يلج الجمل فى سم الخياط** ﴾ وهو لا يلج أبداً، وخص الجمل بالذكر لكونه يضرب به المثل فى كبر الذات ، وخص سم الخياط ، وهو ثقب الإبرة بالذكر، لكونه غاية فى الضيق . والجمل : الذكر من الإبل ، والجمع : جمال وأجمال وجمالات . وإنما يسمى جملاً إذا أربع . وقرأ ابن عباس : « الجُمَّل » بضم الجيم وفتح الميم مشددة . وهو حبل السفينة الذى يقال له : القَلْس . وهو حبال مجموعة ، قاله: ثعلب. وقيل: الحبل الغليظ من القنب. وقيل : الحبل الذى يصعد به فى النخل. وقرأ سعيد بن جبير: « الجُمَل » بضم الجيم وتخفيف الميم . وهو القَلْس أيضاً . وقرأ أبو السماك: « الجُمْل » بضم الجيم، وسكون الميم . وقرئ أيضاً بضمهما. وقرأ عبد الله بن مسعود : « حتى يلج الجمل الأصغر فى سم الخياط ». وقرئ : « فى سم » بالحركات الثلاث. والسم: كل ثقب لطيف. ومنه ثقب الإبرة. والخياط ما يخاط به يقال: خياط ومخيط. ﴿ **وكذلك نجزى المجرمين** ﴾ أى مثل ذلك الجزاء الفظيع نجزى المجرمين ، أى جنس من أجرم. وقد تقدم تحقيقه . والمهاد : الفراش ، والغواش : جمع غاشية ، أى نيران تغشاهم من فوقهم كالأغطية . ﴿ **وكذلك نجزى الظالمين** ﴾ أى مثل ذلك الجزاء العظيم نجزى من اتصف بصفة الظلم.

قوله : ﴿ **لا نكلف نفساً إلا وسعها** ﴾ أى لا نكلف العباد إلا بما يدخل تحت وسعهم ويقدرون عليه. ولا نكلفهم ما لا يدخل تحت وسعهم. وهذه الجملة معترضة بين المبتدأ والخبر .

---

(١) من ذلك حديث البراء بن عازب . أن رسول الله ﷺ ذكر قبض روح الفاجر ، وأنه يصعد بها إلى السماء قال: « فيصعدون بها فلا يمرون على ملأ من الملائكة إلا قالوا : ما هذا الروح الخبيث . . . ؟ فيقولون : فلان بأقبح أسمائه التى كان يدعى بها فى الدنيا حتى ينتهوا بها إلى السماء فيستفتحون له فلا يفتح له » ثم قرأ رسول الله ﷺ : ﴿ **لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل فى سم الخياط** ﴾ وهو عند أحمد ٤/ ٢٨٧ ، ٢٨٨ وأبى داود فى الجنائز (٣٢١٢) والنسائى ٤/ ٧٨ وابن ماجة فى الجنائز (١٥٤٨ ، ١٥٤٩) .

(٢) قال تعالى : ﴿ **إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه** ﴾ [فاطر : ١٠] .

ومثله: ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا ما آتاها ﴾ [الطلاق: ٧] وقرأ الأعمش : « تكلف » بالفوقية ، ورفع « نفس » . والإشارة بقوله : ﴿ **أولئك** ﴾ إلى الموصول ، وخبره ﴿ **أصحاب الجنة** ﴾ والجملة خبر الموصول . وجملة: ﴿ **هم فيها خالدون** ﴾ (١) فى محل نصب على الحال.

قوله : ﴿ **ونزعنا ما فى صدورهم من غل** ﴾ هذا من جملة ما ينعم الله به على أهل الجنة أن ينزع الله ما فى قلوبهم من الغل على بعضهم بعضاً ، حتى تصفو قلوبهم ، ويود بعضهم بعضاً ، فإن الغل لو بقى فى صدورهم كما كان فى الدنيا ، لكان فى ذلك تنغيص لنعيم الجنة لأن المتشاحنين لا يطيب لأحدهم عيش مع وجود الآخر . والغل : الحقد الكامن فى الصدور . وقيل : نزع الغل فى الجنة أن لا يحسد بعضهم بعضاً فى تفاضل المنازل (٢) . ﴿ **وقالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا** ﴾ أى لهذا الجزاء العظيم ، وهو الخلود فى الجنة ، ونزع الغل من صدورهم ، والهداية هذه ﴿ **لهذا** ﴾ هى الهداية لسببه من الإيمان والعمل الصالح فى الدنيا . ﴿ **وما كنا لنهتدى** ﴾ قرأ ابن عامر بإسقاط الواو ، وقرأ الباقون بإثباتها ، وما كنا نطيق أن نهتدى بهذا الأمر لولا هداية الله لنا ، والجملة مستأنفة أو حالية ، وجواب ﴿ **لولا** ﴾ محذوف يدل عليه ما قبله ، أى لولا هداية الله لنا ما كنا لنهتدى .

قوله : ﴿ **لقد جاءت رسل ربنا بالحق** ﴾ اللام لام القسم ، قالوا هذا لما وصلوا إلى ما وصلوا إليه من الجزاء العظيم اغتباطا بما صاروا فيه بسبب ما تقدم منهم من تصديق الرسل وظهور صدق ما أخبروهم به فى الدنيا من أن جزاء الإيمان والعمل الصالح هو هذا الذى صاروا فيه .

قوله : ﴿ **ونودوا أن تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون** ﴾ أى وقع النداء لهؤلاء الذين آمنوا وعملوا الصالحات، فقيل لهم : تلكم الجنة أورثتموها ، أى ورثتم منازلها بعملكم . قال فى الكشاف : بسبب أعمالكم ، لا بالتفضل كما تقوله المبطلة . انتهى (٣) .

أقول : يا مسكين هذا قاله رسول الله ﷺ فيما صح عنه : « سددوا وقاربوا ، واعلموا أنه لن يدخل أحدٌ الجنة بعمله». قالوا: ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : « ولا أنا ، إلا أن يتغمدنى الله برحمته » (٤) . والتصريح بسبب لا يستلزم نفى سبب آخر . ولولا التفضل من الله

---

(١) فى المطبوعة : « وهم فيها خالدون » .

(٢) وقال القرطبى فى التفسير ٤/ ٢٦٤٤ وقد قيل : إن ذلك يكون عن شراب الجنة ولهذا قال : ﴿ **وسقاهم ربهم شراباً طهورا** ﴾ [الإنسان: ٢١]، أى يطهر الأوضار من الصدور .

(٣) تفسير الكشاف ٢/ ١٠٦ وفى الهامش : قوله : «كما تقول المبطلة ». يريد أهل السنة القائلين : دخولها بالفضل واقتسامها بالأعمال كما فى الحديث .

(٤) الحديث عن أبى هريرة أخرجه البخارى فى المرضى (٥٦٧٣) وفى الرقاق (٦٤٦٣) ومسلم فى صفات المنافقين (٢٨١٦ / ٧١ ــ ٧٦) وابن ماجة فى الزهد (٤٢٠١) وأحمد ٢/ ٢٥٦ ، ٣١٩ ، ٤٦٦ . وعن عائشة أخرجه البخارى فى الرقاق (٦٤٦٧) ومسلم فى السابق (٢٨١٨ / ٧٨) . وعن جابر أخرجه مسلم فى السابق (٢٨١٧ / ٧٧) والدارمى ٢/ ٣٠٥ .

سبحانه وتعالى على العامل بإقداره على العمل ، لم يكن عمل أصلاً ، فلو لم يكن التفضل إلا بهذا الإقدار ، لكان القائلون به محققة لا مبطلة ، وفى التنزيل : ﴿ ذلك الفضل من الله ﴾ [النساء : ٧٠] وفيه: ﴿فسيدخلهم فى رحمة منه وفضل ﴾ [النساء : ١٧٥] .

وقد أخرج ابن جرير ، وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **لا تفتح لهم أبواب السماء** ﴾ يعنى : لا يصعد إلى الله من عملهم شيء . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عنه قال : لا تفتح لهم لعمل ولا لدعاء. وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عنه أيضا فى الآية ، قال: لا تفتح لأرواحهم، وهى تفتح لأرواح المؤمنين .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه أيضا : ﴿ **حتى يلج الجمل** ﴾ قال : ذو القوائم .﴿ **فى سم الخياط** ﴾ قال: فى خرت الإبرة (١) . وأخرج عبد الرزاق والفريابى وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر ، والطبرانى فى الكبير ، وأبو الشيخ عن ابن مسعود فى قوله : ﴿ **حتى يلج الجمل** ﴾ قال : زوج الناقة . وأخرج أبوعبيد وابن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ من طرق عن ابن عباس أنه كان يقرأ : «الجُمّل » بضم الجيم وتشديد الميم. وقال : هو الحبل الغليظ ، أو هو من حبال السفن . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عمر ؛ أنه سئل عن سم الخياط ، قال : الجمل فى ثقب الإبرة .

وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس قال : المهاد : الفراش ، والغواش : اللحف . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن محمد بن كعب مثله .

وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن على بن أبى طالب ، قال: فينا والله أهل بدر نزلت هذه الآية : ﴿ **ونزعنا ما فى صدورهم من غل** ﴾ (٢) . وأخرج النسائى وابن جرير وابن مردويه عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « كل أهل النار يرى منزله من الجنة يقول : لو هدانا الله . فيكون حسرة عليهم . وكل أهل الجنة يرى منزله من النار ، فيقول : لولا أن هدانا الله . فهذا شكرهم » (٣) . وأخرج ابن أبى شيبة وأحمد وعبد بن حميد والدارمى ومسلم وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن أبى سعيد وأبى هريرة عن النبى ﷺ : ﴿ **ونودوا أن تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون** ﴾ قال : « نودوا أن صحوا فلا تسقموا ، وانعموا فلا تبأسوا، وشبوا فلا تهرموا ، واخلدوا فلا تموتوا » (٤) .

---

(١) (خرت الإبرة) بضم الخاء أو فتحها وسكون الراء : هو ثقبها .

(٢) ابن جرير ٨/ ١٣٣ .

(٣) النسائى فى التفسير (٤٧٤) وأحمد ٢/ ٥١٢ وصححه الحاكم ٢/ ٤٣٥ ، ٤٣٦ ووافقه الذهبى . وأخرجه ابن جرير ٨/ ١٣٤ ولكن فى النسخة المطبوعة « عن أبى سعيد » بدلا من « عن أبى هريرة » .

(٤) أحمد ٣/ ٩٥ والدارمى ٢/ ٣٣٤ ومسلم فى الجنة وصفة نعيمها وأهلها (٢٨٣٧/ ٢٢) والترمذى فى تفسير القرآن (٣٢٤٦) والنسائى فى التفسير (٢٠٤) وابن جرير ٨/ ١٣٤ .

﴿ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَن قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدتُّم مَّا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَن لَّعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ (٤٤) الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُم بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ (٤٥) وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ وَنَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَن سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ (٤٦) وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٤٧) وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُم بِسِيمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ (٤٨) أَهَٰؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنتُمْ تَحْزَنُونَ (٤٩) ﴾ .

مناداة أصحاب الجنة لأصحاب النار لم تكن لقصد الإخبار لهم بما نادوهم به ، بل لقصد تبكيتهم وإيقاع الحسرة فى قلوبهم. و﴿ أن قد وجدنا ﴾ هو نفس النداء ، أى إنا قد وصلنا إلى ما وعدنا الله به من النعيم ، فهل وصلتم إلى ما وعدكم الله به من العذاب الأليم ؟ والاستفهام هو للتقريع والتوبيخ . وحذف مفعول وعد الثانى لكون الوعد لم يكن لهم بخصوصهم ، بل لكل الناس كالبعث والحساب والعقاب. وقيل: حذف لإسقاط الكفار عن رتبة التشريف بالخطاب عند الوعد . ﴿ قالوا نعم ﴾ أى وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً . وقرأ الأعمش والكسائى : « نعم » بكسر العين . قال مكى : من قال : « نعم » بكسر العين ، فكأنه أراد أن يفرق بين نعم التى جواب وبين نعم التى هى اسم للبقر والغنم والإبل (١) . والمؤذن المنادى ، أى فنادى مناد بينهم ، أى بين الفريقين ؛ قيل : هو من الملائكة . ﴿ أن لعنة الله على الظالمين ﴾ قرأ ابن عامر وحمزة والكسائى والبَزّى بتشديد « أنّ » وهو الأصل . وقرأ الباقون بالتخفيف على أنها المخففة من الثقيلة أو المفسرة ، وقرأ الأعمش بكسر همزة « إن » على إضمار القول ، وجملة : ﴿ الذين يصدون عن سبيل الله ﴾ صفة للظالمين ، ويجوز الرفع والنصب على إضمارهم، أو أعنى . والصد : المنع ، أى يمنعون الناس عن سلوك سبيل الحق . ﴿ويبغونها عوجاً ﴾ أى يطلبون اعوجاجها ، أى : ينفرون الناس عنها ويقدحون فى استقامتها بقولهم : إنها غير حق، وإن الحق ما هم فيه ، والعوج بالكسر فى المعانى والأعيان ، مالم يكن منتصباً ، وبالفتح ما كان فى المنتصب كالرمح ، وجملة ﴿ وهم بالآخرة كافرون ﴾ فى محل نصب على الحال . قوله : ﴿ وبينهما حجاب ﴾ أى بين الفريقين . أوبين الجنة والنار . والحجاب : هو السور

---

(١) روى عن بعض الكوفيين أنه قرأ : « قالوا نعِمْ » بكسر العين وقد أنشد بيتا لبنى كلب :

نعِمْ إذا قالها منه محققة ... ولا يخيب عسى منه ولا قَمِنُ

بكسر عين « نعِم » .

المذكور فى قوله تعالى : ﴿ فضرب بينهم بسور ﴾ [الحديد : ١٣].

قوله : ﴿ **وعلى الأعراف رجال** ﴾ ،الأعراف : جمع عرف ، وهى شرفات السور المضروب بينهم. ومنه عرف الفرس ، وعرف الديك ، والأعراف فى اللغة : المكان المرتفع (١). وهذا الكلام خارج مخرج المدح كما فى قوله: ﴿رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله﴾ [النور : ٣٧] .

وقد اختلف العلماء فى أصحاب الأعراف من هم ؟ فقيل : هم الشهداء ، ذكره القشيرى وشرحبيل بن سعد . وقيل : هم فضلاء المؤمنين ، فرغوا من شغل أنفسهم وتفرغوا لمطالعة أحوال الناس ، ذكره مجاهد. وقيل: هم قوم أنبياء ، ذكره الزجاج. وقيل: هم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم ، قاله ابن مسعود وحذيفة بن اليمان وابن عباس والشعبى والضحاك وسعيد بن جبير . وقيل : هم العباس وحمزة وعلى وجعفر الطيار ، يعرفون محبيهم ببياض الوجوه ، ومبغضيهم بسوادها ، حكى ذلك عن ابن عباس . وقيل : هم عدول القيامة الذين يشهدون على الناس بأعمالهم ، وهم فى كل أمة ، واختار هذا القول النحاس . وقيل : هم أولاد الزنا ، روى ذلك عن ابن عباس. وقيل : هم ملائكة موكلون بهذا السور يميزون الكافرين من المؤمنين قبل إدخالهم الجنة والنار ، ذكره أبو مِجْلَز .

وجملة: ﴿ **يعرفون كلا بسيماهم** ﴾ صفة لرجال. والسيما : العلامة ، أى يعرفون كلاً من أهل الجنة والنار بعلاماتهم كبياض الوجوه وسوادها ، أو مواضع الوضوء من المؤمنين ، أو علامة يجعلها الله لكل فريق(٢) فى ذلك الموقف ، يعرف رجال الأعراف بها السعداء من الأشقياء.

﴿ **ونادوا أصحاب الجنة** ﴾ أى نادى رجال الأعراف أصحاب الجنة حين رأوهم . ﴿ **أن سلام عليكم** ﴾ أى نادوهم بقولهم : سلام عليكم ، تحية لهم وإكراما وتبشيرا ، أو أخبروهم بسلامتهم من العذاب .

قوله : ﴿ **لم يدخلوها وهم يطمعون** ﴾ أى لم يدخل الجنة أصحاب الأعراف ، والحال : أنهم يطمعون فى دخولها . وقيل: معنى ﴿ **يطمعون** ﴾ يعلمون أنهم يدخلونها ، وذلك معروف عند أهل اللغة ، أى طمع بمعنى : علم ، ذكره النحاس ، وهذا القول ، أعنى كونهم أهل الأعراف ، مروى عن جماعة منهم ابن عباس وابن مسعود . وقال أبو مجلز : هم أهل الجنة ، أى إن أهل الأعراف قالوا لهم : ﴿ **سلام عليكم** ﴾ حال كون أهل الجنة لم يدخلوها ، والحال أنهم يطمعون فى دخولها .

قوله : ﴿ **وإذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار** ﴾ أى إذا صرفت أبصار أهل الأعراف

---

(١) قال الشماخ بن ضرار :

وظلت بأعراف تغالى كأنها رماح نحاها وجهة الريح راكز

راجع ديوانه ٥٣ ومجاز القرآن لأبى عبيدة ١/ ٢١٥ .

(٢) فى المطبوعة : « فرق » والصحيح ما أثبتناه من المخطوطة .

تلقاء أصحاب النار ، أى جهة أصحاب ، وأصل معنى ﴿ تلقاء ﴾ : جهة اللقاء ، وهى جهة المقابلة ، ولم يأت مصدر على تفعال بكسر أوله غير مصدرين أحدهما هذا ، والآخر تبيان . وما عداهما بالفتح . ﴿ قالوا ﴾ أى قال أهل الأعراف : ﴿ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين ﴾ سألوا الله أن لا يجعلهم منهم . ﴿ ونادى أصحاب الأعراف رجالاً ﴾ من الكفار ﴿ يعرفونهم بسيماهم ﴾ أى بعلاماتهم ﴿ قالوا ﴾ : بدل من نادى ، ﴿ ما أغنى عنكم جمعكم ﴾ الذى كنتم تجمعون للصد عن سبيل الله . والاستفهام للتقريع والتوبيخ .

قوله : ﴿ وما كنتم تستكبرون ﴾ :« ما » مصدرية ،أى وما أغنى عنكم استكباركم. ﴿ أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة ﴾ هذا من كلام أصحاب الأعراف ، أى قالوا للكفار مشيرين إلى المسلمين الذين صاروا إلى الجنة هذه المقالة . وقد كان الكفار يقسمون فى الدنيا عند رؤيتهم لضعفاء المسلمين بهذا القسم . وهذا تبكيت للكفار وتحسير لهم .

قوله : ﴿ ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون ﴾ هذا تمام كلام أصحاب الأعراف ، أى قالوا للمسلمين : ادخلوا الجنة ، فقد انتفى عنكم الخوف والحزن بعد الدخول . وقرأ طلحة ابن مصرف : « ادخِلوا » بكسر الخاء .

وقد أخرج ابن جرير ، وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا ﴾ قال : من النعيم والكرامة . ﴿ فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا ﴾ قال : من الخزى والهوان والعذاب . وأخرج ابن أبى شيبة وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عمر ؛ أن النبى ﷺ لما وقف على قليب بدر ، تلا هذه الآية (١) .

وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى قوله : ﴿ وبينهما حجاب ﴾ قال : هو السور ، وهو الأعراف . وإنما سمى الأعراف لأن أصحابه يعرفون الناس . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن حذيفة قال : الأعراف: سور بين الجنة والنار . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ ، والبيهقى فى البعث والنشور عن ابن عباس قال : الأعراف هو الشىء المشرف . وأخرج الفريابى وعبد بن حميد وابن جرير وأبو الشيخ عنه قال:الأعراف: سور له عرف كعرف الديك. وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن سعيد بن جبير قال : الأعراف : جبال بين الجنة والنار ، فهم على أعرافها ، يقول : على ذراها . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس أنها: تل بين الجنة والنار ، حبس عليه ناس من أهل الذنوب . وأخرج ابن أبى حاتم ، عن ابن جرير ، قال : زعموا أنه الصراط . وأخرج ابن جرير عن حذيفة ، قال : أصحاب الأعراف : قوم كانت لهم أعمال أنجاهم الله بها من النار ، وهم آخر من يدخل الجنة ، قد عرفوا أهل الجنة وأهل النار . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود أنهم من استوت حسناتهم

---

(١) ابن أبى شيبة ١٤/ ٣٧٧ (١٨٥٥٢) ، وانظر: ابن إسحاق ٢/ ٢٠٤ والبخارى فى المغازى (٣٩٨٠) .

وسيئاتهم،يقفون على الصراط. وأخرج ابن جرير عن حذيفة نحوه . وكذا أخرج نحوه عنه عبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ . وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه وابن عساكر عن جابر بن عبد الله نحوه .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن أبى زرعة بن عمرو بن جرير ، قال : سئل رسول الله ﷺ عن أصحاب الأعراف ؟ فقال:« هم آخر من يفصل بينهم من العباد ، فإذا فرغ رب العالمين من الفصل بين العباد ، قال : أنتم قوم أخرجتكم حسناتكم من النار ، ولم تدخلوا الجنة ، فأنتم عتقائى ، فارعوا من الجنة حيث شئتم » . قال ابن كثير : وهذا مرسل حسن (١) . وأخرج البيهقى فى البعث عن حذيفة ، أراه قال : قال رسول الله ﷺ : « يجمع الناس يوم القيامة،فيؤمر بأهل الجنة إلى الجنة،ويؤمر بأهل النار إلى النار . ثم يقال لأصحاب الأعراف : ما تنتظرون ؟ قالوا : ننتظر أمرك . فيقال لهم : إن حسناتكم تجاوزت بكم النار أن تدخلوها ، وحالت بينكم وبين الجنة خطاياكم ، فادخلوا بمغفرتى ورحمتى » . وأخرج سعيد بن منصور وابن منيع وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم والطبرانى وأبو الشيخ وابن مردويه ، والبيهقى فى البعث عن عبد الرحمن المزنى ، قال:سئل رسول الله ﷺ عن أصحاب الأعراف ؟ فقال: « هم قوم قتلوا فى سبيل الله فى معصية آبائهم ، فمنعهم من النار قتلهم فى سبيل الله ، ومنعهم من الجنة معصيتهم آباءهم » (٢) . وأخرج الطبرانى وابن مردويه بسند ضعيف عن أبى سعيد الخدرى ــ مرفوعاً ــ نحوه(٣) . وأخرج ابن مردويه والبيهقى فى البعث عن أبى هريرة ــ مرفوعاً ــ نحوه أيضاً.وأخرج الحارث بن أبى أسامة فى مسنده وابن جرير وابن مردويه عن عبد الله بن مالك الهلالى عن أبيه ــ مرفوعاً ــ نحوه(٤).وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس مرفوعا نحوه.وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه عن رجل من مزينة ــ مرفوعاً ــ نحوه .

وأخرج أبو الشيخ عن أبى عبيدة بن محمد بن عمار ، أنه سئل عن قوله: ﴿ **لم يدخلوها وهم يطمعون** ﴾ قال : سلمت عليهم الملائكة وهم لم يدخلوها ، وهم يطمعون أن يدخلوها حين سلمت . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن السدى قال : أصحاب الأعراف يعرفون الناس بسيماهم ، أهل النار بسواد وجوههم ، وأهل الجنة ببياض وجوههم ، فإذا مروا بزمرة يذهب بهم إلى الجنة ، قالوا : سلام عليكم ، وإذا مروا بزمرة يذهب بها إلى النار ، قالوا: ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين (٥) . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عبـاس : ﴿ **ونادى**

---

(١) ابن جرير ٨/ ١٣٩ وهو فى الدر المنثور للسيوطى ٣/ ٨٧ ، وزاد نسبته إلى ابن المنذر وابن كثير ٣/ ١٧٣ .

(٢) ابن جرير ٨/ ١٣٩ وعزاه ابن حجر فى المطالب العالية (٣٦٢٣) لأحمد بن منيع وعزاه الهيثمى فى المجمع ٧/ ٢٦ ، ٢٧ للطبرانى وقال : «فيه أبو معشر نجيح ، وهو ضعيف » وعزاه ابن حجر فى الإصابة ٢/ ٢٤٦ (٥٢٣١) للبغوى وابن مردويه وعبد بن حميد ، كلهم من طريق أبى معشر نجيح بن عبد الرحمن .

(٣) أورده الهيثمى فى المجمع ٧/ ٢٦ وقال : « رواه الطبرانى فى الصغير والأوسط وفيه محمد بن مخلد الرعيتى وهو ضعيف » .

(٤) ابن جرير ٨/ ١٣٨ وهذا الخبر ضعيف لما فيه من المجاهيل ، ولأن أبا معشر نفسه قد تكلموا فيه وضعفوه .

(٥) ابن جرير ٨/ ١٤٠ .

أصحاب الأعراف رجالاً ﴾ قال : فى النار . ﴿ يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون ﴾، قال الله لأهل التكبر: ﴿ أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة ﴾ ؟ يعنى أصحاب الأعراف ﴿ ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون ﴾ .

﴿ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ (٥٠) الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَنسَاهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ (٥١) وَلَقَدْ جِئْنَاهُم بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٥٢) هَلْ يَنظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِن قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَل لَّنَا مِن شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلَ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُم مَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ (٥٣) إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ (٥٤) ﴾ .

قوله : ﴿ أن أفيضوا علينا من الماء ﴾ الإفاضة : التوسعة ، يقال : أفاض عليه نعمه . طلبوا منهم أن يواسوهم بشىء من الماء أو بشىء مما رزقهم الله من غيره من الأشربة أو الأطعمة (١) ، فأجابوا بقولهم: ﴿ إن الله حرمهما ﴾ أى الماء وما رزقهم الله من غيره ﴿ على الكافرين ﴾ فلا نواسيكم بشىء مما حرمه الله عليكم . وقيل : إن هذا النداء من أهل النار كان بعد دخول أهل الأعراف الجنة . وجملة : ﴿ الذين اتخذوا دينهم لهواً ولعباً ﴾ فى محل جر صفة الكافرين . وقد تقدم تفسير اللهو واللعب والغرور .

قوله : ﴿ فاليوم ننساهم ﴾ أى نتركهم فى النار ﴿ كما نسوا لقاء يومهم هذا ﴾ « الكاف » نعت مصدر محذوف ، و « ما » مصدرية ، أى نسيانا كنسيانهم لقاء يومهم هذا .

قوله : ﴿ وما كانوا بآياتنا يجحدون ﴾ معطوف على ما نسوا ، أى كما نسوا ، وكما كانوا بآياتنا يجحدون ، أى ينكرونها . واللام فى : ﴿ ولقد جئناهم ﴾ جواب القسم . والمراد بالكتاب : الجنس ؛ إن كان الضمير للكفار جميعاً ، وإن كان للمعاصرين للنبى ﷺ فالمراد بالكتاب : القرآن . والتفصيل : التبيين . و ﴿ على علم ﴾ فى محل نصب على الحال ، أى

(١) يقول صاحب الكشاف ٢/ ١٠٨ : ﴿ أو مما رزقكم الله ﴾ من غيره من الأشربة لدخوله فى حكم الإفاضة ويجوز أن يراد : أو ألقوا علينا بما رزقكم الله من الطعام والفاكهة . كقوله :

علفتها تبناً وماء بارداً

أى علفتها تبناً وسقيتها ماءً بادراً .

عالمين حال كونه ﴿ **هدى** ﴾ للمؤمنين ﴿ **ورحمة** ﴾ لهم. قال الكسائى والفراء : ويجوز « هدى ورحمة » بالخفض على النعت لكتاب .

قوله : ﴿ **هل ينظرون إلا تأويله** ﴾ بالهمز من آل ، وأهل المدينة يخفون الهمزة ،والنظر : الانتظار ، أى هل ينتظرون إلا ما وعدوا به فى الكتاب من العقاب الذى يؤول الأمر إليه . وقيل : تأويله : جزاؤه . وقيل : عاقبته ، والمعنى متقارب . و﴿ **يوم** ﴾ : ظرف لـ ﴿ **يقول** ﴾ أى يوم يأتى تأويله ، وهو يوم القيامة ﴿ **يقول الذين نسوه من قبل** ﴾ أى تركوه من قبل أن يأتى تأويله ﴿ **قد جاءت رسل ربنا بالحق** ﴾ الذى أرسلهم الله به إلينا ، ﴿ **فهل لنا من شفعاء** ﴾ استفهام منهم ، ومعناه : التمنى ، ﴿ **فيشفعوا لنا** ﴾ منصوب لكونه جواباً للاستفهام .

قوله : ﴿ **أو نرد** ﴾ ، قال الفراء : المعنى أو هل نرد ﴿ **فنعمل غير الذى كنا نعمل** ﴾ . وقال الزجاج : ﴿ **نرد** ﴾ : عطف على المعنى ، أى هل يشفع لنا أحد ، أو نرد . وقرأ ابن أبى إسحاق : « أو نردَ فنعملَ » بنصبهما ، كقول امرئ القيس:

فقلت له لا تبك عيناً إنما نحاول ملكاً أو نموتَ فنعذرا (١)

وقرأ الحسن برفعهما . ومعنى الآية : هل لنا شفعاء يخلصونا مما نحن فيه من العذاب ، أو هل نُردُّ إلى الدنيا فنعمل صالحاً غير ما كنا نعمل من المعاصى . ﴿ **قد خسروا أنفسهم** ﴾ أى لم ينتفعوا بها ، فكانت أنفسهم بلاء عليهم ومحنة لهم ، فكأنهم خسروها كما يخسر التاجر رأس ماله . وقيل : خسروا النعيم وحظ الأنفس . ﴿ **وضل عنهم ما كانوا يفترون** ﴾ أى افتراؤهم أو الذى كانوا يفترونه ، والمعنى : أنه بطل كذبهم الذى كانوا يقولونه فى الدنيا ، أو غاب عنهم ما كانوا يجعلونه شريكاً لله ، فلم ينفعهم ولا حضر معهم .

قوله: ﴿ **إن ربكم الله الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام** ﴾ هذا نوع من بديع صنع الله وجليل قدرته وتفرده بالإيجاد الذى يوجب على العباد توحيده وعبادته . وأصل ستة : سدسة ، أبدلت التاء من أحد السينين ، وأدغم فيها الدال . والدليل على هذا أنك تقول فى التصغير : سديسة ، وفى الجمع : أسداس . وتقول : جاء فلان سادساً . واليوم : من طلوع الشمس إلى غروبها . قيل : هذه الأيام من أيام الدنيا . وقيل : من أيام الآخرة، وهذه الأيام الست أولها الأحد وآخرها الجمعة . وهو سبحانه قادر على خلقها فى لحظة واحدة ، يقول لها:

---

(١) البيت فى ديوانه : ٨٩ ، ويقال : لما قصد امرؤ القيس أرض الروم مستنجداً بالقيصر على بنى أسد ورد ملك أبيه إليه ، صحب معه عمرو بن قميئة وكان من أقدم شعراء بكر ومن أقواهم عارضة ، قال : وهو مع امرئ القيس وقد بكت بنته فبكى لبكائها ، فقال امرؤ القيس : بكى صاحبى . ومات عمرو فى هذه الرحلة فقيل له : عمرو الضائع . وقبل هذا البيت :

بكى صاحبى لما رأى الدرب دونه وأيقن أنا لاحقان بقيصرا
فقلت له لا تبك عينك إنما نحاول ملكاً أو نموت فنعذرا

كونى ، فتكون . ولكنه أراد أن يعلم عباده الرفق والتأنى فى الأمور . أو خلقها فى ستة أيام لكون لكل شيء عنده أجلاً . وفى آية أخرى : ﴿ ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما فى ستة أيام وما مسنا من لغوب ﴾ [ق: ٣٨] .

قوله: ﴿ **ثم استوى على العرش** ﴾ قد اختلف العلماء فى معنى هذا على أربعة عشر قولاً . وأحقها وأولاها بالصواب مذهب السلف الصالح : أنه استوى سبحانه عليه بلا كيف ، بل على الوجه الذى يليق به ، مع تنزهه عما لا يجوز عليه ، والاستواء فى لغة العرب : هو العلو والاستقرار . قال الجوهرى : استوى على ظهر دابته ، أى استقر . واستوى إلى السماء ، أى صعد . واستوى ، أى استولى وظهر ، ومنه قول الشاعر :

قد استوى بشر على العراق ... من غير سيف ودم مهراق

واستوى الرجل ، أى انتهى شبابه . واستوى ، أى انتسق واعتدل . وحكى عن أبى عبيدة أن معنى ﴿ **استوى** ﴾ هنا : علا . ومنه قول الشاعر :

فأورد بهم ماء ثقيفا بقفرة ... وقد حلق النجم اليمانى فاستوى

أى علا وارتفع . ﴿ **والعرش** ﴾ قال الجوهرى : هو سرير الملك . ويطلق العرش على معان أخر ، منها : عرش البيت : سقفه، وعرش البئر : طيها بالخشب . وعرش السماك : أربعة كواكب صغار . ويطلق على : المُلْك والسلطان والعز . ومنه قول زهير :

تداركتما عبسا وقد ثُلَّ عرشها ... وذبيان إذ ذلت بأقدامها النعل (١)

وقول الآخر :

إن يقتلوك فقد ثللت عروشهم ... بعتيبة بن الحارث (٢) بن شهاب

وقول الآخر :

رأوا عرشى تثلم جانباه ... فلما أن تثلم أفردونى

وقد ثبت فى الأحاديث الصحيحة صفة عرش الرحمن وإحاطته بالسموات والأرض وما بينهما وما عليهما ، وهو المراد هنا .

قوله : ﴿ **يغشى الليل النهار** ﴾ أى يجعل الليل كالغشاء للنهار فيغطى بظلمته ضياءه . وقرأ عاصم وحمزة والكسائى: « يغشى » بالتشديد . وقرأ الباقون بالتخفيف ، وهما لغتان . يقال : أغشى يغشى ، وغشى يغشى ، والتغشية فى الأصل : إلباس الشيء الشيء . ولم

---

(١) اللسان: ١٤/ ٤١٤ وفيه تداركتما الأحلاف بدلاً من (عبساً) . وثل عرشه :هدم ما هو عليه من قوام أمره، وقيل : وهى أمره وذهب عزه.

(٢) فى المطبوعة : « الحرث » ، وقد أثبتناه من المخطوطة بألف المد .

يذكر فى هذه الآية يغشى الليل بالنهار اكتفاء بأحد الأمرين عن الآخر كقوله تعالى : ﴿ سرابيل تقيكم الحر﴾ (١) . وقرأ حميد بن قيس « يغشى الليل النهار » على إسناد الفعل إلى الليل ، ومحل هذه الجملة النصب على الحال . والتقدير : استوى على العرش مُغْشياً الليل والنهار . وهكذا قوله: ﴿ **يطلبه حثيثاً** ﴾ حال من الليل ، أى حال كون الليل طالباً للنهار طلباً حثيثاً لا يفتر عنه بحال . وحثيثاً صفة مصدر محذوف،أى يطلبه طلباً حثيثاً،أو حال من فاعل يطلب . والحث : الاستعجال والسرعة . يقال : ولى حثيثاً ، أى مسرعاً .

قوله : ﴿ **والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره** ﴾ قال الأخفش : معطوف على السموات . وقرأ ابن عامر برفعها كلها على الابتداء والخبر ، والمعنى على الأول : وخلق الشمس والقمر والنجوم حال كونها مسخرات ، وعلى الثانى الإخبار عن هذه بالتسخير .

قوله : ﴿ **ألا له الخلق والأمر** ﴾ : إخبار منه سبحانه لعباده بأنهما له ، والخلق : المخلوق . والأمر : كلامه ، وهو « كن » فى قوله : ﴿ إنما قولنا لشىء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون ﴾ [النحل : ٤٠] (٢) أو المراد بالأمر ما يأمر به على التفصيل ، أو التصرف فى مخلوقاته . ولما ذكر سبحانه فى هذه الآية خلق السموات والأرض فى ذلك الأمد اليسير ، ثم ذكر استواءه على عرشه وتسخير الشمس والقمر والنجوم ، وأن له الخلق والأمر ، قال : ﴿ **تبارك الله رب العالمين** ﴾ أى كثرت بركته واتسعت . ومنه : بورك الشىء ، وبورك فيه . كذا قال ابن عرفة . وقال الأزهرى فى ﴿ **تبارك** ﴾ معناه : تعالى وتعاظم . وقد تقدم تفسير ﴿ **رب العالمين** ﴾ فى الفاتحة مستكملاً .

وقد أخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم ، وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة ...** ﴾ الآية ، قال : ينادى الرجل أخاه فيقول : يا أخى أغثنى ، فإنى قد احترقت، فأفض علىَّ من الماء . فيقال : أجبه ؟ فيقول : ﴿ **إن الله حرمهما على الكافرين** ﴾ (٣) . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى قوله : ﴿ **أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله** ﴾ قال : من الطعام . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن زيد فى الآية قال : يستسقونهم ويستطعمونهم . وفى قوله : ﴿ **إن الله حرمهما على الكافرين** ﴾ قال : طعام الجنة وشرابها .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى الأسماء والصفات عن ابن عباس فى قوله: ﴿ **فاليوم ننساهم كما نسوا لقاء يومهم هذا** ﴾ يقول: نتركهم فى النار كما تركوا لقاء يومهم هذا. وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله: ﴿ **فاليوم ننساهم** ﴾ قال: نؤخرهم.

---

(١) النحل : ٨١ ، وقوله تعالى ﴿ **بيدك الخير** ﴾ [آل عمران : ٢٦] .
(٢) فى المخطوطة : « إنما أمرنا لشىء » .
(٣) ابن أبى شيبة (١٦٦٢٢) وابن جرير ٨/ ١٤٤ .

وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله : ﴿ **هل ينظرون إلا تأويله** ﴾ قال :عاقبته . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد ، قال : ﴿ **يوم يأتى تأويله** ﴾ : جزاؤه . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس : ﴿ **يوم يأتى تأويله** ﴾ قال: يوم القيامة . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس ﴿ **ما كانوا يفترون** ﴾ قال : ما كانوا يكذبون فى الدنيا .

وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله: ﴿ **خلق السموات والأرض فى ستة أيام** ﴾ قال: كل يوم مقداره ألف سنة. وأخرج ابن مردويه عن أم سلمة، قالت(١) فى قوله: ﴿ **استوى على العرش** ﴾ الكيف غير معقول، والاستواء غير مجهول، والإقرار به إيمان ، والجحود كفر. وأخرج اللالكائى عن مالك أن رجلاً سأله: كيف استوى على العرش ؟ فقال : الكيف غير معقول، والاستواء منه غير مجهول، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة . وأخرج ابن أبى الدنيا فى كتاب الدعاء، والخطيب فى تاريخه عن الحسن بن على ، قال : أنا ضامن لمن قرأ هذه العشرين آية فى كل ليلة أن يعصمه الله من كل سلطان ظالم، ومن كل شيطان مريد ، ومن كل سبع ضارى، ومن كل لص عادى: آية الكرسى، وثلاث آيات من الأعراف: ﴿ إن ربكم الله الذى خلق السموات والأرض ﴾ [الأعراف: ٥٤] وعشراً من أول سورة الصافات ، وثلاث آيات من الرحمن أولها : ﴿ يا معشر الجن والإنس . . ﴾ [الرحمن : ٣٣] وخاتمة الحشر . وأخرج أبو الشيخ عن (٢) عبيد بن أبى مرزوق ، قال : من قرأ عند نومه : ﴿ **إن ربكم الله الذى خلق السموات والأرض...** ﴾ الآية ، بسط عليه ملك جناحه حتى يصبح ، وعوفى من السَّرَق . وأخرج أبو الشيخ عن محمد بن قيس صاحب عمر بن عبد العزيز ، قال : مرض رجل من أهل المدينة ، فجاءه زمرة من أصحابه يعودونه ، فقرأ رجل منهم : ﴿ **إن ربكم الله الذى خلق السموات والأرض** ﴾ الآية كلها ، وقد أصمت الرجل ، فتحرك ، ثم استوى جالساً ، ثم سجد يومه وليلته حتى كان من الغد من الساعة التى سجد فيها ، قال له أهله : الحمد لله الذى عافاك. قال : بعث إلى نفسى ملك يتوفاها ، فلما قرأ صاحبكم الآية التى قرأ ، سجد الملك ، وسجدت بسجوده . فهذا حين رفع رأسه . ثم مال فقضى .

وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى قوله: ﴿ **يغشى الليل النهار** ﴾، قال : يغشى الليل النهار فيذهب بضوئه ويطلبه سريعا حتى يدركه . وأخرج ابن أبى حاتم عن قتادة ، قال : يلبس الليل النهار . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **حثيثاً** ﴾ قال: سريعا . وأخرج ابن أبى حاتم عن سفيان بن عيينة فى قوله : ﴿ **ألا له الخلق والأمر** ﴾ ، قال : الخلق : ما دون العرش ، والأمر : ما فوق ذلك. وأخرج ابن أبى حاتم والبيهقى عنه ، قال : الخلق : هو الخلق ، والأمر : هو الكلام .

(١) فى المخطوطة : « قال » والصواب ما أثبتناه ليستقيم المعنى .

(٢) فى المطبوعة : « بن » وهو تصحيف ، والصواب ما أثبتناه من المخطوطة .

﴿ ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ (٥٥) وَلا تُفْسِدُوا فِي الأَرْضِ بَعْدَ إِصْلاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ (٥٦) وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّىٰ إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا ثِقَالاً سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (٥٧) وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبُثَ لا يَخْرُجُ إِلاَّ نَكِدًا كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ (٥٨) ﴾.

أمرهم الله سبحانه بالدعاء ، وقيد ذلك بكون الداعى متضرعاً بدعائه مخفياً له. وانتصاب **﴿ تضرعاً وخفية ﴾** على الحال ،أى متضرعين بالدعاء ، مخفين له ، أو صفة مصدر محذوف ، أى ادعوه دعاء تضرع ودعاء خفية، والتضرع من الضراعة ، وهى الذلة والخشوع والاستكانة . والخفية : الإسرار به ، فإن ذلك أقطع لعرق الرياء، وأحسم لباب ما يخالف الإخلاص (١) . ثم علل ذلك بقوله : **﴿ إنه لا يحب المعتدين ﴾** أى المجاوزين لما أمروا به فى الدعاء وفى كل شىء . فمن جاوز ما أمره الله به فى شىء من الأشياء فقد اعتدى ، والله لا يحب المعتدين . وتدخل المجاوزة فى الدعاء فى هذا العموم دخولاً أوليا . ومن الاعتداء فى الدعاء أن يسأل الداعى ما ليس له كالخلود فى الدنيا ، أو إدراك ما هو محال فى نفسه ، أو يطلب الوصول إلى منازل الأنبياء فى الآخرة ، أو يرفع صوته بالدعاء صارخا به .

قوله : **﴿ ولا تفسدوا فى الأرض بعد إصلاحها ﴾** نهاهم الله سبحانه عن الفساد فى الأرض بوجه من الوجوه قليلاً كان أو كثيراً ، ومنه : قتل الناس ، وتخريب منازلهم وقطع أشجارهم ، وتغوير أنهارهم . ومن الفساد فى الأرض : الكفر بالله والوقوع فى معاصيه . ومعنى **﴿ بعد إصلاحها ﴾** : بعد أن أصلحها الله بإرسال الرسل ، وإنزال الكتب ، وتقرير الشرائع .

قوله: **﴿ وادعوه خوفا وطمعاً ﴾** إعرابهما يحتمل الوجهين المتقدمين فى **﴿ تضرعا وخفية ﴾**. وفيه أنه يشرع للداعى أن يكون عند دعائه خائفا وجلاً طامعا فى إجابة الله لدعائه . فإنه إذا كان عند الدعاء جامعا بين الخوف والرجاء(٢)، ظفر بمطلوبه . والخوف : الانزعاج من المضارّ التى لا يؤمن من وقوعها . والطمع : توقع حصول الأمور المحبوبة.

قوله : **﴿ إن رحمة الله قريب من المحسنين ﴾** ، هذا إخبار من الله سبحانه بأن رحمته قريبة من عباده المحسنين بأى نوع من الأنواع كان إحسانهم . وفى هذا ترغيب للعباد إلى الخير

---

(١) قال أحمد :« وحسبُك فى تعيين الإسرار فى الدعاء اقترانه بالتضرع فى الآية . فالإخلال به كالإخلال بالضراعة إلى الله فى الدعاء ، وإن دعاءً لا تضرع فيه ولا خشوع لقليل الجدوى ، فكذلك دعاء لا خفية ولا وقار يصحبه » .

(٢) راجع :حقيقة الخوف والرجاء فى كتابنا : « التصوف الإسلامى منهجا وسلوكا » ط : المكتبات الأزهرية ــ القاهرة .

وتنشيط لهم . فإن قرب هذه الرحمة التى يكون بها الفوز بكل مطلب مقصود لكل عبد من عباد الله .

وقد اختلف أئمة اللغة والإعراب فى وجه تذكير خبر رحمة الله ، حيث قال : ﴿ **قريب** ﴾ ولم يقل : قريبة ، فقال الزجاج: إن الرحمة مؤولة بالرحم لكونها بمعنى : العفو والغفران . ورجح هذا التأويل النحاس . وقال النضر بن شميل: الرحمة مصدر بمعنى: التَرَحم. وحق المصدر التذكير. وقال الأخفش سعيد: أراد بالرحمة هنا: المطر، وتذكير بعض المؤنث جائز. وأنشد :

فلا مزنة ودقت ودقها ولا أرض أبقل أبقالها (١)

وقال أبو عبيدة : تذكير قريب على تذكير المكان ، أى مكان قريب . قال على بن سليمان الأخفش : وهذا خطأ ، ولو كان كما قال ، لكان قريب منصوبا كما تقول : إن زيدا قريبا منك . وقال الفراء : إن القريب إذا كان بمعنى المسافة فيذكر ويؤنث ، وإن كان بمعنى النسب فيؤنث بلا اختلاف بينهم . وروى عن الفراء أنه قال : يقال فى النسب : قريبة فلان، وفى غير النسب يجوز التذكير والتأنيث ، فيقال : دارك عنا قريب ، وفلانة منا قريب . قال الله تعالى : ﴿ وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا ﴾ [الأحزاب : ٦٣] ومنه قول امرئ القيس :

لك الويل أن أمسى ولا أم هاشم قريب ولا البسباسة ابنة يشكر (٢)

وروى عن الزجاج أنه خطأ الفراء فيما قاله ، وقال : إن سبيل المذكر والمؤنث أن يجريا على أفعالهما . وقيل: إنه لما كان تأنيث الرحمة غير حقيقى ، جاز فى خبرها التذكير ، ذكر معناه الجوهرى .

قوله : ﴿ **وهو الذى يرسل الرياح بشرا بين يدى رحمته** ﴾ عطف على قوله : ﴿ **يغشى الليل النهار** ﴾ يتضمن ذكر نعمة من النعم التى أنعم بها على عباده مع ما فى ذلك من الدلالة على وحدانيته وثبوت إلهيته . ورياح : جمع ريح . وأصل ريح : روح . وقرأ أهل الحرمين وأبو عمرو : « نشرا » بضم النون والشين ، جمع ناشر على معنى النسب . أى ذات نشر . وقرأ الحسن وقتادة ، وابن عامر : « نُشْرا » بضم النون ، وإسكان الشين من نُشْر . وقرأ الأعمش ، وحمزة ، والكسائى : « نشرا » بفتح النون وإسكان الشين على المصدر ، ويجوز أن يكون مصدرا فى موضع الحال . ومعنى هذه القراءات يرجع إلى النشر الذى هو خلاف الطى ، فكأن الريح مع سكونها كانت مطوية ،ثم ترسل من طيها ، فتصير كالمنفتحة. وقال أبو عبيدة : معناه : متفرقة فى وجوهها على معنى ننشرها هاهنا . وقرأ عاصم ﴿ **بشرا** ﴾ بالباء الموحدة،

(١) البيت من شعر عامر بن جوين الطائى فى سيبويه ١/ ٣٤٠ ، ومعانى القرآن ١/ ١٢٧ والخزانة ١/ ٢١ ـ ٢٦ وشرح شواهد المغنى ٣١٩ والكامل ١/ ٤٠٦ ، ٢/ ٦٨ .

(٢) البيت فى ديوانه ص ٩١ . له الويل : له الشقاء والحزن الطويل يعنى : نفسه . وأم هاشم : كنية ابنة غفرر ، والبسباسة ابنة يشكر: امرأة أخرى من صواحباته .

وإسكان الشين جمع بشير ، أى الرياح تبشر بالمطر . ومثله قوله تعالى : ﴿ ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات ﴾ (١) . [الروم : ٤٦] .

قوله : ﴿ **بين يدى رحمته** ﴾ أراد بالرحمة هنا : المطر ، أى قدام رحمته ، والمعنى : أنه سبحانه يرسل الرياح ناشرات أو مبشرات بين يدى المطر .

قوله : ﴿ **حتى إذا أقلت سحاباً ثقالاً** ﴾ أقل فلان الشىء : حمله ورفعه . والسحاب يذكر ويؤنث . والمعنى : حتى إذا حملت الرياح سحابا ثقالاً بالماء الذى صارت تحمله ﴿ **سقناه** ﴾ أى السحاب ﴿ **لبلد ميت** ﴾ أى مجدب ليس فيه نبات. يقال : سقته لبلد كذا ، وإلى بلد كذا . وقيل : اللام هنا لام العلة ، أى لأجل بلد ميت. والبلد : هو الموضع العامر من الأرض . ﴿ **فأنزلنا به الماء** ﴾ أى بالبلد الذى سقناه لأجله ، أو بالسحاب أى أنزلنا بالسحاب الماء الذى تحمله ، أو بالريح أى فأنزلنا بالريح المرسلة بين يدى المطر الماء . وقيل : إن « الباء » هنا بمعنى : « من » أى فأنزلنا منه الماء . ﴿ **فأخرجنا به** ﴾ أى بالماء ﴿ **من كل الثمرات** ﴾ أى من جميع أنواعها.

قوله : ﴿ **كذلك نخرج الموتى** ﴾ أى مثل ذلك الإخراج ، وهو إخراج الثمرات نخرج الموتى من القبور يوم حشرهم. ﴿ **لعلكم تذكرون** ﴾ أى تتذكرون ، فتعلمون بعظيم قدرة الله وبديع صنعته ، وأنه قادر على بعثكم كما قدر على إخراج الثمرات التى تشاهدونها .

قوله : ﴿ **والبلد الطيب يخرج نباته بإذن ربه** ﴾ أى التربة الطيبة يخرج نباتها بإذن الله وتيسيره إخراجا حسنا تاما وافيا ﴿ **والذى خبث لا يخرج إلا نكدا** ﴾ أى والتربة الخبيثة لا يخرج نباتها إلا نكدا أى لا خير فيه (٢) . وقرأ طلحة بن مصرِّف : «نكْدا » بسكون الكاف . وقرأ ابن القعقاع : « نكَدا » بفتح الكاف أى ذا نكد. وقرأ الباقون : ﴿ **نَكِدا** ﴾ بفتح النون وكسر الكاف . وقرئ : « يخرج » أى يخرجه البلَد . قيل : ومعنى الآية التشبيه ، شبه تعالى السريع الفهم : بالبلد الطيب . والبليد : بالبلد الخبيث ، ذكره النحاس . وقيل : هذا مثل للقلوب،فشبه القلب القابل للوعظ بالبلد الطيب،والنائى عنه بالبلد الخبيث ، قاله الحسن . وقيل : هو مثل لقلب المؤمن والمنافق . قاله قتادة . وقيل : هو مثل للطيب والخبيث من بنى آدم . قاله مجاهد. ﴿ **كذلك نصرف الآيات** ﴾ ، أى : مثل ذلك التصريف ﴿ **لقوم يشكرون** ﴾ الله ، ويعترفون بنعمته .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن عباس﴿ **ادعوا ربكم تضرعا وخفية** ﴾

---

(١) فى المخطوطة : « وهو الذى يرسل الرياح مبشرات » .

(٢) كما قال الشاعر :

لا تنجز الوعد إن وعدت وإن أعطيت أعطيت تافها نكدا

قال : السر ﴿ **إنه لا يحب المعتدين** ﴾ فى الدعاء ولا فى غيره . وأخرج أبو الشيخ عن قتادة ، قال : التضرع : علانية . والخفية : سر. وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير فى قوله : ﴿ **ادعوا ربكم تضرعا وخفية** ﴾ يعنى : مستكينا . وخفية يعنى : فى خفض وسكون فى حاجاتكم من أمر الدنيا والآخرة . ﴿ **إنه لا يحب المعتدين** ﴾ يقول : لا تدعوا على المؤمن والمؤمنة بالشر : اللهم اخزه والعنه . . . ونحو ذلك، فإن ذلك عدوان . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن أبى مِجْلَز فى قوله : ﴿ **إنه لا يحب المعتدين** ﴾ قال : لا تسألوا منازل الأنبياء . وأخرج ابن المبارك وابن جرير وأبو الشيخ عن الحسن ، قال : لقد كان المسلمون يجتهدون فى الدعاء وما يسمع لهم صوت، إن كان إلا همسا بينهم وبين ربهم . وذلك أن الله يقول : ﴿ **ادعوا ربكم تضرعا وخفية** ﴾ وذلك أن الله ذكر عبدا صالحاً فرضى قوله فقال : ﴿ إذ نادى ربه نداء خفياً ﴾ (١) [مريم : ٣] .

وأخرج ابن أبى حاتم عن أبى صالح (٢) فى قوله : ﴿ **ولا تفسدوا فى الأرض بعد إصلاحها** ﴾ ، قال : بعد ما أصلحها الأنبياء وأصحابهم . وأخرج أبو الشيخ عن أبى سنان فى الآية قال : أحللت حلالى ، وحرمت حرامى، وحددت حدودى ، فلا تفسدوها . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله: ﴿ **ادعوه خوفاً وطمعاً** ﴾ قال : خوفا منه ، وطمعا لما عنده . ﴿ **إن رحمة الله قريب من المحسنين** ﴾ يعنى : المؤمنين . ومن لم يؤمن بالله فهو من المفسدين .

وأخرج ابن جرير (٣) وابن أبى حاتم ، وأبو الشيخ عن السدى فى قوله : ﴿ **وهو الذى يرسل الرياح** ﴾ قال : إن الله يرسل الريح فيأتى بالسحاب من بين الخافقين ، طرف السماء والأرض من حيث يلتقيان ، فيخرجه من ثَم ، ثم ينشره فيبسطه فى السماء كيف يشاء ، ثم يفتح أبواب السماء ، فيسيل الماء على السحاب ، ثم يمطر السحاب بعد ذلك (٤) . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **بشراً بين يدى رحمته** ﴾ قال : يستبشر بها الناس . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن السدى فى قوله : ﴿ **بين يدى رحمته** ﴾ قال : هو المطر . وفى قوله : ﴿ **كذلك نخرج الموتى** ﴾ قال : كذلك تخرجون ، وكذلك النشور كما يخرج الزرع بالماء . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله : ﴿ **كذلك نخرج الموتى** ﴾ قال : إذا أراد الله أن يخرج الموتى،أمطر السماء حتى يشقق عنهم الأرض ، ثم يرسل الأرواح فيهوى كل روح إلى جسده ، فكذلك يحيى الله الموتى بالمطر . كإحيائه الأرض (٥) .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله: ﴿ **والبلد الطيب** ...﴾

---

(١) ابن جرير ٨/ ١٤٧ وفيه زيادة .

(٢) فى المطبوعة : « ابن صالح » ، والصواب ما أثبتناه من المخطوطة ، وانظر: الدر المنثور ٣/ ٩٣ .

(٣) فى المطبوعة : « ابن جريج » ، والصواب ما أثبتناه .

(٤ ، ٥) ابن جرير ٨/ ١٤٩ .

الآية ، قال : هو مثل ضربه الله للمؤمن ، يقول : هو طيب وعمله طيب ، كما أن البلد الطيب ثمرها طيب . ﴿ **والذى خبث** ﴾ ضرب مثلاً للكافر ، كالبلد السبخة المالحة التى لا تخرج منها البركة . فالكافر هو الخبيث ، وعمله خبيث وقد روى نحو هذا عن جماعة من التابعين .

﴿ **لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (٥٩) قَالَ الْمَلَأُ مِن قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (٦٠) قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَٰكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ (٦١) أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٦٢) أَوَعَجِبْتُمْ أَن جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (٦٣) فَكَذَّبُوهُ فَأَنجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ (٦٤)** ﴾ .

لما بين سبحانه كمال قدرته وبديع صنعته فى الآيات السابقة ، ذكر هنا أقاصيص الأمم وما فيها من تحذير الكفار ووعيدهم لتنبيه هذه الأمة على الصواب ، وأن لا يقتدوا بمن خالف الحق من الأمم السالفة . واللام جواب قسم محذوف . وهو أول الرسل إلى أهل الأرض بعد آدم . وقد تقدم ذكر نوح فى آل عمران، فأغنى عن الإعادة هنا (١). وما قيل من أن إدريس قبل نوح ، فقال ابن العربى : إنه وهم . قال المازرى : فإن صح ما ذكره المؤرخون ، كان محمولاً على أن إدريس كان نبياً غير مرسل . وجملة : ﴿ **فقال ياقوم اعبدوا الله** ﴾ استئنافية جواب سؤال مقدر .

قوله: ﴿ **ما لكم من إله غيره** ﴾ هذه الجملة فى حكم العلة لقوله: ﴿ **اعبدوا** ﴾ أى اعبدوه ؛ لأنه لم يكن لكم إله غيره حتى يستحق منكم أن يكون معبوداً . قرأ نافع وأبو عمرو وعاصم وحمزة وابن كثير وابن عامر برفع ﴿ **غيره** ﴾ على أنه نعت لإله على الموضع . وقرأ الكسائى : بالخفض فى جميع القرآن على أنه نعت على اللفظ . وأجاز الفراء والكسائى النصب على الاستثناء . يعنى : مالكم من إله إلا إياه . وقال أبو عمرو : ما أعرف الجر ولا النصب . ويرده أن بعض بنى أسد ينصبون « غير » فى جميع الأحوال . ومنه قول الشاعر :

لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت حمامة فى غصون (٢) ذات أوْقال (٣)

وجملة : ﴿ **إنى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم** ﴾ متضمنة لتعليل الأمر بالعبادة أى إن

---

(١) راجع : تفسير قوله تعالى : ﴿ **إن الله اصطفى آدم ونوحا** ﴾ الآية : ٣٣ من سورة آل عمران .
(٢) فى المخطوطة : « سحوق » بدلاً من « غصون » .
(٣) البيت لأبى قيس بن الأسلت ، والسحوق : ما طال من الدوم ، وفى الخزانة . فى غصون وأوقاله : ثماره .

لم تعبدوه ، فإنى أخاف عليكم عذاب يوم القيامة ، أو عذاب يوم الطوفان .

قوله : ﴿ **قال الملأ من قومه** ﴾ جملة استئنافية جواب سؤال مقدر . والملأ : أشراف القوم ، ورؤساؤهم . وقيل : هم الرجال . وقد تقدم بيانه فى البقرة . والضلال : العدول عن طريق الحق، والذهاب عنه، أى إنا لنراك فى دعائك إلى عبادة الله وحده فى ضلال عن طريق الحق .

وجملة : ﴿ **قال يا قوم** ﴾ استئنافية أيضا جواب سؤال مقدر . ﴿ **ليس بى ضلالة** ﴾ كما تزعمون ، ﴿ **ولكنى رسول من رب العالمين** ﴾ أرسلنى إليكم لسوق الخير إليكم ، ودفع الشر عنكم ، نفى عن نفسه الضلالة، وأثبت لها ما هو أعلى منصبا وأشرف رفعة ، وهو أنه رسول الله إليهم .

وجملة : ﴿ **أبلغكم رسالات ربى** ﴾ فى محل رفع ، على أنها صفة لرسول ، أو هى مستأنفة مبينة لحال الرسول . والرسالات : ما أرسله الله به إليهم مما أوحاه إليه . ﴿ **وأنصح لكم** ﴾ عطف على ﴿ **أبلغكم** ﴾ يقال : نصحته ، ونصحت له . وفى زيادة اللام دلالة على المبالغة فى إمحاض النصح . قال الأصمعى : الناصح : الخالص من الغل . وكل شىء خلص فقد نصح . فمعنى أنصح هنا : أخلص النية لكم عن شوائب الفساد ، والاسم: النصيحة [(١)]. وجملة : ﴿ **وأعلم من الله ما لا تعلمون** ﴾ معطوفة على الجملة التى قبلها ، مقررة لرسالاته ، ومبينة لمزيد علمه . وأنه يختص بعلم الأشياء التى لا يعلمونها بإخبار الله له بذلك .

قوله : ﴿ **أوعجبتم** ﴾ فتحت الواو لكونها العاطفة ، ودخلت عليها همزة الاستفهام للإنكار عليهم . والمعطوف عليه مقدر ، كأنه قيل : أستبعدتم ، وعجبتم . أو أكذبتم ، وعجبتم . أو أنكرتم ، وعجبتم ﴿ **أن جاءكم ذكر من ربكم** ﴾ أى وحى، وموعظة ﴿ **على رجل منكم** ﴾ أى على لسان رجل منكم تعرفونه . ولم يكن ذلك على لسان من لا تعرفونه ، أو لا تعرفون لغته . وقيل : « على » بمعنى : « مع » ، أى مع رجل منكم ، لأجل ينذركم به . ﴿ **ولتتقوا** ﴾ ما يخالفه ﴿ **ولعلكم ترحمون** ﴾ بسبب ما يفيده الإنذار لكم ، والتقوى منكم، من التعرض لرحمة الله سبحانه لكم ، ورضوانه عنكم . ﴿ **فكذبوه** ﴾ أى فبعد ذلك كذبوه ، ولم يعملوا بما جاء به من الإنذار ﴿ **فأنجيناه والذين معه** ﴾ من المؤمنين به ، المستقرين معه ﴿ **فى الفلك وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا** ﴾ واستمروا على ذلك ، ولم يرجعوا إلى التوبة . وجملة ﴿ **إنهم كانوا قوما عمين** ﴾ علة لقوله : ﴿ **وأغرقنا** ﴾ أى أغرقنا المكذبين ، لكونهم عمى القلوب ، لا تنجع فيهم الموعظة ، ولا يفيدهم التذكير .

---

(١) ورجل ناصح الجيب ، أى نقى القلب . قال الأصمعى : الناصح : الخالص من العمل وغيره مثل الناصع . وكل شىء خلص فقد نصح ، وانتصح فلان : أقبل على النصيحة . والناصح : الخياط ، والنِّصاح : السلك يخاط به ، والنِّصاحات أيضاً : الجلود .

وقد أخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه وابن عساكر عن أنس ؛ أن النبى ﷺ قال : « أول نبى أرسل نوح »[1] . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ وأبونعيم وابن عساكر عن يزيد الرقاشى قال : إنما سمى نوح ــ عليه السلام ــ نوحا لطول ما ناح على نفسه . وأخرج ابن المنذر عن عكرمة نحوه . وأخرج ابن أبى حاتم والحاكم وصححه عن ابن عباس قال: كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق .

وأخرج ابن أبى حاتم عن أبى مالك قال: الملأ يعنى: الأشراف من قومه. وأخرج أبو الشيخ عن السدى ﴿ **أن جاءكم ذكر من ربكم** ﴾ يقول : بيان من ربكم . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله: ﴿ **إنهم كانوا قوما عمين** ﴾ قال: كفاراً. وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد: ﴿ **إنهم كانوا قوما عمين** ﴾ قال: عن الحق .

﴿ **وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ (٦٥) قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ (٦٦) قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَٰكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ (٦٧) أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ (٦٨) أَوَعَجِبْتُمْ أَن جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِن بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصْطَةً فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٦٩) قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِن كُنتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٧٠) قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ رِجْسٌ وَغَضَبٌ أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا أَنتُمْ وَآبَاؤُكُم مَّا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِن سُلْطَانٍ فَانتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُم مِّنَ الْمُنتَظِرِينَ (٧١) فَأَنجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ (٧٢)** ﴾ .

قوله: ﴿ **وإلى عاد أخاهم هودا** ﴾، أى وأرسلنا إلى قوم عاد أخاهم أى واحدا من قبيلتهم، أو صاحبهم، أو سماه أخاً لكونه ابن آدم مثلهم . وعاد هو من ولد سام بن نوح . قيل : هو عاد بن عوص بن إرم بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح . وهود : هو ابن عبد الله بن رباح بن الخلود[2] بن عوص بن إرم بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح . و﴿ **هودا** ﴾

(١) ذكر ابن كثير فى : البداية والنهاية ١/ ٩٢ أن أول بنى آدم أعطى النبوة بعد آدم وشيث ــ عليهما السلام ــ إدريس . كما يذكر فى نفس الجزء (٩٣) : « وقد زعم بعضهم أن إدريس ــ عليه السلام ــ لم يكن قبل نوح ، بل فى زمان بنى إسرائيل » ، و فى (٩٤) يقول فى ترجمته : « نوح ــ عليه السلام ــ كان أول رسول بعث إلى أهل الأرض كما يقول له أهل الموقف يوم القيامة » .

(٢) قال ابن كثير فى البداية والنهاية ١/ ١١٣ : « ويقال : الجارود بن عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح عليه السلام » .

عطف بيان . ﴿ **قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من إله غيره** ﴾ قد تقدم تفسير هذا قريبا . والاستفهام في ﴿ **أفلا تتقون** ﴾ للإنكار ، وقد تقدم أيضاً تفسير الملأ . والسفاهة : الخفة والحمق. وقد تقدم بيان ذلك في البقرة [(١)] . نسبوه إلى الخفة والطيش ، ولم يكتفوا بذلك حتى قالوا : ﴿ **وإنا لنظنك من الكاذبين** ﴾ مؤكدين لظنهم كذبه فيما ادعاه من الرسالة ، ثم أجاب عليهم بنفي السفاهة عنه. واستدرك من ذلك بأنه رسول رب العالمين ، وقد تقدم بيان معنى هذا قريبا ، وكذلك سبق تفسير ﴿ **أبلغكم رسالات ربي** ﴾ وتقدم معنى الناصح . والأمين : المعروف بالأمانة . وسبق أيضا تفسير ﴿ **أوعجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم** ﴾ في قصة نوح التي قبل هذه القصة .

قوله : ﴿ **واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح** ﴾ أذكرهم نعمة من نعم الله عليهم ، وهي أنه جعلهم خلفاء من بعد قوم نوح أي جعلهم سكان الأرض التي كانوا فيها أو جعلهم ملوكاً . و « إذ » منصوب بـ ﴿ **اذكر** ﴾ وجعل الذكر للوقت . والمراد : ما كان فيه من الاستخلاف على الأرض لقصد المبالغة ؛ لأن الشيء إذا كان وقته مستحقاً للذكر فهو مستحق له بالأولى ﴿ **وزادكم في الخلق بسطة** ﴾ أي طولاً في الخلق ، وعظم جسم ، زيادة على ما كان عليه آباؤهم في الأبدان ، وقد ورد عن السلف حكايات عن عظم أجرام قوم عاد.

قوله : ﴿ **فاذكروا آلاء الله** ﴾ ، الآلاء جمع إِلَى [(٢)] ، ومن جملتها نعمة الاستخلاف في الأرض ، والبسطة في الخلق وغير ذلك مما أنعم به عليهم ، وكرر التذكير لزيادة التقرير ، والآلاء : النعم . ﴿ **لعلكم تفلحون** ﴾ إن تذكرتم ذلك ، لأن الذكر للنعمة سبب باعث على شكرها ، ومن شكر فقد أفلح .

قوله : ﴿ **قالوا أجئتنا لنعبد الله وحده** ﴾ هذا استنكار منهم لدعائه إلى عبادة الله وحده ، دون معبوداتهم التي جعلوها شركاء لله ، وإنما كان هذا مستنكرا عندهم ، لأنهم وجدوا آباءهم على خلاف ما دعاهم إليه . ﴿ **ونذر ما كان يعبد آباؤنا** ﴾ أي نترك الذي كانوا يعبدونه ، وهذا داخل في جملة ما استنكروه .

قوله : ﴿ **فأتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين** ﴾ هذا استعجال منهم للعذاب الذي كان هود يعدهم به ، لشدة تمردهم على الله ، ونكوصهم عن طريق الحق ، وبعدهم عن اتباع الصواب ، فأجابهم بقوله : ﴿ **قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب** ﴾ جعل ما هو متوقع كالواقع ، تنبيهاً على تحقق وقوعه ، كما ذكره أئمة المعاني والبيان . وقيل : معنى وقع : وجب . والرجس : العذاب . وقيل : هو هنا الرين على القلب بزيادة الكفر . ثم استنكر عليهم ما وقع منهم من المجادلة فقال: ﴿ **أتجادلونني في أسماء** ﴾ ، يعني أسماء الأصنام التي كانوا يعبدونها ، جعلها أسماء ، لأن مسمياتها لا حقيقة لها ، بل تسميتها بالآلهة باطلة ، فكأنها معدومة لم توجد ، بل الموجود أسماؤها فقط ﴿ **سميتموها أنتم وآباؤكم** ﴾ أي سميتم

---

(١) راجع : تفسير الآية ١٣ من سورة البقرة .

(٢) نحو : إِنى وإناء ، وضلع وأضلاع ، وعنب وأعناب ، ومِعًى وأمعاء .

بها معبوداتكم من جهة أنفسكم ، أنتم وآباؤكم ، ولا حقيقة لذلك . ﴿ **ما نزل الله بها من سلطان** ﴾ أى من حجة تحتجون بها على ما تدعونه لها من الدعاوى الباطلة ، ثم توعدهم بأشد وعيد ، فقال : ﴿ **فانتظروا إنى معكم من المنتظرين**﴾ أى فانتظروا ما طلبتموه من العذاب ، فإنى معكم من المنتظرين له ، وهو واقع بكم لا محالة ، ونازل عليكم بلا شك . ثم أخبر الله سبحانه أنه نجى هودا ومن معه من المؤمنين به،من العذاب النازل بمن كفر به،ولم تقبل رسالته، وأنه قطع دابر القوم المكذبين أى استأصلهم جميعا،وقد تقدم تحقيق معناه.وجملة:﴿ **وما كانوا مؤمنين** ﴾ معطوفة على ﴿**كذبوا** ﴾ أى استأصلنا هؤلاء القوم الجامعين بين التكذيب بآياتنا، وعدم الإيمان .

وقد أخرج ابن المنذر عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **وإلى عاد أخاهم هوداً** ﴾ قال : ليس بأخيهم فى الدين ، ولكنه أخوهم فى النسب ؛ لأنه منهم ، فلذلك جعل أخاهم . وأخرج ابن أبى حاتم عن الربيع بن خثيم قال : كانت عاد ما بين اليمن إلى الشام مثل الذر (١) . وأخرج ابن عساكر عن وهب قال : كان الرجل من عاد ستين ذراعا بذراعهم ، وكان هامة الرجل مثل القبة العظيمة ، وكان عين الرجل لتفرخ فيها السباع ، وكذلك مناخرهم . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة ، قال : ذكر لنا أنهم كانوا اثنى عشر ذراعاً طولاً . وأخرج الحكيم الترمذى فى نوادر الأصول عن ابن عباس ، قال : كان الرجل منهم ثمانين باعا ، وكانت البرة (٢) فيهم ككلية البقرة . والرمانة الواحدة يقعد فى قشرها عشرة نفر .

وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عنه : ﴿ **وزادكم فى الخلق بسطة** ﴾ قال : شدة . وأخرج عبد الله بن أحمد فى زوائد الزهد ، وابن أبى حاتم عن أبى هريرة ، قال : إن كان الرجل من قوم عاد ليتخذ المصراع (٣) من الحجارة ، لو اجتمع عليه خمسمائة من هذه الأمة لم يستطيعوا أن يُقِلُّوه ، وإن كان أحدهم ليدخل قدمه فى الأرض فتدخل فيها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **آلاء الله** ﴾ قال: نعم الله وفى قوله:﴿ **رجس** ﴾ قال : سخط . وأخرج ابن عساكر قال : لما أرسل الله الريح على عاد ، اعتزل هود ومن معه من المؤسنين فى حظيرة ، ما يصيبهم من الريح إلا ما تلين عليه الجلود ، وتلتذ به الأنفس . وإنها لتمر بالعادى ، فتحمله بين السماء والأرض ، وتدمغه بالحجارة .

وأخرج ابن جرير ، وابن أبى حاتم عن ابن زيد فى قوله : ﴿ **وقطعنا دابر الذين كذبوا** ﴾ قال : استأصلناهم. وأخرج البخارى فى تاريخه ، وابن جرير وابن عساكر عن على بن أبى

---

(١) قال ابن كثير فى البداية والنهاية ١/ ١١٣ : «كانوا عربا يسكنون الأحقاف : وهى جبال الرمل وكانت بين اليمن وعمان وحضرموت بأرض مطلة على البحر يقال لها : الشجر، واسم واديهم مغيث ، وكانوا كثيرا ما يسكنون الخيام ذوات الأعمدة الضخام كما قال تعالىٰ : ﴿ **إرم ذات العماد** ﴾ [الفجر : ٧] أى عاد إرم وهم عاد الأولى ، وأما عاد الثانية فمتأخرة » .

(٢) البُرَّةُ : الواحدة من القمح ، والبُر بالضم : القمح .

(٣) مصراع الباب : أحد جزأيه وهما مصراعان أحدهما إلى اليمين والآخر إلى اليسار .

طالب قال : قبر هود بحضرموت ، فى كثيب أحمر ، عند رأسه سدرة . وأخرج ابن عساكر عن عثمان بن أبى العاتكة ، قال قبلة مسجد دمشق ، قبر هود . وأخرج أبو الشيخ عن أبى هريرة قال: كان عمر هود أربعمائة سنة واثنتين وسبعين سنة .

﴿ وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُم بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ هَٰذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةً فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٧٣) وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِن بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِن سُهُولِهَا قُصُورًا وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ وَلَا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (٧٤) قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِن قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحًا مُّرْسَلٌ مِّن رَّبِّهِ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ (٧٥) قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنتُم بِهِ كَافِرُونَ (٧٦) فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يَا صَالِحُ ائْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِن كُنتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ (٧٧) فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ (٧٨) فَتَوَلَّىٰ عَنْهُمْ وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَٰكِن لَّا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ (٧٩) ﴾ .

قوله: ﴿ **وإلى ثمود أخاهم صالحاً** ﴾ معطوف على ما تقدم أى وأرسلنا إلى ثمود أخاهم، وثمود قبيلة سموا باسم أبيهم ، وهو ثمود بن عاد بن إرم بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح (١) . وصالح عطف بيان وهو صالح بن عبيد بن أسف بن ماشح بن عبيد بن حاذر بن ثمود ، وامتناع ثمود من الصرف ؛ لأنه جعل اسما للقبيلة . وقال أبو حاتم : لم ينصرف لأنه أعجمى. قال النحاس : وهو غلط لأنه من الثمد ، وهو الماء القليل. وقد قرأ القراء : « ألا إن ثمودا كفروا ربهم » [هود : ٦٨] على أنه اسم للحى ، وكانت مساكن ثمود الحجر ، بين الحجاز والشام إلى وادى القرى .

قوله : ﴿ **قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من إله غيره** ﴾ قد تقدم تفسيره فى قصة نوح. ﴿ **قد جاءتكم بينة من ربكم** ﴾ أى معجزة ظاهرة، وهى إخراج الناقة من الحجر الصلد . وجملة ﴿ **هذه ناقة الله لكم آية** ﴾ مشتملة على بيان البينة المذكورة، وانتصاب ﴿ **آية** ﴾ على الحال . والعامل فيها معنى الإشارة ، وفى إضافة الناقة إلى الله، تشريف لها وتكريم .

قوله : ﴿ **فذروها تأكل فى أرض الله** ﴾ أى دعوها تأكل فى أرض الله ، فهى ناقة الله .

---

(١) فى المخطوطة : « عا » قال ابن كثير فى البداية والنهاية ١/ ١٢٣ : « وهم قبيلة مشهورة يقال ثمود باسم جدهم: ثمود أخى جديس وهما ابنا عابر بن إرم بن سام بن نوح ـ عليه السلام ـ وكانوا عربا من العاربة يسكنون الحجر الذى كان بين الحجاز وتبوك » .

والأرض أرضه ، فلا تمنعوها مما ليس لكم ، ولا تملكونه . ﴿ **ولا تمسوها** ﴾ بشيء من السوء ، أى لا تتعرضوا لها بوجه من الوجوه التى تسوءها . قوله: ﴿ **فيأخذكم عذاب أليم** ﴾ هو جواب النهى أى إذا لم تتركوا مسها بشيء من السوء ، أخذكم عذاب أليم أى شديد الألم .

قوله : ﴿ **واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد عاد** ﴾ أى استخلفكم فى الأرض ، أو جعلكم ملوكاً فيها ، كما تقدم فى قصة هود . ﴿ **وبوأكم فى الأرض** ﴾ أى جعل لكم فيها مباءة . وهى المنزل الذى تسكنونه . ﴿ **تتخذون من سهولها قصورا** ﴾ أى تتخذون من سهولة الأرض قصورا ، أو هذه الجملة مبينة لجملة ﴿ **وبوأكم فى الأرض** ﴾ وسهول الأرض : ترابها ، يتخذون منه اللبن والآجر ، ونحو ذلك ، فيبنون به القصور . ﴿ **وتنحتون الجبال بيوتا** ﴾ أى تتخذون فى الجبال التى هى صخور ،بيوتا تسكنون فيها ، وقد كانوا لقوتهم ،وصلابة أبدانهم ، ينحتون الجبال ، فيتخذون فيها كهوفاً يسكنون فيها ، لأن الأبنية والسقوف كانت تفنى قبل فناء أعمارهم . وانتصاب ﴿ **بيوتا** ﴾ على أنها حال مقدرة ، أو على أنها مفعول ثان لـ ﴿ **تنحتون** ﴾ على تضمينه معنى ﴿ **تتخذون** ﴾ . قوله : ﴿ **فاذكروا آلاء الله** ﴾ تقدم تفسيره فى القصة التى قبل هذه .

قوله : ﴿ **ولا تعثوا فى الأرض مفسدين** ﴾ العثى والعثو لغتان ، وقد تقدم تحقيقه فى البقرة بما يغنى عن الإعادة (١) . ﴿ **قال الملأ الذين استكبروا من قومه** ﴾ أى قال الرؤساء المستكبرون من قوم صالح للمستضعفين ، الذين استضعفهم المستكبرون، و ﴿ **لمن آمن منهم** ﴾ بدل من الذين ﴿ **استضعفوا** ﴾ بإعادة حرف الجر ، بدل البعض من الكل ، لأن فى المستضعفين من ليس بمؤمن ، هذا على عود ضمير ﴿ **منهم** ﴾ إلى الذين استضعفوا . فإن عاد إلى قومه ، كان بدل كل من المستضعفين . ومقول القول ﴿ **أتعلمون أن صالحاً مرسل من ربه** ﴾ قالوا هذا على طريق الاستهزاء والسخرية .

قوله : ﴿ **قالوا إنا بما أرسل به مؤمنون** ﴾ أجابوهم بأنهم مؤمنون برسالته ، مع كون سؤال المستكبرين لهم، إنما هو عن العلم منهم : هل تعلمون برسالته ، أم لا ؟ مسارعة إلى إظهار ما لهم من الإيمان ، وتنبيها على أن كونه مرسلاً أمر واضح مكشوف،لا يحتاج إلى السؤال عنه . فأجابوا تمردا وعنادا بقولهم : ﴿ **إنا بالذى آمنتم به كافرون** ﴾ (٢) وهذه الجمل المعنوية ، يقال : مستأنفة ، لأنها جوابات عن سؤالات مقدرة كما سبق بيانه .

قوله : ﴿ **فعقروا الناقة** ﴾ العقر : الجرح . وقيل : قطع عضو يؤثر فى تلف النفس . يقال : عقرت الفرس ، إذا ضربت قوائمه بالسيف . وقيل : أصل العقر كسر عرقوب البعير ،

---

(١) راجع تفسير الآية رقم ٦٠ من سورة البقرة .

(٢) قال أحمد بن المنير السكندرى : « ولو طابقوا بين الكلامين لكانت تقتضى المطابقة أن يقولوا : « إنا بما أرسل به كافرون » ، ولكن أبوا ذلك حذرا مما فى ظاهره من إثباتهم لرسالته وهم يجحدونها . وقد يصدر مثل ذلك على سبيل التهكم كما قال فرعون : ﴿ **إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون** ﴾ فأثبت إرساله تهكما » .

ثم قيل للنحر : عقر ؛ لأن العقر سبب النحر فى الغالب ، وأسند العقر إلى الجميع ، مع كون العاقر واحدا منهم ، لأنهم راضون بذلك ، موافقون عليه . وقد اختلف فى عاقر الناقة ، ما كان اسمه ؟ فقيل : قدار بن سالف . وقيل غير ذلك : ﴿ **وعتوا عن أمر ربهم** ﴾ أى استكبروا . يقال : عتا يعتو عتوا : استكبر، وتعتى فلان : إذا لم يطع . والليل العاتى : الشديد الظلمة . ﴿ **وقالوا يا صالح ائتنا بما تعدنا** ﴾ من العذاب ﴿ **إن كنت من المرسلين** ﴾ هذا استعجال منهم للنقمة ، وطلب منهم لنزول العذاب ، وحلول البلية بهم . ﴿ **فأخذتهم الرجفة**﴾ أى الزلزلة . يقال : رجف الشىء يرجف رجفاناً . وأصله حركة من صوت ، ومنه: ﴿ يوم ترجف الراجفة ﴾ [النازعات: ٦] وقيل:كانت صيحة شديدة ،خلعت قلوبهم . ﴿**فأصبحوا فى دارهم** ﴾ أى بلدهم ﴿ **جاثمين** ﴾ لاصقين بالأرض، على ركبهم ،ووجوههم ، كما يجثم الطائر . وأصل الجثوم للأرنب وشبهها . وقيل : للناس والطير ، والمراد : أنهم أصبحوا فى دورهم ميتين لا حراك بهم [١] ﴿ **فتولى عنهم** ﴾ صالح ، عند اليأس من إجابتهم ﴿ **وقال** ﴾ لهم هذه المقالـة : ﴿ **لقد أبلغتكم رسالة ربى ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين** ﴾ . ويحتمل أنه قال لهم هذه المقالة بعد موتهم على طريق الحكاية لحالهم الماضية . كما وقع من النبيص من التكليم لأهل قليب [٢] بدر بعد موتهم [٣] ، أو قالها لهم عند نزول العذاب بهم،وكأنه كان مشاهدا لذلك ، فتحسر على ما فاتهم من الإيمان والسلامة من العذاب ، ثم أبان عن نفسه أنه لم يأل جهدا فى إبلاغهم الرسالة ، ومحض النصح ، لكن أبوا ذلك فلم يقبلوا منه ، فحق عليهم العذاب . ونزل بهم ما كذبوا به واستعجلوه .

وقد أخرج عبد الرزاق والفريابى وابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن أبى الطفيل ، قال : قالت ثمود لصالح : ﴿ ائتنا بآية إن كنت من الصادقين ﴾ [الشعراء : ١٥٤] قال : اخرجوا . فخرجوا إلى هضبة من الأرض ، فإذا هى تمخض كما تمخض الحامل ،ثم إنها انفرجت ، فخرجت الناقة من وسطها ، فقال لهم صالح : ﴿ هذه ناقة الله لكم آية ﴾ [هود : ٦٤] فلما ملوها عقروها . فقال : ﴿ تمتعوا فى داركم ثلاثة أيام ﴾ [هود : ٦٥] . وأخـرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة؛أن صالحاً قال لهم حين عقروا الناقة: تمتعوا ثلاثة أيام.ثم قال لهم:آية هلاككم أن تصبح

---

(١) ومنه المجثمة التى جاء النهى عنها وذلك أن رسول الله ﷺ نهى عن الشرب من فى السقاء وعن ركوب الجلالة وعن المجثمة . وهى : التى تضرب بالنبل . رواه أصحاب السنن وابن ماجة والحاكم من حديث قتادة عن عكرمة عن ابن عباس ــ رضى الله عنهما .

(٢) القُليب عند العرب : البئر العادية القديمة مطوية كانت أو غير مطوية .

(٣) ابن إسحاق ٢/ ٢٠٤ : حدثنى بعض أهل العلم أن رسول الله ﷺ قال : « يا أهل القليب : بئس عشرة النبى كنتم لنبيكم ،كذبتمونى وصدقنى الناس ، وأخرجتمونى وآوانى الناس ، وقاتلتمونى ونصرنى الناس» ، ثم قال: ﴿ **هل وجدتم ما وعد ربكم حقا** ﴾ [الأعراف : ٤٤] . وانظر: ابن أبى شيبة (١٨٥٥٢) والبخارى فى المغازى (٣٩٧٩ ــ ٣٩٨١) .

وجوهكم غدا مصفرة ، وتصبح اليوم الثانى محمرة ، ثم تصبح اليوم الثالث مسودة . فأصبحت كذلك. فلما كان اليوم الثالث ، أيقنوا بالهلاك، فتكفنوا وتحنطوا. ثم أخذتهم الصيحة فأهمدتهم. وقال عاقر الناقة : لا أقتلها حتى ترضوا أجمعين ، فجعلوا يدخلون على المرأة فى خدرها [١]، فيقولون : أترضين ؟ فتقول : نعم . والصبى ، حتى رضوا أجمعون ، فعقرها [٢] .

وأخرج أحمد والبزار وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى فى الأوسط وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه عن جابر بن عبد الله ؛ أن رسول الله ﷺ لما نزل الحجر[٣] ، قام فخطب ، فقال : « يأيها الناس ، لا تسألوا نبيكم عن الآيات ، فإن قوم صالح سألوا نبيهم أن يبعث إليهم آية ، فبعث الله لهم الناقة ، فكانت ترد [٤] من هذا الفج [٥] ، فتشرب ماءهم يوم وردها ،ويحتلبون من لبنها مثل الذى كانوا يأخذون من مائها يوم غبها [٦] ، وتصدر من هذا الفج ، فعتوا عن أمر ربهم فعقروها . فوعدهم الله العذاب بعد ثلاثة أيام ، وكان وعد من الله غير مكذوب ، ثم جاءتهم الصيحة فأهلك الله من كان منهم تحت مشارق الأرض ومغاربها إلا رجلاً كان فى حرم الله ، فمنعه حرم الله من عذاب الله » فقيل: يا رسول الله ، من هو ؟ فقال: « أبو رغال . فلما خرج من الحرم ، أصابه ما أصاب قومه » [٧] . قال ابن كثير : هذا الحديث على شرط مسلم . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ وابن مردويه من حديث أبى الطفيل مرفوعا مثله [٨] .

وأخرج أحمد من حديث ابن عمر ، قال : قال رسول الله ﷺ وهو بالحجر : « لا تدخلوا على هؤلاء المعذَّبين إلا أن تكونوا باكين ، فإن لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم أن يصيبكم مثل ما أصابهم »[٩] . وأصل الحديث فى الصحيحين من غير وجه [١٠] . وفى لفظ لأحمد من هذا الحديث ، قال : لما نزل رسول الله ﷺ على تبوك ، نزل بهم الحجر عند بيوت ثمود . وأخرج أحمد ، وابن المنذر نحوه مرفوعا من حديث أبى كبشة الأنمارى [١١] . وأخرج

(١) الخدر : هو الستر ، والجمع (خدور) ويطلق (الخدر) على البيت إن كان فيه امرأة ، وإلا فلا .
(٢) ابن جرير ٨/ ١٦٢ .
(٣) الحجر ــ بالفتح ــ كسارة الصخور أو الصخور الصلبة المكونة من تجمع الكسارة وتصلبها ، وبالكسر : حطيم مكة وهو المدار بالبيت من جهة الميزاب .
(٤) ترد : إذا أخرجت .
(٥) الفجُ : الطريق الواضح الواسع والجمع (فجاج) .
(٦) غبها : أغب القوم : أى شربت ماشيتهم يوما وتركت يوما .
(٧) أحمد ٣/ ٢٩٦ وقال الهيثمى فى المجمع بعد أن عزاه لأحمد والبزار والطبرانى فى الأوسط ٧/ ٤١ : «ورجال أحمد رجال الصحيح » وابن جرير ٧/ ١٦٢ وصححه الحاكم ٢/ ٢٣٠ ووافقه الذهبى ، وقال ابن كثير ٣/ ١٩٠ : « ليس فى شىء من الكتب الستة وهو على شرط مسلم».
(٨) ابن جرير ٨/ ١٥٨ .
(٩) أحمد ٢/ ٩ ، ٥٨ ، ٧٢ ، ٧٤ ، ٩١ ، ٩٦ .
(١٠) البخارى فى الصلاة (٤٤٣) ومسلم فى الزهد (٢٩٨٠/ ٣٨ ، ٣٩) .
(١١) أحمد ٤/ ٢٣١ والطبرانى ٢٢/ ٣٤٠ (٨٥١ ، ٨٥٢) وقال الهيثمى فى المجمع ١٠/ ٢٩٤ : « رواه الطبرانى وأحمد بأسانيد ، وأحدها حسن » .

ابن المنذر عن ابن جريج فى قوله: ﴿ **ولا تمسوها بسوء** ﴾ قال : لا تعقروها .

وأخرج ابن أبى حاتم عن السدى فى قوله : ﴿ **وتنحتون الجبال بيوتا** ﴾ ، قال : كانوا ينقبون فى الجبال البيوت . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله : ﴿ **وعتوا عن أمر ربهم** ﴾ قال : غلوا فى الباطل ﴿ **فأخذتهم الرجفة** ﴾ قال : الصيحة . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن زيد ﴿ **فأصبحوا فى دارهم جاثمين** ﴾ قال : ميتين . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة مثله .

﴿ **وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُم بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِّنَ الْعَالَمِينَ (٨٠) إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّن دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ (٨١) وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلاَّ أَن قَالُوا أَخْرِجُوهُم مِّن قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أُنَاسٌ يَتَطَهَّرُونَ (٨٢) فَأَنجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلاَّ امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ (٨٣) وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِم مَّطَرًا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ (٨٤)** ﴾ .

قوله : ﴿ **ولوطاً** ﴾ معطوف على ما سبق ، أى وأرسلنا لوطاً ، أو منصوب بفعل مقدر ، أى واذكر لوطاً وقت قال لقومه . قال الفراء : لوط مشتق من قولهم : هذا أليط بقلبى ، أى ألصق . قال الزجاج : زعم بعض النحويين أن لوطاً يجوز أن يكون مشتقاً من لُطْتُ الحوض : إذا ملسته بالطين . وهذا غلط ، لأن الأسماء الأعجمية لا تشتق . وقال سيبويه : نوح ولوط أسماء أعجمية ، إلا أنها خفيفة ، فلذلك صرفت . ولوط هو ابن هاران بن تارخ ، فهو ابن أخى إبراهيم ، بعثه الله إلى أمة تسمى سدوم (١) . ﴿ **أتأتون الفاحشة** ﴾ أى الخصلة الفاحشة المتمادية فى الفحش والقبح . قال ذلك : إنكاراً عليهم وتوبيخاً لهم ﴿ **ما سبقكم بها من أحد من العالمين** ﴾ أى لم يفعلها أحد قبلكم . فإن اللواط لم يكن فى أمة من الأمم قبل هذه الأمة . و« من » مزيدة للتوكيد ، للعموم فى النفى، وأنه مستغرق لما دخل عليه ، والجملة مسوقة لتأكيد النكير عليهم والتوبيخ لهم .

قوله : ﴿ **إنكم لتأتون الرجال شهوة** ﴾ قرأ نافع وحفص على الخبر بهمزة واحدة مكسورة ، وقرأ الباقون بهمزتين على الاستفهام المقتضى للتوبيخ والتقريع ،واختار القراءة الأولى أبو عبيد ، والكسائى وغيرهما . واختار الخليل وسيبويه القراءة الثانية ، فعلى القراءة الأولى تكون هذه الجملة مبينة لقوله : ﴿ **أتأتون الفاحشة** ﴾ وكذلك على القراءة الثانية مع مزيد الاستفهام وتكريره المفيد للمبالغة فى التقريع والتوبيخ ،وانتصاب ﴿ **شهوة** ﴾ على المصدرية ،أى تشتهونهم شهوة ، ويجوز أن يكون مصدرا فى موضع الحال ، أى مشتهين . ويجوز أن يكون مفعولاً له ، أى

---

(١) قال أبو منصور :« سدوم : مدينة من مدائن قوم لوط ، كان قاضيها يقال له : سدوم ، وهذا القاضى يضرب به المثل فيقال : أجور من قاضى سدوم، وذكر الميدانى أن سدوم هى سرمين بلدة من أعمال حلب معروفة عندهم ».

لأجل الشهوة ، وفيه أنه لا غرض لهم بإتيان هذه الفاحشة إلا مجرد قضاء الشهوة ، من غير أن يكون لهم فى ذلك غرض يوافق العقل،فهم فى هذا كالبهائم التى ينزو بعضها على بعض ، لما يتقاضاها من الشهوة (١) . ﴿ من دون النساء ﴾ أى متجاوزين فى فعلكم هذا للنساء ، اللاتى هن محل لقضاء الشهوة ، وموضع لطلب اللذة ، ثم أضرب عن الإنكار المتقدم إلى الإخبار بما هم عليه من الإسراف ، الذى تسبب عنه إتيان هذه الفاحشة الفظيعة .

قوله : ﴿ **وما كان جواب قومه** ﴾ الواقعين فى هذه الفاحشة على ما أنكره عليهم منها ﴿ **إلا أن قالوا أخرجوهم** ﴾، أى لوطاً وأتباعه ﴿ **من قريتكم** ﴾ أى ما كان لهم جواب إلا هذا القول المباين للإنصاف، المخالف لما طلبه منهم وأنكره عليهم ، وجملة : ﴿ **إنهم أناس يتطهرون** ﴾ تعليل لما أمروا به من الإخراج ، ووصفهم بالتطهر ، يمكن أن يكون على حقيقته ، وأنهم أرادوا أن هؤلاء يتنزهون عن الوقوع فى هذه الفاحشة ، فلا يساكنونا فى قريتنا ، ويحتمل أنهم قالوا ذلك على طريق السخرية والاستهزاء ، ثم أخبر الله سبحانه أنه أنجى لوطاً وأهله المؤمنين به ، واستثنى امرأته من الأهل ، لكونها لم تؤمن به ، ومعنى ﴿ **كانت من الغابرين** ﴾ أنها كانت من الباقين فى عذاب الله ، يقال : غبر الشىء : إذا مضى . وغبر إذا بقى ، فهو من الأضداد . وحكى ابن فارس فى المجمل عن قوم أنهم قالوا : الماضى عَابر ، بالعين المهملة ، والباقى غابر بالمعجمة . وقال الزجاج : ﴿ **من الغابرين** ﴾ أى من الغائبين عن النجاة ، وقال أبو عبيد : المعنى : ﴿ **من الغابرين** ﴾ أى من المعمرين ، وكانت قد هرمت ، وأكثر أهل اللغة على أن الغابر الباقى (٢) .

قوله ﴿ **وأمطرنا عليهم مطرا** ﴾ قيل : أمطر بمعنى إرسال المطر . وقال أبو عبيدة : مطر فى الرحمة ، وأمطر فى العذاب. والمعنى هنا : أن الله أمطر عليهم مطرا غير ما يعتادونه ، وهو رميهم بالحجارة ، كما فى قوله : ﴿ وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل ﴾ [الحجر : ٧٤] . ﴿ **فانظر كيف كان عاقبة المجرمين** ﴾ هذا خطاب لكل من يصلح له ، أو لمحمد ﷺ ، وسيأتى فى هود قصة لوط بأبين مما هنا .

وقد أخرج ابن أبى الدنيا وابن أبى حاتم وأبو الشيخ ، والبيهقى فى شعب الإيمان ، وابن عساكر عن ابن عباس فى قوله: ﴿ **أتأتون الفاحشة** ﴾ قال : أدبار الرجال . وأخرج ابن عساكر عن ابن عباس قال : إنما كان بدء عمل قوم لوط أن إبليس جاءهم فى هيئة صبى ، أجمل صبى

---

(١) الشهوة : الفعلة ، وهى مصدر من قول القائل : شهيت هذا الشىء أشهاه شهوة ، ومن ذلك قول الشاعر :

وأشعث يشهى النوم قلت له ارتحل ... إذا ما النجوم أعرضت واسبطرت
فقام يجر البُرد لو أن نفسه ... يقال لها : خذها بكفيك خرّت

(٢) الفعل من الغابرين : غبر يغبر غبورا : وغبرا وذلك إذا بقى كما قال الأعشى :

عفى بما أبقى المواسى له ... من أمة فى الزمن الغابر

راجع : ديوانه ١٠٦ ومجاز القرآن لأبى عبيدة ١/ ٢١٩ .

رآه الناس ، فدعاهم إلى نفسه ، فنكحوه ، ثم جَسَرُوا على ذلك .

وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر عنه فى قوله : ﴿ **إنهم أناس يتطهرون** ﴾ قال : من أدبار الرجال، ومن أدبار النساء . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله : ﴿ **إلا امرأته كانت من الغابرين** ﴾ قال : من الباقين فى عذاب الله . وأخرج أبو الشيخ عن سعيد بن أبى عروبة ، قال : كان قوم لوط أربعة آلاف ألف .

﴿ **وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُم بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ (٨٥) وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا وَاذْكُرُوا إِذْ كُنتُمْ قَلِيلًا فَكَثَّرَكُمْ وَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ (٨٦) وَإِن كَانَ طَائِفَةٌ مِّنكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَّمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ (٨٧) قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِن قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِن قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أَوَلَوْ كُنَّا كَارِهِينَ (٨٨) قَدِ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُم بَعْدَ إِذْ نَجَّانَا اللَّهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَن نَّعُودَ فِيهَا إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ (٨٩) وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَوْمِهِ لَئِنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذًا لَّخَاسِرُونَ (٩٠) فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ (٩١) الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ (٩٢) فَتَوَلَّىٰ عَنْهُمْ وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ آسَىٰ عَلَىٰ قَوْمٍ كَافِرِينَ (٩٣)** ﴾ .

قوله : ﴿ **وإلى مدين أخاهم شعيبا** ﴾ معطوف على ما تقدم ، أى وأرسلنا . ومدين اسم قبيلة. وقيل : اسم بلد . والأول أولى . وسميت القبيلة باسم أبيهم ،وهو مدين بن إبراهيم (١) كما يقال: بكر وتميم. قوله: ﴿ **أخاهم شعيبا** ﴾ شعيب عطف بيان ، وهو شعيب بن ميكائيل بن يشجب (٢) بن مدين بن إبراهيم ،قاله عطاء،وابن إسحاق وغيرهما . وقال الشرقى (٣) بن القطامى: إنه شعيب بن عيفاء بن ثويب بن مدين بن إبراهيم. وزعم ابن سمعان أنه شعيب بن

(١) فى البداية والنهاية ١/ ١٧٣ : « مدين بن مديان بن إبراهيم ».

(٢) فى البداية والنهاية : يشجن (بالنون) وفى القرطبى : يشجر ، بالراء .

(٣) فى المطبوعة : « الشرفى » والصحيح ما أثبتناه من المخطوطة .

حرة بن يشجب بن لاوى بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم . وقال قتادة : هو شعيب بن صفوان بن عيفاء بن ثابت بن مدين بن إبراهيم [(١)] . قوله : ﴿ **قال يا قوم** ﴾ إلى قوله: ﴿ **بينة من ربكم** ﴾ قد سبق شرحه فى قصة نوح .

قوله : ﴿ **فأوفوا الكيل والميزان** ﴾ أمرهم بإيفاء الكيل والميزان ؛ لأنهم كانوا أهل معاملة بالكيل والوزن ، وكانوا لا يوفونهما ، وذكر الكيل الذى هو المصدر ، وعطف عليه الميزان الذى هو اسم للآلة. واختلف فى توجيه ذلك، فقيل: المراد بالكيل: المكيال، فتناسب عطف الميزان عليه. وقيل: المراد بالميزان: الوزن، فيناسب الكيل. والفاء فى ﴿ **فأوفوا** ﴾ للعطف على ﴿ **اعبدوا** ﴾ .

قوله : ﴿ **ولا تبخسوا الناس أشياءهم** ﴾ البخس : النقص وهو يكون بالتعييب للسلعة ، أو التزهيد فيها ، أو المخادعة لصاحبها والاحتيال عليه ، وكل ذلك من أكل أموال الناس بالباطل ، وظاهر قوله : ﴿ **أشياءهم** ﴾ أنهم كانوا يبخسون الناس فى كل الأشياء . وقيل : كانوا مكاسين [(٢)] ، يمكسون كل ما دخل إلى أسواقهم . ومنه قول زهير [(٣)] :

أفى كل أسواق العراق إتاوة   وفى كل ما باع امرؤ مكس درهم

قوله : ﴿ **ولا تفسدوا فى الأرض بعد إصلاحها** ﴾ قد تقدم تفسيره قريبا ، ويدخل تحته قليل الفساد وكثيره ودقيقه وجليله ، والإشارة بقوله : ﴿ **ذلكم** ﴾ إلى العمل بما أمرهم به ، وترك ما نهاهم عنه ، والمراد بالخيرية هنا : الزيادة المطلقة ، لأنه لا خير فى عدم إيفاء الكيل والوزن ، وفى بخس الناس ، وفى الفساد فى الأرض أصلاً .

قوله : ﴿ **ولا تقعدوا بكل صراط توعدون** ﴾ الصراط : الطريق ، أى لا تقعدوا بكل طريق توعدون الناس بالعذاب . قيل: كانوا يقعدون فى الطرقات المفضية إلى شعيب ، فيتوعدون من أراد المجىء إليه ، ويقولون : إنه كذاب فلا تذهب إليه ، كما كانت قريش تفعله مع النبى ﷺ قاله ابن عباس وقتادة ومجاهد والسدى وغيرهم . وقيل : المراد : القعود على طرق الدين ، ومنع من أراد سلوكها . وليس المراد به القعود على الطرق حقيقة . ويؤيده: ﴿ **وتصدون عن سبيل الله من آمن به** ﴾ وقيل : المراد بالآية النهى عن قطع الطريق ، وأخذ السلب ، وكان ذلك من فعلهم . وقيل : إنهم كانوا عشارين يأخذون الجباية فى الطرق من أموال الناس ، فنهوا عن ذلك . والقول الأول أقربها إلى الصواب ، مع أنه لا مانع من حمل النهى على جميع هذه الأقوال المذكورة . وجملة : ﴿ **توعدون** ﴾ فى محل نصب على الحال ، وكذلك ما عطف عليها ، أى لا تقعدوا بكل طريق موعدين لأهله ، صادين عن سبيل الله، باغين لها عوجا ، والمراد بالصد ﴿ **عن سبيل الله** ﴾ صد الناس عن الطريق، الذى قعدوا عليه ،

---

(١) فى البداية والنهاية ١/ ١٧٣ حقق ابن كثير كل ذلك .

(٢) ينقصون الثمن . ماكسه فى البيع مماكسة أى : طلب منه أن ينقص الثمن . الحديث : « لا يدخل صاحب مكس الجنة » أحمد ٤/ ١٤٣ وأبو داود فى الإمارة (٢٩٣٧) والدارمى فى الزكاة ١/ ٣٩٣ .

(٣) فى الصحاح : الشعر لجابر التغلبى .

ومنعهم من الوصول إلى شعيب ، فإن سلوك الناس فى ذلك السبيل للوصول إلى نبى الله هو سلوك سبيل الله ، و ﴿ **من آمن به** ﴾ مفعول ﴿ **تصدون** ﴾ . والضمير فى ﴿ **آمن به** ﴾ يرجع إلى الله ، أو إلى سبيل الله ، أو إلى كل صراط ، أوإلى شعيب .﴿ **وتبغونها عوجاً** ﴾ أى تطلبون سبيل الله أن تكون معوجة غير مستقيمة ، وقد سبق الكلام على العوج (١) . قال الزجاج : كسر العين فى المعانى ، وفتحها فى الأجرام (٢) . ﴿ **واذكروا إذ كنتم** ﴾ أى وقت كنتم ﴿ **قليلاً** ﴾ عددكم ﴿ **فكثركم** ﴾ بالنسل . وقيل : كنتم فقراء فأغناكم .

﴿ **وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين** ﴾ من الأمم الماضية . فإن الله أهلكهم ، وأنزل بهم من العقوبات ماذهب بهم ومحا أثرهم . ﴿ **وإن كان طائفة منكم آمنوا بالذى أرسلت به** ﴾ إليكم من الأحكام التى شرعها الله لكم . ﴿ **وطائفة** ﴾ منكم ﴿ **لم يؤمنوا فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين** ﴾ ، هذا من باب التهديد والوعيد الشديد لهم ، وليس هو من باب الأمر بالصبر على الكفر ، وحكم الله بين الفريقين ، هو نصر المحقين على المبطلين . ومثله قوله تعالى : ﴿ فتربصوا إنا معكم متربصون ﴾ [التوبة : ٥٢] أوهو أمر للمؤمنين بالصبر ، على ما يحل بهم من أذى الكفار ، حتى ينصرهم الله عليهم .

﴿ **قال الملأ الذين استكبروا من قومه** ﴾ أى قال الأشراف المستكبرون : ﴿ **لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك** ﴾ . لم يكتفوا بترك الإيمان والتمرد عن الإجابة إلى ما دعاهم إليه ، بل جاوزوا ذلك بغيا وبطرا وأشرا إلى توعد نبيهم، ومن آمن به ، بالإخراج من قريتهم ، أو عوده هو ومن معه فى ملتهم الكفرية ، أى لابد من أحد الأمرين : إما الإخراج ، أو العود . قال الزجاج : يجوز أن يكون العود بمعنى الابتداء . يقال : عاد إلىَّ من فلان مكروه ، أى صار وإن لم يكن سبقه مكروه قبل ذلك ، فلا يرد ما يقال : كيف يكون شعيب على ملتهم الكفرية من قبل أن يبعثه الله رسولاً ؟ ويحتاج إلى الجواب بتغليب قومه المتبعين له عليه فى الخطاب ، بالعود إلى ملتهم(٣) .

وجملة : ﴿ **قال أو لو كنا كارهين** ﴾ مستأنفة جواب عن سؤال مقدر . والهمزة لإنكار وقوع ما طلبوه من الإخراج أو العود والواو للحال ، أى أتعيدوننا فى ملتكم فى حال كراهتنا

---

(١) راجع الآية ٩٩ من سورة آل عمران .

(٢) فى المطبوعة : « الإحرام » ، والصواب ما أثبتناه من المخطوطة ومن القرطبى ٤/ ٢٦٨٥ .

(٣) يقول بعض العلماء : إن الفعل « عاد » كثيرا ما يستعمل بمعنى « صار » وحينئذ يكون المعنى : الانتقال من حال سابقة إلى حالة مؤتنفة مثل «صار». وكأنهم قالوا : ـ والله أعلم ـ ﴿ **لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا** ﴾ أو لتصيرن كفارا مثلنا ، وحينئذ يندفع السؤال ، أو يسلم استعمال العود بمعنى : الرجوع إلى أمر سابق ، ويجاب عن ذلك بمثل الجواب عن قوله تعالى : ﴿ **الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات** ﴾ [البقرة : ٢٥٧] والإخراج يستدعى دخولا سابقا فيما وقع الإخراج منه ، ونحن نعلم أن المؤمن الناشئ فى الإيمان ، لم يدخل قط فى ظلمة الكفر ، ولا كان فيها ، وكذلك الكافر الأصلى لم يدخل قط فى نور الإيمان ، ولاكان فيه .

للعود إليها ، أو أتخرجوننا من قريتكم فى حال كراهتنا للخروج منها ، أو فى حال كراهتنا للأمرين جميعاً ، والمعنى : إنه ليس لكم أن تكرهونا على أحد الأمرين ، ولا يصح لكم ذلك، فإن المكره لا اختيار له ، ولا تعد موافقته مكرها موافقة ، ولا عوده إلى ملتكم مكرها عودا ، وبهذا التقرير يندفع ما استشكله كثير من المفسرين فى هذا المقام ، حتى تسبب عن ذلك تطويل ذيول الكلام .

﴿ **قد افترينا على الله كذباً إن عدنا فى ملتكم** ﴾ التى هى الشرك ﴿ **بعد إذ نجانا الله منها** ﴾ بالإيمان ، فلا يكون منا عود إليها أصلاً . ﴿ **وما يكون لنا** ﴾ أى ما يصح لنا ولا يستقيم ﴿ **أن نعود فيها** ﴾ بحال من الأحوال ﴿ **إلا أن يشاء الله** ﴾ أى إلا حال مشيئته سبحانه، فإنه ما شاء كان ومالم يشأ لم يكن . قال الزجاج : أى إلا بمشيئة الله عز وجل ، قال: وهذا قول أهل السنة. والمعنى : أنه لا يكون منا العود إلى الكفر ، إلا أن يشاء الله ذلك ، فالاستثناء منقطع . وقيل : إن الاستثناء هنا على جهة التسليم لله عز وجل ؛ كما فى قوله : ﴿ وما توفيقى إلا بالله ﴾ [هود : ٨٨] . وقيل : هو كقولهم: لا أكلمك حتى يبيض الغراب ، وحتى يلج الجمل فى سم الخياط، والغراب لا يَبْيَضُّ ، والجمل لا يلج ، فهو من باب التعليق بالمحال .

﴿ **وسع ربنا كل شىء علما** ﴾ أى أحاط علمه بكل المعلومات ، فلا يخرج عنه منها شىء، و ﴿ **علما** ﴾ منصوب على التمييز . وقيل : المعنى ﴿ **وما يكون لنا أن نعود فيها** ﴾ أى القرية بعد أن كرهتم مجاورتنا لهم ﴿**إلا أن يشاء الله** ﴾ عودنا إليها . ﴿ **على الله توكلنا** ﴾ أى عليه اعتمدنا ، فى أن يثبتنا على الإيمان ، ويحول بيننا وبين الكفر وأهله ، ويتم علينا نعمته ، ويعصمنا من نقمته .

قوله: ﴿ **ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين** ﴾ الفتاحة : الحكومة (١)، أى احكم بيننا وبين قومنا بالحق ، وأنت خير الحاكمين . دعوا الله سبحانه أن يحكم بينهم ، ولا يكون حكمه سبحانه إلا بنصر المحقين على المبطلين ، كما أخبرنا به فى غير موضع من كتابه ، فكأنهم طلبوا نزول العذاب بالكافرين ، وحلول نقمة الله بهم . ﴿**وقال الملأ الذين كفروا من قومه** ﴾ معطوف على﴿ **قال الملأ الذين استكبروا** ﴾ يحتمل أن يكون هؤلاء هم أولئك، ويحتمل أن يكونوا غيرهم من طوائف الكفار ، الذين أرسل إليهم شعيب ، واللام فى ﴿**لئن اتبعتم شعيبا** ﴾ موطئة لجواب قسم محذوف ، أى دخلتم فى دينه،وتركتم دينكم. ﴿ **إنكم إذاً لخاسرون** ﴾ جواب القسم ساد مسد جواب الشرط . وخسرانهم : هلاكهم ، أو ما يخسرونه

---

(١) ذكر الفراء أن أهل عمان يسمون القاضى (الفاتح) و (الفتاح) وذكر غيره من أهل العلم بكلام العرب أنه من لغة مراد ، وأنشد لبعضهم بيتا وهو :

ألا أبلغ بنى عصم رسولا ... بأنى عن فتاحتكم غنى

راجع : مجاز القرآن الكريم لأبى عبيدة ١/ ٢٢٠ ، ٢٢١

بسبب إيفاء الكيل والوزن ،وترك التطفيف ، الذى كانوا يعاملون الناس به ﴿**فأخذتهم الرجفة**﴾ أى الزلزلة . وقيل : الصيحة كما فى قوله : ﴿ وأخذت الذين ظلموا الصيحة ﴾[هود:٩٤] ﴿**فأصبحوا فى دارهم جاثمين**﴾ قد تقدم تفسيره فى قصة صالح .

قوله: ﴿ **الذين كذبوا شعيبا كأن لم يغنوا فيها** ﴾ هذه الجملة مستأنفة ،مبينة لما حل بهم من النعمة ،والموصول مبتدأ ،و﴿ **كأن لم يغنوا** ﴾ خبره. يقال: غنيت بالمكان ، إذا أقمت به ، وغنى القوم فى دارهم،أى طال مقامهم فيها،والمغنى : المنزل. والجمع : المغانى . قال حاتم الطائى:

غنينا زماناً بالتصعلك [(١)] والغنى ... وكلاً سقاناه بكأسيهما الدهر [(٢)]

فمـا زادنا بغيـا على ذى قـرابـة ... غنانا ولا أزرى بإحساننا الفقر[(٣)]

ومعنى الآية:الذين كذبوا شعيبا كأن لم يقيموا فى دارهم ،لأن الله ـ سبحانه ـ استأصلهم بالعذاب ، والموصول فى ﴿ **الذين كذبوا شعيبا** ﴾ مبتدأ خبره ﴿ **كانوا هم الخاسرين** ﴾ وهذه الجملة مستأنفة كالأولى ، متضمنة لبيان خسران القوم المكذبين . ﴿ **فتولى عنهم** ﴾ أى : شعيب لما شاهد نزول العذاب بهم . ﴿ **وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربى** ﴾ التى أرسلنى بها إليكـم ، ﴿ **ونصحت لكم** ﴾ ببيان ما فيه سلامة دينكم ، ودنياكم ، ﴿ **فكيف آسى** ﴾ أى أحزن ﴿ **على قوم كافرين** ﴾ بالله ، مصرين على كفرهم ، متمردين عن الإجابة ؛ والأسى: شدة الحزن ، أسى على ذلك فهو آس. قال شعيب : هذه المقالة ؛ تحسرا على عدم إيمان قومه ، ثم سلا نفسه بأنه : كيف يقع منه الأسى على قوم ليس بأهل للحزن عليهم لكفرهم بالله ، وعدم قبولهم لما جاء به رسوله.

وقد أخرج ابن إسحاق وابن عساكر عن عكرمة والسدى قالا : ما بعث الله نبيا مرتين إلا شعيبا ، مرة إلى مدين ، فأخذتهم الصيحة ، ومرة إلى أصحاب الأيكة [(٤)] ﴿ فأخذهم عذاب يوم الظلة ﴾ [الشعراء : ١٨٩] وأخرج ابن أبى حاتم عـن ابن عباس : ﴿ **ولا تبخسوا الناس أشياءهم** ﴾ قال : لا تظلموا الناس . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وأبو الشيخ عن قتادة : ﴿ **ولا تبخسوا الناس أشياءهم** ﴾ قال : لا تظلموهم . ﴿ **ولا تقعدوا بكل صراط توعدون** ﴾ قال: كانوا يوعدون من أتى شعيبا وغشيه وأراد الإسلام .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس ﴿ **ولا تقعدوا بكل صراط**

---

(١) تصعلك : افتقر ، والتصعلُك : الفقر . (٢) يطلق على الزمان وهو الدهر قل أو كثر .

(٣) فى ديوانه ١١٩ :

غـنيـنـا زمانـا بالتصـعلك والغنـى ... كما الدهر فى أيامه العسر واليسر

كسبنا صروف الدهر لينا وغلظة ... وكلا سـقانـاه بكأسـيهـمـا الدهـر

وراجع : الأغانى ١٧ / ٢٩٦ وخزانة الأدب للبغدادى ٢ / ١٦٣ .

(٤) الأيك : الشجر الملتف الكثير . الواحدة : أيكة ، قال قتادة : كان أصحاب الأيكة أهل غيضة وشجر ، وكانت عامة شجرهم الدوم ، وهو : شجر المُقل .

توعدون ﴾ قال : كانوا يجلسون فى الطريق ، فيخبرون من أتى عليهم أن شعيبا كذاب ، فلا يفتننكم عن دينكم . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد ﴿ **بكل صراط توعدون** ﴾ قال: بكل سبيل حق . ﴿**وتصدون عن سبيل الله** ﴾ قال : تصدون أهلها . ﴿ **وتبغونها عوجا** ﴾ قال : تلتمسون لها الزيغ . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى ﴿ **ولا تقعدوا بكل صراط توعدون** ﴾ قال: هو العاشر [(١)] .﴿ **وتصدون عن سبيل الله** ﴾ ، قال : تصدون عن الإسلام . ﴿ **وتبغونها عوجا** ﴾ قال : هلاكاً . وأخرج أبو الشيخ عن مجاهد قال : هم العُشَّار . وأخرج ابن جرير عن أبى العالية عن أبى هريرة أو غيره ، شك أبو العالية ، قال : أتى النبى ﷺ ليلة أسرى به على خشبة على الطريق ، لا يمر بها ثوب ، إلا شقته ، ولا شىء إلا خرقته ، قال : « ما هذا يا جبريل ؟ » . قال: هذا مثل أقوام من أمتك ، يقعدون على الطريق فيقطعونه ، ثم تلا: ﴿ **ولا تقعدوا بكل صراط توعدون** ﴾ [(٢)] .

وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى قوله : ﴿ **وما يكون لنا أن نعود فيها** ﴾ ، قال : ما ينبغى لنا أن نعود فى شرككم بعد إذ نجانا الله ﴿ **إلا أن يشاء الله ربنا** ﴾ والله لا يشاء الشرك ، ولكن يقول : إلا أن يكون الله قد علم شيئاً ، فإنه قد وسع كل شىء علما . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم، والبيهقى فى الأسماء والصفات ، وابن الأنبارى فى الوقف والابتداء عن ابن عباس قال : ما كنت أدرى ما قوله : ﴿ **ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق** ﴾ حتى سمعت ابنة ذى يزن تقول : تعال أفاتحك . تعنى : أقاضيك . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه فى قوله : ﴿ **ربنا افتح** ﴾ يقول : اقض . وأخرج ابن أبى حاتم عن السدى قال : الفتح : القضاء ، لغة يمانية. إذا قال أحدهم : تعال أقاضك القضاء قال : تعال أفاتحك.

وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس ﴿ **لم يغنوا فيها** ﴾ قال:لم يعيشوا فيها . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس ﴿ **فكيف آسى** ﴾ ، قال : أحزن . وأخرج ابن عساكر عن ابن عباس ، قال : فى المسجد الحرام قبران ، ليس فيه غيرهما ، قبر إسماعيل وقبر شعيب ، فقبر إسماعيل فى الحجر، وقبر شعيب مقابل الحجر الأسود . وأخرج ابن عساكر عن وهب بن منبه أن شعيبا مات بمكة ومن معه من المؤمنين ، فقبورهم فى غربى الكعبة بين دار الندوة وبين باب بنى سهم . وأخرج ابن أبى حاتم والحاكم عن ابن إسحاق قال : ذكر لى يعقوب بن أبى مسلمة ؛ أن رسول الله ﷺ كان إذا ذكر شعيبا ، قال : « ذاك خطيب الأنبياء ؛ لحسن

---

(١) العاشر : من يأخذ على السلع مكْسا ، وقد كانوا فى الجاهلية يأخذون العشر من الأموال ، فجاء الإسلام بربع العشر . وجمع العاشر : العشار أوالعاشرون .

(٢) ابن جرير ٨/ ١٦٧ والبيهقى ٢/ ٣٩٨ .

مراجعته قومه ، فيما يريدهم به ، فلما كذبوه ، وتوعدوه بالرجم ، والنفى من بلادهم ، وعتوا على الله ، أخذهم عذاب يوم الظلة » [(١)] .

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلاَّ أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّعُونَ ﴿٩٤﴾ ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّىٰ عَفَوْا وَّقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ فَأَخَذْنَاهُم بَغْتَةً وَهُمْ لا يَشْعُرُونَ ﴿٩٥﴾ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ وَلَكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٩٦﴾ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُم بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ ﴿٩٧﴾ أَوَ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُم بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴿٩٨﴾ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلاَّ الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٩٩﴾ أَوَ لَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَن لَّوْ نَشَاءُ أَصَبْنَاهُم بِذُنُوبِهِمْ وَنَطْبَعُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لا يَسْمَعُونَ ﴿١٠٠﴾ ﴾ .

قوله : **﴿ وما أرسلنا فى قرية من نبى ﴾** لما فصل الله سبحانه أحوال بعض الأنبياء مع أممهم ، وهم المذكورون سابقاً، أجمل حال سائر الأمم المرسل إليها ، أى وما أرسلنا فى قرية من القرى من نبى من الأنبياء . وفى الكلام محذوف، أى فكذب أهلها **﴿ إلا أخذناهم ﴾** والاستثناء مفرغ ، أى ما أرسلنا فى حال من الأحوال، إلا فى حال أخذنا أهلها ، فمحل أخذنا النصب . والبأساء : البؤس والفقر . والضراء :الضر. وقد تقدم تحقيق معنى البأساء والضراء . **﴿ لعلهم يضرعون ﴾** أى لكى يتضرعوا ويتذللوا ، فيدعوا ما هم عليه من الاستكبار، وتكذيب الأنبياء .

قوله : **﴿ ثم بدلنا ﴾** معطوف على **﴿ أخذنا ﴾** أى ثم بعد الأخذ لأهل القرى بدلناهم **﴿ مكان السيئة ﴾** التى أصبناهم بها من البلاء ، والامتحان **﴿ الحسنة ﴾** أى الخصلة الحسنة ، فصاروا فى خير وسعة وأمن **﴿ حتى عفوا ﴾** ، يقال: عفا : كثر ، وعفا: درس . فهو من أسماء الأضداد ، والمراد هنا : أنهم كثروا فى أنفسهم ، وفى أموالهم ، أى أعطيناهم الحسنة ، مكان السيئة ، حتى كثروا **﴿ وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء ﴾** أى قالوا هذه المقالة عند أن صاروا فى الحسنة ، بعد السيئة ، أى أن هذا الذى مسنا من البأساء والضراء ، ثم من الرخاء والخصب من بعد ،هو أمر وقع لآبائنا قبلنا مثله. فمسهم من البأساء والضراء ما مسنا ، ومن النعمة والخير ما نلناه، ومعناهم : أن هذه العادة الجارية فى السلف والخلف ، وأن ذلك ليس من الله سبحانه ابتلاء لهم ، واختبارا لما عندهم ، وفى هذا من شدة عنادهم وقوة تمردهم وعتوهم مالا يخفى ولهذا عاجلهم الله بالعقوبة ، ولم يمهلهم، فقال : **﴿ فأخذناهم بغتة ﴾** أى فجأة ، عقب أن قالوا : هذه المقالة من دون تراخٍ ، ولا إمهال « و » الحال أن **﴿هم لا**

---

(١) أخرجه الحاكم ٥/ ٥٦٨ عن ابن إسحاق من قوله مختصرا ، وسكت عليه هو والذهبى .

يشعرون ﴾ بذلك ، ولا يترقبونه . واللام فى ﴿ **القرى** ﴾ للعهد، أى ﴿ **ولو أن أهل القرى** ﴾ التى أرسلنا إليها رسلنا . ﴿ **آمنوا** ﴾ بالرسل المرسلين إليهم ﴿ **واتقوا** ﴾ ما صمموا عليه من الكفر ،ولم يُصروا على ما فعلوا من القبائح. ﴿ **لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض** ﴾ ، أى يسرنا لهم خير السماء والأرض،كما يحصل التيسير للأبواب المغلقة ، بفتح أبوابها . قيل : المراد بخير السماء : المطر ، وخير الأرض : النبات . والأولى حمل ما فى الآية على ما هو أعم من ذلك ، ويجوز أن تكون اللام فى ﴿ **القرى** ﴾ للجنس . والمراد : لو أن أهل القرى أين كانوا ، وفى أى بلاد سكنوا ، ﴿ **آمنوا واتقوا** ...﴾ إلى آخر الآية .﴿ **ولكن كذبوا** ﴾ بالآيات والأنبياء ولم يـؤمنوا ولا اتقوا ﴿ **فأخذناهم** ﴾ بالعـذاب بـسبب ﴿ **ما كانوا يكسبون** ﴾ من الذنوب الموجبة لعذابهم . والاستفهام فى ﴿ **أفأمن أهل القرى** ﴾ للتقريع والتوبيخ ، وأهل القـرى : هم أهل القرى المذكورة قبله ، والفاء للعطف ، وهو مثل ﴿أفحكم الجاهلية يبغون ﴾ [المائدة : ٥٠] . وقيل : المراد بالقرى : مكة وما حولها ، لتكذيبهم للنبى ﷺ والحمل على العموم أولى.

قوله : ﴿ **أن يأتيهم بأسنا بياتاً** ﴾ ، أى وقت بيات وهو الليل ، على أنه منصوب على الظرفية ، ويجوز أن يكون مصدراً ، بمعنى تبييتا [١] ، أو مصدراً فى موضع الحال،أى مبيتين ، وجملة : ﴿ **وهم نائمون** ﴾ فى محل نصب على الحال ، والاستفهام فى ﴿ **أو أمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا ضحى وهم يلعبون** ﴾ كالاستفهام الذى قبله . والضحى ضحوة النهار ، وهو فى الأصل : اسم لضوء الشمس ، إذا أشرقت وارتفعت ، قرأ ابن عامر ، والحرميان : « أوْ أمن » بإسكـان الـواو ، وقـرأ الباقون بفتحهـا . وجملـة : ﴿ **وهم يلعبون** ﴾ فى محـل نصب على الحال ، أى يشتغلون بما لا يعود عليهم بفائدة .والاستفهام فى ﴿ **أفأمنوا مكر الله** ﴾ للتقريع ، والتوبيخ ، وإنكار ما هم عليه من أمان مالا يؤمن من مكر الله بهم وعقوبته لهم ، وفى تكرير هذا الاستفهام زيادة تقرير ، لإنكار ما أنكره عليهم ، ثم بين حال من أمن مكر الله فقال: ﴿ **فلا يأمن مكر الله إلاَّ القوم الخاسرون** ﴾ ، أى الذين أفرطوا فى الخسران ، ووقعوا فى وعيده الشديد . وقيل: مكر الله هنا :هو استدراجه بالنعمة والصحة . والأولى حمله على ما هو أعم من ذلك .

قوله : ﴿ **أو لم يهد للذين يرثون الأرض من بعد أهلها** ﴾ قرئ : « نهد » بالنون وبالتحتية . فعلى القـراءة بالنون يكون فاعل الفعل هو الله سبحانه ، ومفعول الفعل ﴿ **أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم** ﴾ أى أن الشأن هو هذا،وعلى القراءة بالتحتية يكون فاعل يهد هو ﴿ **أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم** ﴾ أى أخذناهم بكفرهم وتكذيبهم . والهداية هنا بمعنى : التبيين ،

---

(١) فى المطبوعة : « تبيتا » والصحيح ما أثبتناه من المخطوطة .

ولهذا عديت باللام .

قوله : ﴿ **ونطبع على قلوبهم** ﴾ أى ونحن نطبع على قلوبهم ، على الاستئناف ، ولا يصح عطفه على ﴿ **أصبنا** ﴾ لأنهم ممن طبع الله على قلبه ، لعدم قبولهم للإيمان (١) . وقيل : هو معطوف على فعل مقدر دل عليه الكلام . كأنه قيل : يغفلون عن الهداية ، ونطبع . وقيل : معطوف على ﴿ **يرثون** ﴾ . قوله : ﴿ **فهم لا يسمعون** ﴾ جواب « لو » أى صاروا بسبب إصابتنا لهم بذنوبهم ، والطبع على قلوبهم ، لا يسمعون ما يتلوه عليهم من أرسله الله إليهم من الوعظ والإعذار والإنذار .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة** ﴾ قال : مكان الشدة الرخاء . ﴿ **حتى عفوا** ﴾ ، قال : كثروا ، وكثرت أموالهم . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **حتى عفوا** ﴾ ، قال : جَمُّوا (٢) . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله : ﴿ **قد مس آباءنا الضراء والسراء** ﴾ ، قال : قالوا : قد أتى على آبائنا مثل هذا ، فلم يكن شيئا . ﴿ **فأخذناهم بغتة وهم لا يشعرون** ﴾ .

وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم عنه فى قوله : ﴿ **ولو أن أهل القرى آمنوا** ﴾ قال : بما أنزل الله . ﴿ **واتقوا** ﴾ قال : ما حرمه الله . ﴿ **لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض** ﴾ يقول : أعطتهم السماء بركتها، والأرض نباتها . وأخرج ابن أبى حاتم من طريق معاذ بن رفاعة ، عن موسى الطائفى ، قال : قال رسول الله ﷺ : « أكرموا الخبز ، فإن الله أنزله من بركات السماء ، وأخرجه من بركات الأرض » . وأخرج البزار والطبرانى ، قال السيوطى : بسند ضعيف، عن عبد الله بن أم حرام قال : صليت القبلتين مع رسول الله ﷺ وسمعت رسول الله ﷺ يقول: « أكرموا الخبز ، فإن الله أنزله من بركات السماء ، وسخر له بركات الأرض ، ومن تتبع ما يسقط من السفرة (٣) ، غفر له » (٤) . وأخرج ابن أبى شيبة عن

---

(١) قال ابن الأنبارى : « يجوز أن يكون معطوفا على : أصبنا ، إذا كان بمعنى نصيب ، فوضع الماضى فى موضع المستقبل عند وضوح معنى الاستقبال كما قال تبارك وتعالى : ﴿ **تبارك الذى إن شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجرى من تحتها الأنهار ويجعل لك قصورا** ﴾ [الفرقان: ١٠] » .

(٢) أى : كثروا ، ومنه : مال جم أى كثير .

(٣) السُّفْرَةُ : طعام يصنع للمسافر ، والجمع (سُفَرٌ) وسميت الجلدة التى يصنع فيها الطعام (سفرة) مجازا .

(٤) أورده السيوطى فى الدر المنثور ٣/ ١٤٠ وقال : « أخرجه البزار والطبرانى بسند ضعيف » . وأورده البخارى فى التاريخ الكبير (١٩٦٨) عن موسى الطائفى ، و عزاه الهيثمى فى المجمع ٥/ ٣٧ للبزار والطبرانى ، وقال: « وفيه عبد الله بن عبد الرحمن الشامى ، ولم أعرفه ، وصوابه عبد الملك بن عبد الرحمن الشامى ، وهو ضعيف » وأخرجه أبو نعيم فى الحلية ٥/ ٢٤٦ . والحديث مروى عن جماعة من الصحابة من طرق كلها ضعيفة ، غير أنه لا يصل إلى درجة الوضع . انظر فى ذلك : المقاصد الحسنة ص ٧٨ (١٥٣) وكشف الخفاء ١/ ١٧٠ ، ١٧١ (٥٠٨) .

الحسن ، قال : كان أهل قرية أوسع الله عليهم ، حتى كانوا يستنجون بالخبز ، فبعث الله عليهم الجوع .

وأخرج ابن جرير ، وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **أو لم يهد** ﴾ قال : أو لم يبين . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد مثله . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن السدى فى قوله: ﴿ **للذين يرثون الأرض من بعد أهلها** ﴾ قال : المشركون .

﴿ **تِلْكَ الْقُرَىٰ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنبَائِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِن قَبْلُ كَذَٰلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِ الْكَافِرِينَ (١٠١) وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِم مِّنْ عَهْدٍ وَإِن وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ (١٠٢)** ﴾ .

قوله : ﴿ **تلك القرى** ﴾ أى التى أهلكناها . وهى قرى قوم نوح ، وهود ، وصالح ، ولوط ، وشعيب ، المتقدم ذكرها ، ﴿**نقص عليك** ﴾ أى نتلو عليك ﴿ **من أنبائها** ﴾ أى من أخبارها . وهذه تسلية لرسول الله ﷺ وللمؤمنين . و﴿**نقص** ﴾ إما فى محل نصب على أنه حال ، و ﴿ **تلك القرى** ﴾ مبتدأ وخبر ، أو يكون فى محل رفع على أنه الخبر. و ﴿ **القرى** ﴾ صفة لـ ﴿ **تلك** ﴾.و ﴿ **من** ﴾ فى ﴿ **من أنبائها** ﴾ للتبعيض ، أى نقص عليك بعض أنبائها ، واللام فى ﴿ **ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات** ﴾ جواب القسم ، والمعنى : أن من أخبارهم أنها جاءتهم رسل الله ببيناته ، كما سبق بيانه فى قصص الأنبياء المذكورين قبل هذا . ﴿ **فما كانوا ليؤمنوا** ﴾ عند مجىء الرسل ﴿ **بما كذبوا** ﴾ به ﴿ **من قبل** ﴾ مجيئهم، أو فما كانوا ليؤمنوا بما جاءتهم به الرسل ، فى حال من الأحوال ، ولا فى وقت من الأوقات ، بما كذبوا به قبل مجيئهم ، بل هم مستمرون على الكفر ، متشبثون بأذيال الطغيان [(١)] دائماً ، ولم ينجع فيهم مجىء الرسل ، ولا ظهر له أثر ، بل حالهم عند مجيئهم كحالهم قبله . وقيل : المعنى : فما كانوا ليؤمنوا بعد هلاكهم ، بما كذبوا به لو أحييناهم، كقوله:﴿ ولو ردوا لعادوا ﴾ [الأنعام : ٢٨] وقيل :سألوا المعجزات ، فلما رأوها ، لم يؤمنوا بما كذبوا به من قبل رؤيتها، والأول أولى ، ومعنى تكذيبهم قبل مجىء الرسل:أنهم كانوا فى الجاهلية يكذبون بكل ما سمعوا به ، من إرسال الرسل ، وإنزال الكتب .

قوله : ﴿ **كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين** ﴾ أى مثل ذلك الطبع الشديد يطبع الله على قلوب الكافرين، فلا ينجع فيهم بعد ذلك وعظ ولا تذكير ولا ترغيب ولا ترهيب. قوله : ﴿ **وما وجدنا لأكثرهم من عهد** ﴾ ، الضمير يرجع إلى أهل القرى المذكورين سابقاً ، أى ما وجدنا لأكثر أهل هذه القرى من عهد ، أى عهد يحافظون عليه ، ويتمسكون به ، بل دأبهم

---

(١) الطغيان : هو مجاوزة الحد ، وكل من جاوز المقدار والحد فى العصيان فهو : طاغ .

نقض العهود فى كل حال . وقيل : الضمير يرجع إلى الناس على العموم ، أى ما وجدنا لأكثر الناس من عهد . وقيل : المراد بالعهد : هو المأخوذ عليهم فى عالم الذر . وقيل : الضمير يرجع إلى الكفار على العموم من غير تقييد بأهل القرى ، أى الأكثر منهم لا عهد ولا وفاء . والقليل منهم قد يفى بعهده ويحافظ عليه ،و « إن » فى ﴿ **وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين** ﴾ هى المخففة من الثقيلة ، وضمير الشأن محذوف ، أى إن الشأن وجدنا أكثرهم لفاسقين ، أو هى النافية . واللام فى ﴿ **لفاسقين** ﴾ بمعنى إلا ، أى إلا فاسقين خارجين عن الطاعة خروجاً شديداً .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن أبى بن كعب فى قوله : ﴿ **فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل** ﴾ قال : كان فى علم الله يوم أقروا له بالميثاق من يكذب به ممن يصدق به . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله : ﴿ **فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل** ﴾ قال : مثل قوله : ﴿ ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه ﴾ [الأنعام : ٢٨] .

وأخرج ابن أبى حاتم عن الحسن فى قوله : ﴿ **وما وجدنا لأكثرهم من عهد** ﴾ قال : الوفاء . وأخرج ابن أبى حاتم فى الآية قال : هو ذاك العهد يوم أخذ الميثاق . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ نحوه. وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين** ﴾ قال : ذاك أن الله إنما أهلك القرى ، لأنهم لم يكونوا حفظوا ما وصاهم به .

﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُّوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ (١٠٣) وَقَالَ مُوسَىٰ يَا فِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ (١٠٤) حَقِيقٌ عَلَىٰ أَن لاَّ أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلاَّ الْحَقَّ قَدْ جِئْتُكُم بِبَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ (١٠٥) قَالَ إِن كُنتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَأْتِ بِهَا إِن كُنتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (١٠٦) فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ (١٠٧) وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّاظِرِينَ (١٠٨) قَالَ الْمَلأُ مِن قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ (١٠٩) يُرِيدُ أَن يُخْرِجَكُم مِّنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ (١١٠) قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ (١١١) يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ (١١٢) وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ (١١٣) قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ (١١٤) قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِمَّا أَن تُلْقِيَ وَإِمَّا أَن نَّكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ (١١٥) قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرٍ عَظِيمٍ (١١٦) وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ (١١٧) فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا

كَانُوا يَعْمَلُون ﴿١١٨﴾ فَغُلِبُوا هُنَالِكَ وَانقَلَبُوا صَاغِرِينَ ﴿١١٩﴾ وَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ ﴿١٢٠﴾ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٢١﴾ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١٢٢﴾ ﴾ .

قوله : ﴿ **ثم بعثنا من بعدهم موسى** ﴾ أى من بعد نوح ، وهود ، وصالح ، ولوط ، وشعيب ، أى ثم أرسلنا موسى بعد إرسالنا لهؤلاء الرسل. وقيل: الضمير فى ﴿ **من بعدهم** ﴾ راجع إلى الأمم السابقة ، أى من بعد إهلاكهم . ﴿ **إلى فرعون وملئه**﴾ فرعون : هو لقب لكل من يملك أرض مصر بعد العمالقة [(١)] . وملأ فرعون : أشراف قومه ، وتخصيصهم بالذكر مع عموم الرسالة لهم ولغيرهم ، لأن من عداهم كالأتباع لهم . قوله:﴿ **فظلموا بها** ﴾ أى كفروا بها . وأطلق الظلم على الكفر لكون كفرهم بالآيات التى جاء بها موسى كان كفرا متبالغاً ، لوجود ما يوجب الإيمان من المعجزات العظيمة ، التى جاءهم بها . والمراد بالآيات هنا: هى الآيات التسع . أو معنى ﴿**فظلموا بها** ﴾، ظلموا الناس بسببها لما صدوهم عن الإيمان بها ، أو ظلموا أنفسهم بسببها.﴿ **فانظر كيف كان عاقبة المفسدين** ﴾ أى المكذبين بالآيات الكافرين بها، وجعلهم مفسدين لأن تكذيبهم وكفرهم من أقبح أنواع الفساد .

قوله : ﴿ **وقال موسى يا فرعون إنى رسول من رب العالمين** ﴾ أخبره بأنه مرسل من الله إليه ، وجعل ذلك عنواناً لكلامه معه ؛ لأن من كان مرسلاً من جهة مَنْ هو رب العالمين أجمعين ، فهو حقيق بالقبول لما جاء به ، كما يقول من أرسله الملك فى حاجة إلى رعيته : أنا رسول الملك إليكم ، ثم يحكى ما أرسل له ، فإن فى ذلك من تربية المهابة وإدخال الروعة ما لا يقادر قدره.

قوله : ﴿ **حقيق على أن لا أقول على الله إلا الحق** ﴾: قرئ : « حقيق عليَّ أن لا أقول » أى واجب عليَّ ولازم لى ، أن لا أقول فيما أبلغكم عن الله إلا القول الحق. وقرئ : ﴿ **حقيق على أن لا أقول** ﴾ بدون ضمير فى «على » قيل فى توجيهه : إن « **على** » بمعنى الباء ، أى حقيق بأن لا أقول . ويؤيده قراءة أبى والأعمش ، فإنهما قرآ : « حقيق بأن لا أقول». وقيل : إن ﴿**حقيق**﴾ مضمن معنى حريص . وقيل : إنه لما كان لازماً للحق ، كان الحق لازماً له . فقول الحق حقيق عليه ، وهو حقيق على قول الحق . وقيل : إنه أغرق فى وصف نفسه فى ذلك المقام ، حتى جعل نفسه حقيقة على قول الحق ، كأنه وجب على الحق أن يكون موسى هو قائله. وقرأ عبد الله بن مسعود : « حقيق أن لا أقول » بإسقاط «على » . ومعناها واضح . ثم قال بعد هذا : ﴿ **قد جئتكم ببينة من ربكم** ﴾ أى بما يتبين به صدقى ، وأنى رسول من رب

---

(١) وقيل : « إذا أضيفت إليه الإسكندرية سمى عزيزا ، واختلف فى اسمه ، فقيل : مصعب بن الوليد ، وقيل : ريان بن الوليد ، وقيل : الوليد بن ريان، وكان أصله من خراسان من مدينة بورمان » . قال الشاعر :

تكبر فرعون القبيطى عاتيا ... فصار غريق البحر فى قعر يمِّه
كما تاه إبليس اللعين تجبرا ... وكـان وَقـُودا للسعير بغمـه

العالمين ، وقد طوى هنا ذكر ما دار بينهما من المحاورة ، كما فى موضع آخر أنه قال فرعون : ﴿ فمن ربكما يا موسى ﴾ [طه : ٤٩] . ثم قال بعد جواب موسى : ﴿ وما رب العالمين ﴾ [الشعراء : ٢٣] الآيات الحاكية لما دار بينهما .

قوله : ﴿ **فأرسل معى بنى إسرائيل** ﴾ : أمره بأن يدع بنى إسرائيل يذهبون معه ، ويرجعون إلى أوطانهم ، وهى الأرض المقدسة ، وقد كانوا باقين لديه ، مستعبدين ممنوعين من الرجوع إلى وطنهم ، والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها ، فلما قال ذلك، ﴿ **قال** ﴾ له فرعون ﴿ **إن كنت جئت بآية** ﴾ من عند الله كما تزعم ، ﴿ **فأت بها** ﴾ حتى نشاهدها ، وننظر فيها ﴿ **إن كنت من الصادقين** ﴾ فى هذه الدعوى ، التى جئت بها .

قوله : ﴿ **فألقى عصاه فإذا هى ثعبان مبين** ﴾ أى وضعها على الأرض فانقلبت ثعباناً ، أى حية عظيمة من ذكور الحيات . ومعنى ﴿ **مبين** ﴾ أن كونها حيَّة فى تلك الحال أمر ظاهر واضح لا لبس فيه . ﴿ **ونزع يده** ﴾ أى أخرجها وأظهرها من جيبه ، أو من تحت إبطه ، وفى التنزيل : ﴿ وأدخل يدك فى جيبك تخرج بيضاء من غير سوء ﴾ [النمل : ١٢]. قوله: ﴿ **فإذا هى بيضاء للناظرين** ﴾ أى فإذا يده التى أخرجها بيضاء تتلألأ نوراً ، يظهر لكل مبصر .

﴿ **قال الملأ** ﴾ أى الأشراف ﴿ **من قوم فرعون** ﴾ لما شاهدوا انقلاب العصا حية ، ومصير يده بيضاء من غير سوء: ﴿ **إن هذا** ﴾ أى موسى ﴿ **لساحر عليم** ﴾ أى كثير العلم بالسحر[(١)]. ولا تنافى بين نسبة هذا القول إلى الملأ هنا وإلى فرعون فى سورة الشعراء ، فكلهم قد قالوه . فكان ذلك مصححا لنسبته إليهم تارة وإليه أخرى.

وجملة : ﴿ **يريد أن يخرجكم من أرضكم** ﴾ وصف ﴿ **لساحر** ﴾ . والأرض المنسوبة إليهم هى أرض مصر . وهذا من كلام الملأ . وأما ﴿ **فماذا تأمرون** ﴾ فقيل : هو من كلام فرعون ، قال للملأ لما قالوا بما تقدم ، أى بأى شىء تأمروننى . وقيل : هو من كلام الملأ ، أى قالوا لفرعون : فبأى شىء تأمرنا ، وخاطبوه بما تخاطب به الجماعة تعظيماً له ، كما يخاطب الرؤساء أتباعهم . و « ما » فى موضع نصب بالفعل الذى بعدها . ويجوز أن تكون « ذا » بمعنى الذى كما ذكره النحاة فى ماذا صنعت ، وكون هذا من كلام فرعون هو الأولى ، بدليل ما بعده، وهو : ﴿ **قالوا أرجه وأخاه** ﴾ قال : الملأ جواباً لكلام فرعون ، حيث استشارهم ، وطلب ما عندهم من الرأى: ﴿ **أرجه** ﴾ أى أخره وأخاه . يقال : أرجأته وأرجيته : أخرته . قرأ عاصم والكسائى وحمزة وأهل المدينة : « ارجه » بغير همز . وقرأ الباقون بالهمز . وقرأ

---

(١) اختلف فى معنى السحر ، فقال بعضهم : هو خدع ومخاريق ومعان يفعلها الساحر ، حتى يخيل إلى المسحور الشىء أنه بخلاف ما هو به نظير الذى يرى السراب من بعيد فيخيل إليه أنه ماء ، ومنه قيل : سحر المطر الأرض إذا جادها ، فقطع نباتها من أصوله ، وقلب الأرض ظهراً لبطن فهو يسحرها سحرا ، والأرض مسحورة إذا أصابها ذلك . فشبه سحرَ الساحر بذلك لتخييله إلى من سحره أنه يرى الشىء بخلاف ما هو به .

أهل الكوفة إلا الكسائى: « أرجه » بسكون الهاء . قال الفراء : هى لغة للعرب يقفون على الهاء فى الوصل ، وأنكر ذلك البصريون (١) . وقيل : معنى ﴿ **أرجه** ﴾ : احبسه . وقيل : هو من رجا يرجو ، أى أطعمه ودعه يرجوك ، حكاه النحاس عن محمد بن يزيد المبرد. ﴿ **وأرسل فى المدائن حاشرين** ﴾ أى أرسل جماعة حاشرين فى المدائن التى فيها السحرة ، و﴿**حاشرين** ﴾ مفعول ﴿ **أرسل** ﴾ . وقيل : هو منصوب على الحال . و ﴿ **يأتوك** ﴾ جواب الأمر ، أى يأتوك هؤلاء الذين أرسلتهم ﴿ **بكل سحار عليم** ﴾ أى بكل ماهر فى السحر ، كثير العلم بصناعته. وقرأ أهل الكوفة إلا عاصم: « سحَّار ». وقرأ من عداهم: ﴿ **ساحر** ﴾.

قوله : ﴿ **وجاء السحرة فرعون** ﴾ فى الكلام طىّ ، أى فبعث فى المدائن حاشرين ، وجاء السحرة فرعون . قوله: ﴿ **قالوا إن لنا لأجرا** ﴾ أى فلما جاؤوا فرعون قالوا له : إن لنا لأجرا ، والجملة استئنافية جواب سؤال مقدر، كأنه قيل: أى شىء قالوا له لما جاؤوه ؟ والأجر : الجائزة والجعل (٢) ، ألزموا فرعون أن يجعل لهم جُعلاً ، إن غلبوا موسى بسحرهم ، قرأ نافع وابن كثير ﴿ **إن لنا** ﴾ على الإخبار . وقرأ الباقون : « أئن لنا » على الاستفهام . استفهموا فرعون عن الجعل الذى سيجعله لهم على الغلبة ، ومعنى الاستفهام : التقرير . وأما على القراءة الأولى فكأنهم قاطعون بالجعل ،وأنه لابد لهم منه ، فأجابهم فرعون بقوله : ﴿ **نعم وإنكم لمن المقربين** ﴾ أى إن لكم لأجراً ، وإنكم مع هذا الأجر المطلوب منكم لمن المقربين لدينا.

قوله : ﴿ **قالوا يا موسى إما أن تلقى وإما أن نكون نحن الملقين** ﴾ هذه الجملة مستأنفة ، جواب سؤال مقدر ، كأنه قيل : فما قالوا لموسى بعد أن قال لهم فرعون :﴿ **نعم وإنكم لمن المقربين** ﴾ ؟ والمعنى : أنهم خيروا موسى بين أن يبتدئ بإلقاء ما يلقيه عليهم أو يبتدئوه هم بذلك ، تأدبا معه ، وثقة من أنفسهم بأنهم غالبون وإن تأخروا . و« أن » فى موضع نصب ، قاله الكسائى والفراء ، أى إما أن تفعل الإلقاء أو نفعله نحن ، فأجابهم موسى بقوله : ﴿ **ألقوا** ﴾ ، اختار أن يكونوا المتقدمين عليه ، بإلقاء ما يلقونه غير مُبَال بهم ، ولا هائب لما جاؤوا به . قال الفراء: فى الكلام حذف ، المعنى : قال لهم موسى : إنكم لن تغلبوا ربكم ، ولن تبطلوا آياته . وقيل : هو تهديد ، أى ابتدئوا بالإلقاء، فستنظرون ما يحل بكم من الافتضاح . والموجب لهذين التأويلين عند من قال بهما، أنه لا يجوز على موسى أن يأمرهم بالسحر .﴿ **فلما ألقوا** ﴾ أى حبالهم وعصيهم ﴿ **سحروا أعين الناس** ﴾ أى قلبوها وغيروها عن صحة إدراكها ، بما جاؤوا به من التمويه والتخييل ، الذى يفعله المشعوذون وأهل الخفة. ﴿ **واسترهبوهم** ﴾ أى أدخلوا الرهبة فى قلوبهم إدخالاً شديدا. ﴿ **وجاؤوا بسحر عظيم** ﴾

---

(١) وقال أيضا : بنو أسد تقول : « ارجيت الأمر» ، بغير همز ، وكذلك عامة قيس ، وبعض بنى تميم يقولون : «أرجأت الأمر» بالهمز ، والقراء مولعون بهمزها ، وترك الهمز أجود .

(٢) الجُعل : ما جعله له على عمله ، وهو أعم من الأجرة والثواب .

فى أعين الناظرين لما جاؤوا به ، وإن كان لا حقيقة له فى الواقع .

قوله : ﴿ **وأوحينا إلى موسى أن ألق عصاك** ﴾ أمره الله سبحانه ، عند أن جاء السحرة بما جاؤوا به من السحر ،أن يلقى عصاه ﴿ **فإذا هى** ﴾ أى العصا ﴿ **تلقف ما يأفكون** ﴾ قرأ حفص : ﴿ **تلقف** ﴾ بإسكان اللام ، وتخفيف القاف ، من لقف يلقف (١) . وقرأ الباقون بفتح اللام وتشديد القاف من تلقَّف يتلقَّف .يقال :لقفت الشىء وتلقفته : إذا أخذته ، أو بلعْته. قال أبو حاتم : وبلغنى فى بعض القراءات : « تلقم » بالميم ، والتشديد . قال الشاعر :

أنت عصا موسى التى لم تزل تلقـم ما يأفكـه السـاحر

و « ما » فى ﴿ **ما يأفكون** ﴾ مصدرية ، أو موصولة ، أى إفكهم ، أو ما يأفكونه ، سماه إفكاً ، لأنه لاحقيقة له فى الواقع ، بل هو كذب وزور وتمويه وشعوذة . ﴿ **فوقع الحق** ﴾ أى ظهر وتبين لما جاء به موسى ﴿ **وبطل ما كانوا يعملون** ﴾ من سحرهم ، أى تبين بطلانه ﴿ **فغلبوا** ﴾ أى السحرة ﴿ **هنالك** ﴾ أى فى الموقف الذى أظهروا فيه سحرهم . ﴿ **وانقلبوا** ﴾ من ذلك الموقف ﴿ **صاغرين** ﴾ أذلاء مقهورين . ﴿ **وألقى السحرة ساجدين** ﴾ أى خروا ساجدين،كأنما ألقاهم ملق على هيئة السجود ،أو لم يتمالكوا مما رأوا ، فكأنهم ألقوا أنفسهم ، وجملة : ﴿ **قالوا آمنا برب العالمين . رب موسى وهارون** ﴾ مستأنفة جواب سؤال مقدر ، كأنه قيل : ماذا قالوا عند سجودهم ، أو فى سجودهم ؟ وإنما قالوا هذه المقالة ، وصرحوا بأنهم آمنوا برب العالمين ، ثم لم يكتفوا بذلك حتى قالوا : ﴿ **رب موسى وهارون** ﴾ لئلا يتوهم متوهم من قوم فرعون المقرين بإلهيته ، أن السجود له .

وقد أخرج أبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **ثم بعثنا موسى** ﴾ قال : إنما سمى موسى ، لأنه أُلقى بين ماء وشجر، فالماء بالقبطية : مو ، والشجر : سى (٢) . وأخرج ابن أبى حاتم عن مجاهد ؛ أن فرعون كان فارسيا من أهل اصطخر .وأخرج أيضا عن ابن لهيعة ؛ أنه كان من أبناء مصر . وأخرج أيضا أبو الشيخ عن محمد بن المنكدر قال : عاش فرعون ثلثمائة سنة . وأخرج ابن أبى حاتم عن على بن أبى طلحة ؛ أن فرعون كان قبطيا ، ولد زنا طوله سبعة أشبار. وأخرج أيضا عن الحسن قال : كان علجا (٣) من همذان . وأخرج أبو الشيخ عن إبراهيم بن مقسم الهذلى قال : مكث فرعون أربعمائة سنة ، لم يصدع له رأس .

وأخرج عبد بن حميد وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله : ﴿ **فألقى عصاه** ﴾ قال : ذكر لنا أن تلك العصا عصا آدم ، أعطاه إياها ملك حين توجه إلى مدين ، فكانت تضىء بالليل ، ويضرب بها الأرض بالنهار ، فتخرج له رزقه ، ويهش بها على غنمه . ﴿ **فإذا هى ثعبان مبين** ﴾

---

(١) راجع : سورة طه : ٦٩ والشعراء : ٤٥ .

(٢) قال صاحب البصائر : « وهو موضع معروف بمصر لا ينبت شجر البلسان إلا فيه ». راجع : بصائر ذوى التمييز فى كلمات الكتاب العزيز ٦/ ٦١.

(٣) العِلْج : الرجل الضخم من كفار العجم ، وبعض العرب يُطلق (العِلْجَ) على الكافر مطلقا .

قال : حية تكاد تساوره . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس ، قال : لقد دخل موسى على فرعون ، وعليه زُرْمَانِقَةٌ (١) من صوف ما تجاوز مرفقيه ، فاستأذن على فرعون ، فقال : أدخلوه . فدخل ، فقال: إن إلهى أرسلنى إليك ، فقال للقوم حوله : ﴿ ما علمت لكم من إله غيرى ﴾ [القصص : ٣٨] خذوه . قال : إنى قد جئتك بآية ، قال : فأت بها إن كنت من الصادقين ، فألقى عصاه ، فصارت ثعباناً بين لحييه ، ما بين السقف إلى الأرض، وأدخل يده فى جيبه ، فأخرجها مثل البرق ، تلتمع الأبصار ، فخروا على وجوههم ، وأخذ موسى عصاه ، ثم خرج ليس أحد من الناس إلا نفر منه . فلما أفاق، وذهب عن فرعون الروع ، قال للملأ حوله : ماذا تأمروننى ؟ ﴿ **قالوا أرجه وأخاه** ﴾ ولا تأتنا به ولايقربنا، ﴿ **وأرسل فى المدائن حاشرين** ﴾ وكانت السحرة يخشون من فرعون ، فلما أرسل إليهم قالوا : قد احتاج إليكم إلهكم . قال : إن هذا فعل كذا وكذا . قالوا : إن هذا ساحر سحر ﴿ **إن لنا لأجرا إن كنا نحن الغالبين . قال نعم وإنكم لمن المقربين** ﴾ .

وأخرج ابن أبى حاتم عنه قال : عصا موسى اسمها ماشا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ من طرق عنه فى قوله : ﴿ **فإذا هى ثعبان مبين** ﴾ قال : الحية الذكر . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن السدى فى قوله: ﴿ **فإذا هى ثعبان مبين** ﴾ ، قال : الذكر من الحيات ، فاتحة فمها ، واضعة لحيها (٢) الأسفل فى الأرض ، والأعلى على سور القصر،ثم توجهت نحو فرعون لتأخذه ،فلما رآها ذُعِر منها ووثب فأحدث ، ولم يكن يُحْدِث قبل ذلك . فصاح : يا موسى ، خذها وأنا أومن بربك ، وأرسل معك بنى إسرائيل ، فأخذها موسى فصارت عصا .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **أرجه** ﴾ ، قال : أخره . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة ، قال : احبسه وأخاه . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس من طرق فى قوله : ﴿ **وأرسل فى المدائن حاشرين** ﴾ قال : الشُّرَط (٣) . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عنه فى قوله : ﴿ **وجاء السحرة** ﴾ ، قال : كانوا سبعين رجلاً ، أصبحوا سحرة ، وأمسوا شهداء.

وقد اختلفت كلمة السلف فى عددهم ، فقيل: كانوا سبعين ، كما قال ابن عباس . وقيل: كانوا اثنى عشر.وقيل:خمسة عشر ألفا .وقيل: سبعة عشر ألفاً.وقيل: تسعة عشر ألفا.وقيل :

---

(١) زُرْمَانِقة : أى جبة ، وهى كلمة عبرانية .

(٢) اللحَى (بفتح اللام وسكون الحاء) : هما « لحيان » وهما العظمان اللذان فيهما الأسنان من داخل الفم من كل ذى لحي .

(٣) الشُّرَطُ : على لفظ الجمع : أعوان السلطان لأنهم جعلوا لأنفسهم ، علامات ، يعرفون بها للأعداء ، الواحدة (شُرْطَة) ، وإذا نسب إلى هذا قيل: « شُرْطِىٌّ » .

ثلاثين ألفاً . وقيل : سبعين ألفاً. وقيل: ثمانين ألفا . وقيل : ثلاثمائة ألف . وقيل : تسعمائة ألف .

وأخرج عبد بن حميد ، وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله: ﴿ **إن لنا لأجراً** ﴾ أى عطاء . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **فلما ألقوا** ﴾ قال : ألقوا حبالاً غلاظاً ، وخشباً طوالاً ، فأقبلت يخيل إليه من سحرهم، أنها تسعى . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى قال : ألقى موسى عصاه ، فأكلت كل حية لهم ، فلما رأوا ذلك سجدوا ، وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة نحوه .

وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم وابن المنذر عن مجاهد فى قوله : ﴿ **تلقف ما يأفكون** ﴾ قال : ما يكذبون . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن الحسن فى قوله : ﴿ **تلقف ما يأفكون** ﴾، قال: تسترط (١) حبالهم وعصيهم . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن مسعود وناس من الصحابة قال : التقى موسى وأمير السحرة ، فقال له موسى : أرأيتك إن غلبتك ، أتؤمن بى ؟ وتشهد أن ما جئت به حق ؟ فقال الساحر: لآتين غداً بسحر ، لا يغلبه سحر . فو الله لئن غلبتنى لأؤمنن بك ، ولأشهدن أنه حق ، وفرعون ينظر إليهما ، وهو قول فرعون: ﴿ إن هذا لمكر مكرتموه فى المدينة ﴾ (٢) [الأعراف: ١٢٣] . وأخرج ابن أبى حاتم عن الأوزاعى قال : لما خرَّ السحرة سجداً ، رفعت لهم الجنة حتى نظروا إليها .

﴿ **قَالَ فِرْعَوْنُ آمَنتُم بِهِ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَّكَرْتُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (١٢٣) لأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُم مِّنْ خِلافٍ ثُمَّ لأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ (١٢٤) قَالُوا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنقَلِبُونَ (١٢٥) وَمَا تَنقِمُ مِنَّا إِلاَّ أَنْ آمَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَتْنَا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ (١٢٦) وَقَالَ الْمَلأُ مِن قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَذَرُ مُوسَىٰ وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَآلِهَتَكَ قَالَ سَنُقَتِّلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ (١٢٧) قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ (١٢٨) قَالُوا أُوذِينَا مِن قَبْلِ أَن تَأْتِيَنَا وَمِن بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الأَرْضِ فَيَنظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ (١٢٩)** ﴾ .

قوله : ﴿ آمنتم به ﴾ قرئ بحذف الهمزة على الإخبار ، وبإثباتها . أنكر على السحرة فرعونُ إيمانهم بموسى قبل أن يأذن لهم بذلك ، ثم قال بعد الإنكار عليهم ، مبيناً لما هو الحامل

(١) سرط الطعام ، واسترطه : إذا ازدرده ، وابتلعه ابتلاعا سهلا سريعا ، لا غُصَّة فيه .
(٢) هذا جزء من خبر طويل رواه أبو جعفر فى تاريخه ١ / ٢١٣ .

لهم على ذلك ، فى زعمه : ﴿ **إن هذا لمكر مكرتموه فى المدينة** ﴾ أى حيلة احتلتموها أنتم وموسى عن مواطأة بينكم سابقة ﴿ **لتخرجوا** ﴾ من مدينة مصر ﴿ **أهلها** ﴾ من القبط ، وتستولوا عليها وتسكنوا فيها ، أنتم وبنو إسرائيل . ومعنى ﴿ **فى المدينة** ﴾ أن هذه الحيلة والمواطأة كانت بينكم وأنتم بالمدينة ــ مدينة مصر ــ قبل أن تبرزوا أنتم وموسى إلى هذه الصحراء . ثم هددهم بقوله : ﴿ **فسوف تعلمون** ﴾ عاقبة صنعكم هذا وسوء مغبته ، ثم لم يكتف بهذا الوعيد المجمل، بل فصَّله فقال : ﴿ **لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف** ﴾ أى الرجل اليمنى واليد اليسرى ، أو الرجل اليسرى واليد اليمنى، ثم لم يكتف عدو الله بهذا ، بل جاوزه إلى غيره فقال: ﴿ **ثم لأصلبنكم** ﴾ فى جذوع النخل ، أى أجعلكم عليها مصلوبين ، زيادة تنكيل بهم ، وإفراطا فى تعذيبهم ، وجملة : ﴿ **قالوا إنا إلى ربنا منقلبون** ﴾ استئنافية جواب سؤال كما تقدم ومعناه : إنك وإن فعلت بنا هذا الفعل، فبعْدَه يومُ الجزاء، سيجازيك الله بصنعك ، ويحسن إلينا بما أصابنا فى ذاته، فتوعدوه بعذاب الله فى الآخرة ، لما توعدهم بعذاب الدنيا ، ويحتمل أن يكون المعنى ﴿ **إنا إلى ربنا منقلبون** ﴾ بالموت، أى لابد لنا من الموت، ولا يضرنا كونه بسبب منك .

قوله : ﴿ **وما تنقم منا** ﴾ قرأ الحسن بفتح القاف . قال الأخفش : هى لغة . وقرأ الباقون بكسرها . يقال : نقمت الأمر: أنكرته ، أى لست تعيب علينا ، وتنكر منا ﴿ **إلا أن آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا** ﴾ مع أن هذا هو الشرف العظيم والخير الكامل ، ومثله لا يكون موضعاً للعيب ، ومكاناً للإنكار،بل هو حقيق بالثناء الحسن ، والاستحسان البالغ،ثم تركوا خطابه ، وقطعوا الكلام معه ، والتفتوا إلى خطاب الجناب العلى ، مفوضين الأمر إليه ، طالبين منه عز وجل أن يثبتهم على هذه المحنة بالصبر ، قائلين: ﴿ **ربنا أفرغ علينا صبراً** ﴾ الإفراغ : الصب، أى اصببه علينا ، حتى يفيض ويغمرنا . طلبوا أبلغ أنواع الصبر ، استعداداً منهم لما سينزل بهم من العذاب من عدو الله ، وتوطيناً لأنفسهم ، على التصلب فى الحق، وثبوت القدم على الإيمان ، ثم قالوا: ﴿ **وتوفنا مسلمين** ﴾ (١) أى توفنا إليك حال ثبوتنا على الإسلام ، غير محرفين ولا مبدلين ولا مفتونين ، ولقد كان ماهم عليه من السحر ، والمهارة فى علمه ، مع كونه شراً محضاً ، سبباً للفوز بالسعادة ، لأنهم علموا أن هذا الذى جاء به موسى خارج عن طوق البشر ، وأنه من فعل الله سبحانه ، فوصلوا بالشر إلى الخير ، ولم يحصل من غيرهم

---

(١) وهذا يدل دلالة واضحة على أن الإسلام هو دين الرسل جميعا . قال تعالى : فى شأن سيدنا إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام : ﴿ **ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك** ﴾ [البقرة : ١٢٨] . وقال تعالى فى شأن الحواريين أتباع سيدنا عيسى عليه السلام : ﴿ **قال الحواريون نحن أنصار الله آمنا بالله واشهد بأنا مسلمون** ﴾ [آل عمران : ٥٢]. وقال تعالى على لسان سيدنا يوسف عليه السلام : ﴿ **رب قد آتيتنى من الملك وعلمتنى من تأويل الأحاديث فاطر السموات والأرض أنت ولىّ فى الدنيا والآخرة توفنى مسلما وألحقنى بالصالحين** ﴾ [يوسف : ١٠١] .

ممن لايعرف هذا العلم من أتباع فرعون ، ما حصل منهم من الإذعان والاعتراف والإيمان ، وإذا كانت المهارة فى علم الشر قد تأتى بمثل هذه الفائدة ، فما بالك بالمهارة فى علم الخير . اللهم انفعنا بما علمتنا ، وثبت أقدامنا على الحق ، وأفرغ علينا سجال الصبر، وتوفنا مسلمين .

قوله : ﴿ **وقال الملأ من قوم فرعون أتذر موسى وقومه ليفسدوا فى الأرض** ﴾ ؟ هذا الاستفهام منهم للإنكار عليه ، أى أتتركه وقومه ليفسدوا فى الأرض بإيقاع الفرقة ، وتشتيت الشمل ؟ والمراد بالأرض هنا :أرض مصر. قوله : ﴿ **ويذرك وآلهتك** ﴾، قرأ نعيم بن ميسرة : « ويذرك » بالرفع على تقدير مبتدأ ، أى وهو يذرك، أو على العطف على : ﴿ **أتذر موسى** ﴾ أى أتذره ويذرك . وقرأ الأشهب العقيلى : « ويذرك » بالجزم ، إما على التخفيف بالسكون لثقل الضمة، أو على ما قيل فى:﴿وأكن من الصالحين ﴾ [المنافقون : ١٠] فى توجيه الجزم . وقرأ أنس بن مالك : « ونذرك » بالنون والرفع ، ومعناه : أنهم أخبروا عن أنفسهم بأنهم سيذرونه وآلهته . وقرأ الباقون : ﴿ **ويذرك** ﴾ بالنصب بأن مقدرة على أنه جواب الاستفهام ، والواو نائبة عن الفاء ، أو عطفا على: ﴿ **يفسدوا** ﴾ أى ليفسدوا ، وليذرك ، لأنهم على الفساد فى زعمهم ، وهو يؤدى إلى ترك فرعون وآلهته.

واختلف المفسرون فى معنى: ﴿ **وآلهتك** ﴾ لكون فرعون كان يدعى الربوبية كما فى قوله : ﴿ ما علمت لكم من إله غيرى﴾ [القصص : ٣٨] وقوله :﴿ أنا ربكم ﴾ [النازعات : ٢٤] فقيل :معنى ﴿ **وآلهتك** ﴾ :[1] وطاعتك . وقيل : معناه : وعبادتك . ويؤيده قراءة على وابن عباس والضحاك : « وإلهتك » ، وفى حرف أُبَىّ : أتذر موسى وقومه ليفسدوا فى الأرض ، وقد تركوك أن يعبدوك . وقيل : إنه كان يعبد بقرة . وقيل : كان يعبد النجوم . وقيل : كان له أصنام يعبدها قومه تقربا إليه ، فنسبت إليه .ولهذا قال : ﴿ أنا ربكم الأعلى ﴾ [النازعات : ٢٤] قاله الزجاج . وقيل : كان يعبد الشمس ، فقال فرعون مجيبا لهم ومثبتاً لقلوبهم على الكفر : ﴿ **سنقتل أبناءهم** ﴾ قرأ نافع وابن كثير : « سنقتل » بالتخفيف . وقرأ الباقون بالتشديد [2] ، أى سنقتل الأبناء ، ونستحيى النساء ، أى نتركهن فى الحياة . ولم يقل : سنقتل موسى ؛ لأنه يعلم أنه لا يقدر عليه . ﴿ **وإنا فوقهم قاهرون** ﴾ أى مستعلون عليهم بالقهر والغلبة ، أو هم تحت قهرنا وبين أيدينا . ما شئنا أن نفعله بهم فعلناه .

وجملة : ﴿ **قال موسى لقومه** ﴾ مستأنفة جواب سؤال مقدر ، لما بلغ موسى ما قاله فرعون أمر قومه بالاستعانة بالله والصبر على المحنة ، ثم أخبرهم ﴿ **أن الأرض** ﴾ يعنى :أرض مصر ﴿ **لله يورثها من يشاء من عباده** ﴾ ، أو جنس الأرض، وهو وعد من موسى لقومه بالنصر على فرعون وقومه ، وأن الله سيورثهم أرضهم وديارهم ، ثم بشرهم بأن العاقبة للمتقين ، أى

---

(١) كما قيل فى قوله تعالى : ﴿ **اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله** ﴾ [التوبة : ٣١] : إنهم ما عبدوهم ولكن أطاعوهم ، فصار تمثيلا .

(٢) ومثله قوله تعالى : ﴿ **يقتلون أبناءكم** ﴾ بالتشديد . [الأعراف : ١٤١] .

العاقبة المحمودة فى الدنيا والآخرة للمتقين من عباده ، وهم موسى ومن معه . وعاقبة كل شىء آخره . وقرئ : « والعاقبة» بالنصب عطفاً على الأرض .

وجملة : ﴿ **قالوا أوذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا** ﴾ مستأنفة جواب سؤال مقدر كالتى قبلها ، أى أوذينا من قبل أن تأتينا رسولاً ، وذلك بقتل فرعون أبناءنا عند مولدك ؛ لما أخبر بأنه سيولد مولود يكون زوال ملكه على يده . ﴿ **ومن بعد ما جئتنا** ﴾ رسولاً بقتل أبنائنا الآن . وقيل : المعنى : أوذينا من قبل أن تأتينا باستعمالنا فى الأعمال الشاقة بغير جعل ، ﴿ **ومن بعدما جئتنا** ﴾ بما صرنا فيه الآن من الخوف على أنفسنا وأولادنا وأهلنا . وقيل : إن الأذى من قبل ومن بعد واحد ، وهو قبض الجزية منهم . وجملة: ﴿ **قال عسى ربكم أن يهلك عدوكم** ﴾ مستأنفة كالتى قبلها ، وعدهم بإهلاك الله لعدوهم ، وهو فرعون وقومه .

قوله : ﴿ **ويستخلفكم فى الأرض** ﴾ هو تصريح بما رمز إليه سابقاً من أن الأرض لله ، وقد حقق الله رجاءه ، وملكوا مصر فى زمان داود وسليمان ، وفتحوا بيت المقدس مع يوشع بن نون ، وأهلك فرعون وقومه بالغرق وأنجاهم ﴿ **فينظر كيف تعملون** ﴾ من الأعمال بعد أن يمن عليكم بإهلاك عدوكم ﴿ **ويستخلفكم فى الأرض** ﴾ فيجازيكم بما عملتم فيه من خير وشر .

وقد أخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى قوله : ﴿ **إن هذا لمكر مكرتموه فى المدينة** ﴾ إذ [١] التقيتما لتظاهرا فتخرجا منها أهلها . ﴿ **لأقطعن أيديكم ...** ﴾ الآية ، قال : فقتلهم وقطعهم كما قال . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : كان أول من صلب فرعون ، وهو أول من قطع الأيدى والأرجل من خلاف . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة فى قوله : ﴿ **من خلاف** ﴾ قال : يداً من هاهنا ورجلاً من هاهنا .

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله : ﴿ **أوذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا**﴾، قال : من قبل إرسال الله إياك ومن بعده . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن وهب بن منبه فى الآية قال : قالت بنو إسرائيل لموسى : كان فرعون يكلفنا اللبن قبل أن تأتينا . فلما جئت كلفنا اللبن مع التبن أيضا . فقال موسى : أى رب أهلك فرعون حتى متى تبقيه ؟ فأوحى الله إليه: إنهم لم يعملوا الذنب الذى أهلكهم به . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة فى الآية ، قال : حزا [٢] لعدو الله حازٍ [٣] أنه يولد فى العام غلام يسلب ملكك . قال : فتتبع أولادهم فى ذلك العام بذبح الذكر منهم ، ثم ذبحهم أيضاً بعد ما جاءهم موسى .

وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : إن بنا أهلَ البيت يفتح ويختم ، ولابد أن

---

(١) فى المطبوعة : « إذا » والصحيح ما أثبتناه من المخطوطة .

(٢ ، ٣) حزا ، من التحزِّى ، وهو التكهن ، والحازى : الكاهن الذى ينظر فى الأعضاء وفى خيلات الوجه يتكهن. انظر : لسان العرب ١٤/ ١٧٤ وما بعدها .

تقع دولة لبنى هاشم فانظروا فيمن تكون من بنى هاشم ؟ وفيهم نزلت : ﴿ **عسى ربكم أن يهلك عدوكم ويستخلفكم فى الأرض فينظر كيف تعملون** ﴾ . وينبغى أن ينظر فى صحة هذا عن ابن عباس . فالآية نازلة فى بنى إسرائيل لا فى بنى هاشم ، واقعة فى هذه القصة الحاكية لما جرى بين موسى وفرعون .

﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصٍ مِّنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ (١٣٠) فَإِذَا جَاءَتْهُمُ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِن تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَىٰ وَمَن مَّعَهُ أَلا إِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِندَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ (١٣١) وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِّتَسْحَرَنَا بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ (١٣٢) فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ آيَاتٍ مُّفَصَّلاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ (١٣٣) وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَا مُوسَى ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِندَكَ لَئِن كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ (١٣٤) فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمُ الرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُم بَالِغُوهُ إِذَا هُمْ يَنكُثُونَ (١٣٥) فَانتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ (١٣٦) ﴾ .

المراد بآل فرعون هنا : قومه . والمراد بالسنين : الجدب . وهذا معروف عند أهل اللغة . يقولون : أصابتهم سنة، أى جدب سنة . وفى الحديث : « اللهم اجعلها عليهم سنين كسنى يوسف »[١] . وأكثر العرب يعربون السنين إعراب جمع المذكر السالم . ومن العرب من يعربه إعراب المفرد ويجرى الحركات على النون ، وأنشد الفراء:

أرى مر السنينِ أخذن منى ‏ ‏ ‏ ‏ ‏ ‏ كما أخذ السرار من الهلال[٢]

بكسر النون من السنين . قال النحاس : وأنشد سيبويه هذا البيت بفتح النون .

أقول : قد ورد ما لا احتمال فيه وهو قول الشاعر :

وماذا تـزدرى الأقـوام منـى ‏ ‏ ‏ ‏ ‏ ‏ وقد جـاوزت حد الأربعينِ

وبعده :

أخو الخمسين مجتمع أشدى ‏ ‏ ‏ ‏ ‏ ‏ وتجـدبنـى مـداورة السـنينِ

فإن الأبيات قبله وبعده مكسورة . وأول هذه الأبيات :

---

(١) الحديث عن أبى هريرة أخرجه أحمد ٢/ ٤٧٠ ،٥٠٢ ، ٥٢١ والبخارى فى الاستسقاء (١٠٠٦) وفى الأدب (٦٢٠٠) وفى الدعوات (٦٣٩٣) والبيهقى فى السنن ، فى الصلاة ٢/ ١٩٧ ، ١٩٨ .

(٢) السِّرار ، بفتح السين المشددة أو كسرها : آخر ليلة أو ليلتين من الشهر .

أنا ابن جلا وطلاع الثنايا متى أضع العمامة تعرفونى

وحكى الفراء عن بنى عامر أنهم يقولون : أقمت عنده سنينا ، مصروفا . قال : وبنو تميم لا يصرفونه . ويقال: أسنت القوم ، أى أجدبوا . ومنه قول ابن الزِّبَعْرِى :

ورجال مكة مسنتون عجاف

﴿ ونقص من الثمرات ﴾ بسبب عدم نزول المطر وكثرة العاهات ﴿ لعلهم يذكرون ﴾ فيتعظون ويرجعون عن غوايتهم .

قوله :﴿ فإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه ﴾ أى الخصلة الحسنة من الخصب بكثرة المطر ، وصلاح الثمرات ، ورخاء الأسعار . ﴿ قالوا لنا هذه ﴾ أى أعطيناها باستحقاق ، وهى مختصة بنا . ﴿ وإن تصبهم سيئة ﴾ أى خصلة سيئة من الجدب والقحط وكثرة الأمراض ونحوها من البلاء ﴿ يطيروا بموسى ومن معه ﴾ أى يتشاءموا بموسى ومن معه من المؤمنين به . والأصل يتطيروا ، أدغمت التاء فى الطاء . وقرأ طلحة : « تطيروا » على أنه فعل ماض . وقد كانت العرب تتطير بأشياء من الطيور والحيوانات ، ثم استعمل بعد ذلك فى كل من تشاءم بشىء . ومثل هذا قوله تعالى : ﴿ وإن تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك ﴾ [النساء : ٧٨] قيل : ووجه تعريف الحسنة أنها كثيرة الوقوع ، ووجه تنكير السيئة ندرة وقوعها .

قوله : ﴿ ألا إنما طائرهم عند الله ﴾ أى سبب خيرهم وشرهم بجميع ما ينالهم من خصب وقحط هو من عند الله ، ليس بسبب موسى ومن معه . وكان هذا الجواب على نمط ما يعتقدونه وبما يفهمونه . ولهذا عبر بالطائر عن الخير والشر الذى يجرى بقدر الله وحكمته ومشيئته ﴿ ولكن أكثرهم لا يعلمون ﴾ بهذا بل ينسبون الخير والشر إلى غير الله جهلاً منهم . وقرأ الحسن : « طيرهم » .

قوله : ﴿ وقالوا مهما تأتنا به من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين ﴾ قال الخليل : أصل ﴿ مهما ﴾ : «ما » الشرطية ، زيدت عليه « ما » التى للتوكيد كما تزاد فى سائر الحروف مثل : حيثما ، وأينما ، وكيفما ، ومتى ما . ولكنهم كرهوا اجتماع المثلين فأبدلوا ألف الأولى هاء . وقال الكسائى : أصله : مه ، أى اكفف ما تأتينا به من آية ، وزيدت عليها « ما » الشرطية . وقيل : هى كلمة مفردة يجازى بها . ومحل ﴿ مهما ﴾ الرفع على الابتداء ، أو النصب بفعل يفسره ما بعدها . و ﴿ من آية ﴾ لبيان ﴿مهما ﴾ وسموها آية استهزاء بموسى كما يفيده ما بعده . وهو : ﴿ لتسحرنا بها ﴾ أى لتصرفنا عما نحن عليه كما يفعله السحرة بسحرهم. والضمير فى « به » عائد إلى ﴿ مهما ﴾ والضمير فى ﴿ بها ﴾ عائد إلى ﴿ آية ﴾ . وقيل : إنهما جميعاً عائدان إلى ﴿مهما﴾. وتذكير الأول باعتبار اللفظ ، وتأنيث الثانى باعتبار المعنى، ﴿ فما نحن لك بمؤمنين ﴾ جواب الشرط ، أى فما نحن لك بمصدقين . أخبروا عن أنفسهم أنهم لا يؤمنون بشىء مما يجىء به من الآيات التى هى فى زعمهم من السحر ، فعند

ذلك نزلت بهم العقوبة من الله عز وجل المبينة بقوله: ﴿فأرسلنا عليهم الطوفان﴾ ، وهو المطر الشديد . قال الأخفش : واحده طوفانة . وقيل : هو مصدر كالرجحان والنقصان فلا واحد له . وقيل : الطوفان : الموت . وقال النحاس : الطوفان فى اللغة ما كان مهلكاً من موت أو سيل ، أى ما يطيف بهم فيهلكهم . والجراد : هو الحيوان المعروف . أرسله الله لأكل زروعهم فأكلها . والقمل قيل : هى الدباء . والدباء : الجراد قبل أن تطير . وقيل : هو السوس . و قيل : البراغيث . وقيل : دواب سود صغار . وقيل : ضرب من القردان . وقيل: الجعلان . قال النحاس : يجوز أن تكون هذه الأشياء كلها أرسلت عليهم. وقرأ الحسن : « القمل » بفتح القاف وإسكان الميم . وقرأ الباقون بضم القاف وفتح الميم مشددة [(١)] . وقد فسر عطاء الخراسانى ﴿ القمل ﴾ بالقمل ﴿والضفادع﴾ جمع ضفدع ، وهو الحيوان المعروف الذى يكون فى الماء . ﴿ والدم ﴾ روى أنه سال النيل عليهم دما . وقيل : هو الرعاف .

قوله : ﴿ آيات مفصلات ﴾ أى مبينات . قال الزجاج : هو منصوب على الحال والمعنى : أرسلنا عليهم هذه الأشياء حال كونها آيات بينات ظاهرات . ﴿ فاستكبروا ﴾ أى ترفعوا عن الإيمان بالله ﴿ وكانوا قوما مجرمين ﴾ لا يهتدون إلى حق ولا ينزعون عن باطل .

قوله : ﴿ ولما وقع عليهم الرجز ﴾ أى العذاب بهذه الأمور التى أرسلها الله عليهم . وقرئ بضم الراء وهما لغتان . وقيل : كان هذا الرجز طاعوناً مات به من القبط فى يوم واحد سبعون ألفاً . ﴿ قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك ﴾ أى بما استودعك من العلم ، أو بما اختصك به من النبوة ، أو بما عهد إليك أن تدعو به فيجيبك. والباء متعلقة بـ﴿ ادع ﴾ على معنى أسعفنا إلى ما نطلب من الدعاء بحق ما عندك من عهد الله ، أو ادع لنا متوسلاً إليه بعهده عندك . وقيل : إن الباء للقسم . وجوابه لنؤمنن ، أى أقسمنا بعهد الله عندك ﴿ لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ﴾ على أن جواب الشرط سد مسد جواب القسم ، وعلى أن الباء ليست للقسم تكون اللام فى ﴿ لئن كشفت عنا الرجز ﴾ [(٢)] جواب قسم محذوف. و﴿ لنؤمنن ﴾ جواب الشرط ساد مسد جواب القسم . ﴿ ولنرسلن معك بنى إسرائيل ﴾ معطوف على لنؤمنن . وقد كانوا حابسين لبنى إسرائيل عندهم يمتهنونهم فى الأعمال فوعدوه بإرسالهم معه .

﴿ فلما كشفنا عنهم الرجز إلى أجل هم بالغوه ﴾ أى رفعنا عنهم العذاب عند أن رجعوا

---

(١) قال الأعشى :

قومًا تُعالج قُمّلا أبناؤهم وسلاسلاً أجُدا وبابا مؤصدا

راجع : ديوانه ١٥٤ واللسان (قمل) من قصيدته التى قالها لكسرى حين أراد من بنى ضبيعة ــ رهط الأعشى ــ رهائن .

(٢) أصل الرجز فى اللغة : تتابع الحركات ، فمن ذلك قولهم : ناقة رجزاء : إذا كانت ترتعد قوائمها عند قيامها ، ومنه رجز الشعر : لأنه أقصر أبيات الشعر ، والانتقال من بيت إلى بيت سريع نحو قوله :

يا ليتنى فيها جذع أخب فيها وأضع

وزعم الخليل : أن الرجز ليس بشعر ؛ وإنما هو أنصاف أبيات وأثلاث .

إلى موسى وسألوه بما سألوه ؛ لكن لا رفعا مطلقا ؛ بل رفعا مقيدا بغاية هى الأجل المضروب لإهلاكهم بالغرق . وجواب « لما » ﴿ **إذا هم ينكثون** ﴾ أى ينقضون ما عقدوه على أنفسهم . و « إذا » هى الفجائية ، أى فاجؤوا النكث وبادروه .

﴿ **فانتقمنا منهم** ﴾ أى أردنا الانتقام منهم لما نكثوا بسبب ما تقدم لهم من الذنوب المتعددة. ﴿ **فأغرقناهم فى اليم** ﴾ أى فى البحر . قيل : هو الذى لا يدرك قعره . وقيل : هو لجته وأوسطه . وجملة :﴿ **بأنهم كذبوا بآياتنا** ﴾ تعليل للإغراق . ﴿ **وكانوا عنها غافلين** ﴾ معطوف على كذبوا ، أى كانوا غافلين عن النقمة المدلول عليها بانتقمنا ، أو عن الآيات التى لم يؤمنوا بها ؛ بل كذبوا بها وكانوا فى تكذيبهم بمنزلة الغافلين عنها . والثانى أولى لأن الجملتين تعليل للإغراق .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن مسعود : ﴿ **ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين** ﴾ قال : السنين : الجوع . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد قال : السنين : الجوائح . ﴿ **ونقص من الثمرات** ﴾ دون ذلك . وأخرج الحكيم الترمذى فى نوادر الأصول ، وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : لما أخذ الله آل فرعون بالسنين ، يبس كل شىء لهم ، وذهبت مواشيهم حتى يبس نيل مصر ، واجتمعوا إلى فرعون ، فقالوا : إن كنت كما تزعم فائتنا فى نيل مصر بماء . قال : غدوة يصبحكم الماء . فلما خرجوا من عنده ، قال : أى شىء صنعت ، إن لم أقدر على أن أجرى فى نيل مصر ماء غدوة كذبونى . فلما كان جوف الليل ، قام فاغتسل ، ولبس مدرعة صوف ، ثم خرج حافياً حتى أتى نيل مصر ، فقال : اللهم إنك تعلم أنى أعلم أنك تقدر على أن تملأ نيل مصر ماء فاملأه ماء . فما علم إلا بجزر الماء يقبل ، فخرج وأقبل النيل يزخ بالماء لما أراد الله بهم من الهلكة .

وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله: ﴿ **فإذا جاءتهم الحسنة** ﴾ قال : العافية والرخاء . ﴿ **قالوا لنا هذه** ﴾ نحن أحق بها . ﴿ **وإن تصبهم سيئة** ﴾ قال : بلاء وعقوبة. ﴿**يطيروا بموسى** ﴾ قال : يتشاءموا به . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **ألا إنما طائرهم عند الله** ﴾ قال : الأمر من قبل الله .

وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ :«الطوفان: الموت »(١). قال ابن كثير : هو حديث غريب (٢) . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وأبو الشيخ عن ابن عباس قال: الطوفان : الغرق . وأخرج هؤلاء عن مجاهد

---

(١) ابن جرير ٩/ ٢١ وعزاه ابن حجر فى فتح البارى ٨/ ٣٠٠ لابن مردويه وقال : « بإسنادين ضعيفين » .
(٢) ابن كثير ٣/ ٢١١ .

قال : الطوفان : الموت على كل حال . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال : الطوفان: مطروا دائماً بالليل والنهار ثمانية أيام . والقمل : الجراد الذى له أجنحة. وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه قال : الطوفان : أمر من أمر ربك ، ثم قرأ : ﴿ فطاف عليها طائف من ربك﴾ [القلم : ١٩] : وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد قال : الطوفان : الماء والطاعون والجراد . قال : يأكل مسامير رُتُجهم[(١)] يعنى : أبوابهم ، وثيابهم . والقمل : الدباء . والضفادع تسقط على فرشهم وفى أطعمتهم . والدم يكون فى ثيابهم ومائهم وطعامهم .

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال : القمل : الدباء . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال : كانت الضفادع برية ، فلما أرسلها الله على آل فرعون سمعت وأطاعت ، فجعلت تقذف نفسها فى القدر وهى تغلى ، وفى التنانير وهى تفور .

وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد قال : سال النيل دما ، فكان الإسرائيلى يستقى ماء طيبا ، ويستقى الفرعونى دماً ، ويشتركان فى إناء واحد فيكون ما يلى الإسرائيلى ماء طيبا وما يلى الفرعونى دما. وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن زيد بن أسلم فى قوله : ﴿ **والدم** ﴾ قال : سلط الله عليهم الرعاف. وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس قال : مكث موسى فى آل فرعون بعد ما غلب السحرة أربعين سنة يريهم الآيات والجراد والقمل والضفادع . وأخرج ابن أبى حاتم عنه فى قوله : ﴿ **آيات مفصلات** ﴾ قال : كانت آيات مفصلات يتبع بعضها بعضا ليكون لله الحجة عليهم. وأخرج ابن المنذر عنه قال : يتبع بعضها بعضا ، تمكث فيهم سبتا إلى سبت ، ثم ترفع عنهم شهرا .

وأخرج ابن مردويه عن عائشة عن النبى ﷺ قال : « الرجز : العذاب » .وأخرج عبد بن حميد عن سعيد بن جبير ، قال : الرجز : الطاعون . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **إلى أجل هم بالغوه**﴾ قال : الغرق . وأخرج ابن أبى حاتم من طرق عن ابن عباس قال : اليم : البحر وأخرج أيضا عن السدى مثله .

﴿ وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَّرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ (١٣٧) وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَىٰ قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَىٰ أَصْنَامٍ لَّهُمْ

---

(١) فى المطبوعة : « أرتجهم » بالهمزة فى أوله ، والصواب ما أثبتناه من المخطوطة « والرُّتُج » بضم الراء والتاء : جمع رتاج ، وهو الباب العظيم ، وقيل : الباب المغلق . انظر : لسان العرب ٢/ ٢٧٩ .

(٢) فى المطبوعة : « ما ينفق » ، والصحيح ما أثبتناه من المخطوطة .

قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَل لَّنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ (١٣٨) إِنَّ هَؤُلاءِ مُتَبَّرٌ مَّا هُمْ فِيهِ وَبَاطِلٌ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٣٩) قَالَ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغِيكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ (١٤٠) وَإِذْ أَنجَيْنَاكُم مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُقَتِّلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُم بَلاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ (١٤١) ﴾ .

قوله : ﴿ **وأورثنا القوم** ﴾ يعنى : بنى إسرائيل ﴿ **الذين كانوا يستضعفون** ﴾ أى يذلون ويمتهنون بالخدمة لفرعون وقومه . ﴿ **مشارق الأرض ومغاربها** ﴾ منصوبان بأورثنا . وقال الكسائى والفراء : إن الأصل : فى مشارق الأرض ومغاربها : جهات مغربها، ثم حذفت فى فنصبا . والأول أظهر لأنه يقال : أورثته المال . والأرض : هى مصر والشام . ومشارقها : جهات مشرقها . ومغاربها . وهى التى كانت لفرعون وقومه من القبط . وقيل : المراد جميع الأرض ؛ لأن داود وسليمان من بنى إسرائيل ، وقد ملكا الأرض . قوله : ﴿ **التى باركنا فيها**﴾ صفة للمشارق والمغارب . وقيل : صفة الأرض . والمباركة فيها إخراج الزرع والثمار منها على أتم ما يكون وأنفع ما يتفق (١) .

قوله : ﴿ **وتمت كلمة ربك الحسنى** ﴾ أى مضت واستمرت على التمام . والكلمة هى : ﴿ ونريد أن نمن على الذين استضعفوا فى الأرض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين ﴾ [القصص: ٥] وهذا وعد من الله سبحانه بالنصر والظفر بالأعداء والاستيلاء على أملاكهم. و﴿ **الحسنى** ﴾: صفة للكلمة . وهى تأنيث الأحسن . وتمام هذه الكلمة ﴿ **على بنى إسرائيل**﴾ بسبب صبرهم على ما أصيبوا به من فرعون وقومه .

قوله : ﴿ **ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه** ﴾ التدمير : الإهلاك ، أى أهلكنا بالخراب ما كانوا يصنعونه من العمارات ﴿ **وما كانوا يعرشون** ﴾ قرأ ابن عامر وأبو بكر عن عاصم ﴿ **يعرشُون** ﴾ بضم الراء . قال الكسائى: هى لغة تميم. وقرأ إبراهيم بن أبى عبلة « يُعَرِّشون » بتشديد الراء ، وضم حرف المضارعة . وقرأ الباقون بكسر الراء مخففة ، أى ما كانوا يعرشونه من الجنات . ومنه قوله تعالى : ﴿ وهو الذى أنشأ جنات معروشات وغير معروشات ﴾ . [الأنعام : ١٤١]. وقيل : معنى يعرشون : يبنون . يقال : عرش يعرش ، أى بنى يبنى .

قوله : ﴿ **وجاوزنا ببنى إسرائيل البحر** ﴾ هذا شروع فى بيان ما فعله بنو إسرائيل بعد الفراغ مما فعله فرعون وقومه. ومعنى جاوزنا ببنى إسرائيل البحر : جزناه بهم وقطعناه . وقرئ « جوزنا » بالتشديد . وهو بمعنى قراءة الجمهور . ﴿ **فأتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم** ﴾ قرأ حمزة والكسائى « يعكِفون » بكسر الكاف . وقرأ الباقون بضمها . يقال : عكف يعكف . ويعكف بمعنى أقام على الشىء ولزمه . والمصدر منها عكوف . قيل: هؤلاء القوم الذين آتاهم بنو إسرائيل هم من لخم كانوا نازلين بالرقة ، كانت أصنامه تماثيل بقر . وقيل : كانوا من

(١) فى المطبوعة : « ما ينفق » ، والصحيح ما أثبتناه من المخطوطة .

الكنعانيين. ﴿ **قالوا** ﴾ أى بنو إسرائيل عند مشاهدتهم لتلك التماثيل: ﴿ **يا موسى اجعل لنا إلهاً**﴾ أى صنماً نعبده كائنا كالذى لهؤلاء القوم ، فالكاف متعلق بمحذوف وقع صفة لـ ﴿ **إلهًا** ﴾ ، فأجاب عليهم موسى و ﴿ **قال إنكم قوم تجهلون** ﴾ وصفهم بالجهل لأنهم قد شاهدوا من آيات الله ما يزجر من له أدنى علم عن طلب عبادة غير الله . ولكن هؤلاء القوم ، أعنى بنى إسرائيل ، أشد خلق الله عناداً وجهلاً وتلوناً . وقد سلف فى سورة البقرة بيان ما جرى منهم من ذلك . ثم قال لهم موسى : ﴿ **إن هؤلاء** ﴾ يعنى القوم العاكفين على الأصنام ﴿ **متبر ماهم فيه** ﴾ التبار : الهلاك . وكل إناء منكسر فهو متبر ، أى إن هؤلاء هالك ما هم فيه، مدمر مكسر . والذى هم فيه عبادة الأصنام . أخبرهم بأن هذا الدين الذى هؤلاء القوم عليه هالك مدمر ، لا يتم منه شىء.

قوله : ﴿ **وباطل ما كانوا يعملون** ﴾ أى ذاهب مضمحل جميع ما كانوا يعملونه من الأعمال مع عبادتهم للأصنام . قال فى الكشاف : وفى إيقاع ﴿ **هؤلاء** ﴾ اسما لإن وتقديم خبر المبتدأ من الجملة الواقعة خبرا لها وَسْم لعبدة الأصنام بأنهم هم المعرضون للتبار ، وأنه لا يعدوهم البتة ، وأنه لهم ضربة لازب ، ليحذرهم عاقبة ما طلبوا،ويبغض إليهم ما أحبوا (١) . قوله : ﴿ **أغير الله أبغيكم إلها** ﴾ الاستفهام للإنكار والتوبيخ ، أى كيف أطلب لكم غير الله إلها تعبدونه وقد شاهدتم من آياته العظام ما يكفى البعض منه ؟ والمعنى : أن هذا الذى طلبتم لا يكون أبدا. وإدخال الهمزة على ﴿ **غير** ﴾ للإشعار بأن المنكر هو كون المبتغى غيره سبحانه إلها ، و ﴿ **غير** ﴾ مفعول للفعل الذى بعده . و ﴿ **إلهاً** ﴾ تمييز أو حال . وجملة : ﴿ **وهو فضلكم على العالمين** ﴾ فى محل نصب على الحال، أى والحال أنه فضلكم على العالمين من أهل عصركم بما أنعم به عليكم من إهلاك عدوكم ، واستخلافكم فى الأرض ، وإخراجكم من الذل والهوان إلى العز والرفعة ، فكيف تقابلون هذه النعم بطلب عبادة غيره ؟

قوله : ﴿ **وإذ أنجيناكم من آل فرعون** ﴾ أى واذكروا وقت إنجائنا لكم من آل فرعون بعد أن كانوا مالكين لكم يستعبدونكم فيما يريدونه منكم ويمتهنونكم بأنواع الامتهانات . هذا على أن هذا الكلام محكى عن موسى . وأما إذا كان فى حكم الخطاب لليهود الموجودين فى عصر محمد ، فهو بمعنى : اذكروا إذ أنجينا أسلافكم من آل فرعون . وجملة : ﴿ **يسومونكم سوء العذاب** ﴾ فى محل نصب على الحال ، أى أنجيناكم من آل فرعون حال كونهم ﴿ **يسومونكم سوء العذاب** ﴾ . ويجوز أن تكون مستأنفة لبيان ما كانوا فيه مما أنجاهم منه . وجملة : ﴿ **يقتلون أبناءكم ويستحيون نساءكم** ﴾ مفسرة للجملة التى قبلها ، أو بدل منها ، وقد سبق بيان ذلك . والإشارة بقوله : ﴿ **وفى ذلكم** ﴾ إلى العذاب، أى فى هذا العذاب الذى كنتم فيه ﴿ **بلاء** ﴾ عليكم ﴿ **من ربكم عظيم** ﴾ . وقيل : الإشارة إلى الإنجاء . والبلاء : النعمة .

---

(١) الكشاف ٢/ ١٥٠ .

والأول أولى .

وقد أخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن الحسن فى قوله : ﴿ **مشارق الأرض ومغاربها التى باركنا فيها** ﴾ قال : الشام . وأخرج هؤلاء عن قتادة مثله . وأخرج ابن عساكر عن زيد بن أسلم نحوه . وأخرج أبو الشيخ عن عبد الله بن شوذب قال : هى فلسطين . وقد روى عن النبى ﷺ فى فضل الشام أحاديث ليس هذا موضع ذكرها . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله : ﴿ **وتمت كلمة ربك الحسنى** ﴾ قال : ظهور قوم موسى على فرعون وتمكين الله لهم فى الأرض وما ورثهم منها . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **وما كانوا يعرشون** ﴾ قال : يبنون .

وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله : ﴿ **فأتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم** ﴾ قال : لخم وجذام . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن أبى عمران الجونى مثله .وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج فى الآية قال : تماثيل بقر من نحاس ، فلما كان عجل السامرى ، شبه لهم أنه من تلك البقر . فذلك كان أول شأن العجل ليكون لله عليهم الحجة ، فينتقم منهم بعد ذلك . وأخرج ابن أبى شيبة وأحمد والترمذى وصححه ، والنسائى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وأبو الشيخ وابن مردويه عن أبى واقد الليثى قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ قبل حنين فمررنا بسدرة [1] ، فقلت : يا رسول الله ، اجعل لنا هذه ذات أنواط [2] كما للكفار ذات أنواط ـ وكان الكفار ينوطون سلاحهم بسدرة ويعكفون حولها ـ فقال النبى ﷺ : « الله أكبر ، هذا كما قالت بنو إسرائيل لموسى ﴿ **اجعل لنا إلها كما لهم آلهة** ﴾ إنكم تركبون سنن الذين من قبلكم » [3] . وأخرج نحوه ابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه من طريق كثير بن عبد الله بن عوف [4] عن أبيه عن جده مرفوعاً . وكثير ضعيف جداً [5] .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **متبر** ﴾ قال : خسران . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عنه قال : هلاك .

---

(١) السدرة : واحدة السدر ، وهو شجر النبق .

(٢) ناط الشيء ينوطه نوطا : علقه ، والأنواط : ما يعلق على الهودج أو غيره ، وهى المعاليق .

(٣) ابن أبى شيبة (١٩٢٢٢) وأحمد ٥/ ٢١٨ والترمذى فى الفتن (٢١٨٠) وقال : « حسن صحيح » والنسائى فى التفسير (٢٠٥) وابن جرير ٩/ ٣١ ، ٣٢ والطبرانى فى الكبير (٣٢٩٠ ـ ٣٢٩٤) .

(٤) اسمه: كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف .

(٥) الطبرانى فى الكبير ١٧ / ٢١ (٢٧) وقال الهيثمى فى المجمع ٧/ ٢٧: « وفيه كثير بن عبد الله وقد ضعفه الجمهور ، وحسن الترمذى حديثه ».

﴿ وَوَاعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلاثِينَ لَيْلَةً وَأَتْمَمْنَاهَا بِعَشْرٍ فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَىٰ لأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ (١٤٢) ﴾ .

هذا من جملة ما كرم الله به موسى عليه السلام وشرفه والثلاثين هى : ذو القعدة ، والعشر هى : عشر ذى الحجة ضرب الله هذه المدة موعداً لمناجاة موسى ومكالمته . قيل : وكان التكليم فى يوم النحر . والفائدة فى ﴿ فتم ميقات ربه أربعين ليلة ﴾ مع العلم بأن الثلاثين والعشر أربعون ؛ لئلا يتوهم أن المراد أتممنا الثلاثين بعشر منها ، فبين أن العشر غير الثلاثين. و ﴿ أربعين ليلة ﴾ منصوب على الحال ، أى فتم حال كونه بالغاً أربعين ليلة .

قوله : ﴿ وقال موسى لأخيه هارون اخلفنى فى قومى ﴾ أى كن خليفتى فيهم . قال موسى هذا لما أراد المضى إلى المناجاة . ﴿ وأصلح ﴾ أمر بنى إسرائيل بحسن سياستهم والرفق بهم وتفقد أحوالهم . ﴿ ولا تتبع سبيل المفسدين ﴾ أى لا تسلك سبيل العاصين ولا تكن عوناً للظالمين .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ من طرق عن ابن عباس فى قوله : ﴿ وواعدنا موسى ﴾ الآية قال: ذو القعدة ، وعشر من ذى الحجة . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن مجاهد مثله . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى الآية قال : إن موسى قال لقومه : إن ربى وعدنى ثلاثين ليلة أن ألقاه ، وأخلف هارون فيكم . فلما فصل موسى إلى ربه ، زاده الله عشراً ، فكانت فتنتهم فى العشر التى زاده الله . فلما مضى ثلاثون ليلة ، كان السامرى قد أبصر جبريل ، فأخذ من أثر الفرس قبضة من تراب . ثم ذكر قصة السامرى.

﴿ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَن تَرَانِي وَلَٰكِنِ انظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ (١٤٣) قَالَ يَا مُوسَىٰ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالاتِي وَبِكَلامِي فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُن مِّنَ الشَّاكِرِينَ (١٤٤) وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الأَلْوَاحِ مِن كُلِّ شَيْءٍ مَّوْعِظَةً وَتَفْصِيلاً لِّكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ (١٤٥) سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِن يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لاَّ يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِن يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلاً وَإِن يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلاً ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ (١٤٦) وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلاَّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٤٧) ﴾ .

اللام فى ﴿ لميقاتنا ﴾ للاختصاص ، أى كان مجيئه مختصاً بالميقات المذكور ، بمعنى أنه جاء فى الوقت الموعود(١) . ﴿وكلمه ربه﴾ أى أسمعه كلامه من غير واسطة . قوله : ﴿ أرنى أنظر إليك ﴾ أى أرنى نفسك أنظر إليك ، أى سأله النظر إليه اشتياقاً إلى رؤيته لما أسمعه كلامه . وسؤال موسى للرؤية يدل على أنها جائزة عنده فى الجملة. ولو كانت مستحيلة عنده ، لما سألها . والجواب بقوله: ﴿ لن ترانى ﴾ (٢) يفيد أنه لا يراه هذا الوقت الذى طلب رؤيته فيه ، أو أنه لا يرى ما دام الرائى حياً فى دار الدنيا ، وأما رؤيته فى الآخرة فقد ثبتت بالأحاديث المتواترة تواتراً لا يخفى على من يعرف السنة المطهرة ، والجدال فى مثل هذا والمراوغة لا تأتى بفائدة ، ومنهج الحق واضح . ولكن الاعتقاد لمذهب نشأ الإنسان عليه وأدرك عليه آباءه وأهل بلده ؛ مع عدم التنبه لما هو المطلوب من العباد من هذه الشريعة المطهرة يوقع فى التعصب . والمتعصب وإن كان بصره صحيحاً ، فبصيرته عمياء ، وأذنه عن سماع الحق صماء ، يدفع الحق ، وهو يظن أنه ما دفع غير الباطل ويحسب أن ما نشأ عليه هو الحق ؛ غفلة منه وجهلاً بما أوجبه الله عليه من النظر الصحيح ، وتلقى ما جاء به الكتاب والسنة بالإذعان والتسليم. وما أقل المنصفين بعد ظهور هذه المذاهب فى الأصول والفروع ،فإنه صار بها باب الحق مُرْتَجاً (٣) ، وطريق الإنصاف مستوعرة . والأمر لله سبحانه . والهداية منه :

يأبى الفتى إلا اتباع الهوى ومنهج الحق له واضح

وجملة : ﴿ قال لن ترانى ﴾ مستأنفة لكونها جواباً لسؤال مقدر ، كأنه قيل : فما قال الله له ؟ والاستدراك بقوله : ﴿ ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف ترانى ﴾ معناه أنك لا تثبت لرؤيتى ولا يثبت لها ما هو أعظم منك جرماً وصلابة وقوة وهو الجبل فانظر إليه . ﴿ فإن استقر مكانه ﴾ ولم يتزلزل عند رؤيتى له ﴿ فسوف ترانى ﴾ وإن ضعف عن ذلك ، فأنت منه أضعف . فهذا الكلام بمنزلة ضرب المثل لموسى عليه السلام بالجبل . وقيل : هو من باب التعليق بالمحال . وعلى تسليم هذا فهو فى الرؤية فى الدنيا لما قدمنا .

وقد تمسك بهذه الآية كلا طائفتى المعتزلة والأشعرية . فالمعتزلة استدلوا بقوله : ﴿ لن ترانى ﴾ وبأمره بأن ينظر إلى الجبل . والأشعرية قالوا : إن تعليق الرؤية باستقرار الجبل يدل على أنها جائزة غير ممتنعة (٤) . ولا يخفاك أن هناك الرؤية الأخروية هى بمعزل عن هذا كله . والخلاف بينهم هو فيها لا فى الرؤية فى الدنيا ، فقد كان الخلاف فيها فى زمن الصحابة ،

---

(١) قال الزجاج : للوقت الذى وقتنا له .

(٢) تعلق بهذا نفاة الرؤية وقالوا : « لن » لنفى الأبد ، وذلك غلط ؛ لأنها قد وردت وليس المراد بها الأبد فى قوله تعالى : ﴿ ولن يتمنوه أبداً بما قدمت أيديهم ﴾ [البقرة : ٩٥] ثم أخبر عنهم بتمنيه فى النار بقوله : ﴿ يا مالك ليقض علينا ربك ﴾ [الزخرف : ٧٧] ، ولأن ابن عباس قال فى تفسيرها : « لن ترانى فى الدنيا » . انظر : ابن الجوزى فى التفسير ٣/ ٢٥٦ .

(٣) مُرْتَجاً : مغلقا .

(٤) يقول ابن الجوزى : علقها باستقرار الجبل ، وذلك جائز غير مستحيل فدل على أنها جائزة ، ألا ترى أن دخول الكفار الجنة لما استحال علقه بمستحيل فقال : ﴿ حتى يلج الجمل فى سم الخياط ﴾ [الأعراف : ٤٠] .

وكلامهم فيها معروف .

قولـه: ﴿ فلمـا تجلى ربه للجبل جعله دكا ﴾ : تجلى معناه : ظهر ، من قولك : جلوت العروس ، أى أبرزتها . وجلوت السيف: أخلصته من الصدأ . وتجلى الشيء : انكشف . والمعنى: فلما ظهر ربه للجبل ، جعله دكاً . وقيل : المتجلى هو أمره وقدرته . قاله قطرب وغيره . والدَّكُّ : مصدر بمعنى المفعول ، أى جعله مدكوكا مدقوقا فصار ترابا . هذا على قراءة من قرأ : ﴿ دكاً ﴾ بالمصدر . وهم أهل المدينة وأهل البصرة. وأمـا علـى قراءة أهـل الكوفـة : « جعله دكاء » على التأنيث . والجمع : دكاوات ، كحمراء وحمراوات . وهى اسم للرابية الناشزة من الأرض ، أو للأرض المستوية . فالمعنى: أن الجبل صار صغيرا كالرابية ، أو أرضاً مستوية . قال الكسائى: الدك : الجبال العراض . واحدها أدك . والدكاوات : جمع دكاء . وهى رَوَابٍ من طين ليست بالغلاظ. والدكادك : ما التبد من الأرض فلم يرتفع . وناقة دكاء : لا سنام لها .

﴿ وخر موسى صعقا ﴾ أى مغشيا عليه مأخوذا من الصاعقة . والمعنى : أنه صار حاله لما غشى عليه كحال من يغشى عليه عند إصابة الصاعقة له . يقال : صعق الرجل فهو صعق ومصعوق إذا أصابته الصاعقة . ﴿ فلما أفاق ﴾ من غشيته ﴿ قال سبحانك ﴾ أى أنزهك تنزيهاً من أن أسأل شيئا لم تأذن لى به ﴿ تبت إليك ﴾ عن العود إلى مثل هذا السؤال . قال القرطبى : وأجمعت الأمة على أن هذه التوبة ما كانت عن معصية ؛ فإن الأنبياء معصومون . وقيل : هى توبة من قتله للقبطى. ذكره القشيرى (١) . ولا وجه له فى مثل هذا المقام . ﴿ وأنا أول المؤمنين ﴾ بك قبل قومى الموجودين فى هذا العصر المعترفين بعظمتك وجلالك .

وجملة : ﴿ قال يا موسى ﴾ مستأنفة كالتى قبلها متضمنة لإكرام موسى واختصاصه بما اختصه الله به . والاصطفاء: الاجتباء والاختيار ، أى اخترتك على الناس المعاصرين لك برسالتى. كذا قرأ نافع وابن كثير بالإفراد. وقرأ الباقون بالجمع. والرسالة مصدر . والأصل فيه الإفراد. ومن جمع فكأنه نظر إلى أن الرسالة هى على ضروب ، فجمع لاختلاف الأنواع . والمراد بالكلام هنا : التكليم. امتن الله سبحانه عليه بهذين النوعين العظيمين من أنواع الإكرام ، وهما الرسالة والتكليم من غير واسطة ، ثم أمره بأن يأخذ ما آتاه ، أى أعطاه من هذا الشرف الكريم . وأمره بأن يكون من الشاكرين على هذا العطاء العظيم والإكرام الجليل .

قوله: ﴿ وكتبنا له فى الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلاً لكل شيء ﴾ من كل شيء ، أى من كل ما يحتاج إليه بنو إسرائيل فى دينهم ودنياهم . وهذه الألواح هى التوراة . قيل : كانت من زمردة خضراء . وقيل : من ياقوته حمراء . وقيل : من زبرجد . وقيل : من صخرة صماء . وقد اختلف فى عدد الألواح وفى مقدار طولها وعرضها . والألواح: جمع لوح .

---

(١) القرطبى ٤/ ٢٧١٥ .

وسمى لوحاً لكونه تلوح فيه المعانى (١) . وأسند الله سبحانه الكتابة إلى نفسه تشريفا للمكتوب فى الألواح . وهى مكتوبة بأمره سبحانه. وقيل : هى كتابة خلقها الله فى الألواح . و ﴿ **من كل شيء** ﴾ فى محل نصب على أنه مفعول ﴿ **كتبنا** ﴾ و ﴿ **موعظة وتفصيلا** ﴾ بدل من محل كل شيء ، أى موعظة لمن يتعظ بها من بنى إسرائيل وغيرهم ، وتفصيلاً للأحكام المحتاجة إلى التفصيل . ﴿ **فخذها بقوة** ﴾ أى خذ الألواح بقوة ، أى بجد ونشاط . وقيل : الضمير عائد إلى الرسالات ، أو إلى كل شيء ، أو إلى التوراة . قيل : وهذا الأمر على إضمار القول. أى : فقلنا له : خذها . وقيل : إن ﴿ **فخذها** ﴾ بدل من قوله : ﴿ **فخذ ما آتيتك** ﴾ ﴿ **وأمر قومك يأخذوا بأحسنها** ﴾ أى بأحسن ما فيها بما أجره أكثر من غيره . وهو مثل قوله تعالى: ﴿ اتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم ﴾ [الزمر: ٥٥] وقوله : ﴿ فيتبعون أحسنه ﴾ [الزمر : ١٨] ومن الأحسن الصبر على الغير والعفو عنه والعمل بالعزيمة دون الرخصة ، وبالفريضة دون النافلة ، وفعل المأمور به ، وترك المنهى عنه .

قوله: ﴿ **سأوريكم دار الفاسقين** ﴾ قيل: هى أرض مصر التى كانت لفرعون وقومه. وقيل : منازل عاد وثمود. وقيل : هى جهنم. وقيل : منازل الكفار من الجبابرة والعمالقة ليعتبروا بها . وقيل : الدار : الهلاك . والمعنى : سأريكم هلاك الفاسقين . وقد تقدم تحقيق معنى الفسق .

قوله: ﴿ **سأصرف عن آياتى الذين يتكبرون فى الأرض بغير الحق** ﴾ قيل: معنى ﴿ **سأصرف عن آياتى الذين يتكبرون** ﴾ سأمنعهم فهم كتابى . وقيل : سأصرفهم عن الإيمان بها . وقيل : سأصرفهم عن نفعها مجازاة على تكبرهم كما فى قوله : ﴿ فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم ﴾ [الصف : ٥] . وقيل : سأطبع على قلوبهم حتى لا يتفكروا فيها ولا يعتبروا بها . واختلف فى تفسير الآيات ، فقيل : هى المعجزات . وقيل : الكتب المنزلة . وقيل : هى خلق السموات والأرض وصرفهم عنها أن لا يعتبروا بها . ولا مانع من حمل الآيات على جميع ذلك حمل الصرف على جميع المعانى المذكورة . و﴿ **بغير الحق** ﴾ إما متعلق بقوله : ﴿**يتكبرون** ﴾ أى يتكبرون بما ليس بحق، أو بمحذوف وقع حالا،أى يتكبرون متلبسين بغير الحق .

قوله : ﴿ **وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها** ﴾ معطوف على ﴿ **يتكبرون** ﴾ منتظم معه فى حكم الصفة . والمعنى : سأصرف عن آياتى المتكبرين التاركين للإيمان بما يرونه من الآيات . ويدخل تحت كل آية الآيات المنزلة ، والآيات التكوينية والمعجزات ، أى لا يؤمنون بآية من الآيات كائنة ما كانت . وقرأ مالك بن دينار : « يروا » بضم الياء فى الموضعين . وجملة : ﴿ **وإن يروا سبيل الرشد لا يتخذوه سبيلا** ﴾ معطوفة على ما قبلها داخلة فى حكمها . وكذلك جملة : ﴿ **وإن يروا سبيل الغى يتخذوه سبيلاً** ﴾ . والمعنى : أنهم إذا وجدوا سبيلاً من سبل الرشد تركوه وتجنبوه . وإن رأوا سبيلاً من سبل الغى سلكوه واختاروه لأنفسهم . قرأ أهل المدينة وأهل البصرة ﴿ **الرشد** ﴾ بضم الراء وإسكان الشين . وقرأ أهل الكوفة إلا عاصماً بفتح

---

(١) ومثله قوله تعالى : ﴿ **بل هو قرآن مجيد . فى لوح محفوظ** ﴾ [البروج : ٢١، ٢٢] وقيل فى عددها : لوحان . وإنما سماها الله تعالى ألواحاً على مذهب العرب فى إيقاع الجمع على التثنية كقوله تعالى : ﴿ **وكنا لحكمهم شاهدين** ﴾ [الأنبياء : ٧٨] . يريد داود وسليمان .

الراء والشين . قال أبو عبيدة : فرق أبوعمرو بين الرشد والرشد ، فقال : الرُّشْد : الصلاح ، والرَّشَد : فى الدين (١) . قال النحاس : سيبويه يذهب إلى أن الرشد والرشد كالسخط والسخط . قال الكسائى : والصحيح عن أبى عمرو وغيره ما قال أبو عبيدة . وأصل الرشد فى اللغة : أن يظفر الإنسان بما يريد ، وهو ضد الخيبة. والإشارة بقوله :﴿ **ذلك** ﴾ إلى الصرف ، أى ذلك الصرف بسبب تكذيبهم ، أو الإشارة إلى التكبر وعدم الإيمان بالآيات وتجنب سبيل الرشد ، وسلوك سبيل الغى ، واسم الإشارة مبتدأ ، وخبره جملة : ﴿ **بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين** ﴾ أى بسبب تكذيبهم بالآيات وغفلتهم عنها . والموصول فى ﴿ **والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة** ﴾ مبتدأ. وخبره ﴿**حبطت أعمالهم** ﴾ والمراد بلقاء الآخرة : لقاء الدار الآخرة، أى لقائهم لها، أو لقائهم ما وعدوا به فيها على أن الإضافة إلى الظرف، وحباط الأعمال: بطلانها، أى بطلان ما عملوه مما صورته صورة الطاعة كالصدقة والصلة وإن كانوا فى حال كفرهم لا طاعات لهم. ويحتمل أن يراد أنها تبطل بعد ما كانت مرجوة النفع على تقدير إسلامهم لما فى الحديث الصحيح: « أسلمتَ على ما أسلفتَ من خير » (٢). ﴿ **هل يجزون إلا ما كانوا يعملون** ﴾ من الكفر بالله ، والتكذيب بآياته ، وتنكب سبيل الحق ، وسلوك سبيل الغى .

وقد أخرج الحكيم الترمذى فى نوادر الأصول عن كعب قال : لما كلم الله موسى ، قال : يا رب ، أهكذا كلامك ؟ قال : يا موسى ، إنما أكلمك بقوة عشرة آلاف لسان ، ولى قوة الألسن كلها . ولو كلمتك بكنه كلامى لم تك شيئاً . وأخرج البزار وابن أبى حاتم ، وأبو نعيم فى الحلية ، والبيهقى فى الأسماء والصفات من حديث جابر قال : قال رسول الله ﷺ : « لما كلم الله موسى يوم الطور ، كلمه بغير الكلام الذى كلمه به يوم ناداه فقال له موسى : يا رب ، أهذا كلامك الذى كلمتنى به ؟ قال : يا موسى ، إنما كلمتك بقوة عشرة آلاف لسان ، ولى قوة الألسن كلها ، وأقوى من ذلك . فلما رجع موسى إلى بنى إسرائيل ، قالوا: يا موسى ، صف لنا كلام الرحمن ، فقال : لاتستطيعونه . ألـم تروا إلى أصوات الصواعق التى تقبل (٣) فى أحلى حلاوة (٤) سمعتوه ، فذاك قريب منه وليس به» (٥). وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه عن أبى الحويرث عبد الرحمن بن معاوية قال : إنما كلم الله موسى

---

(١) ذكر عن أبى عمرو بن العلاء أنه كان يقول : معناه إذا ضمت راؤه ، وسكنت شينه : الصلاح ، كما قال تعالى: ﴿ فإن آنستم منهم رشدا ﴾ [النساء: ٦] بمعنى: صلاحاً ، وكذلك كان يقرأه هو . ومعناه إذا فتحت راؤه وشينه: الرشد فى الدين ، كما قال جل ثناؤه ﴿ وهيئ لنا من أمرنا رشدا﴾ [الكهف : ١٠] . بمعنى : الاستقامة والصواب فى الدين .

(٢) جزء من حديث ونصه : عن حكيم بن حزام رضى الله عنه قال : قلت : يا رسول الله ، أرأيت أشياء كنت أتحنث بها فى الجاهلية من صدقة أوعتاقة ومن صلة رحم ، فهل فيها من أجر ؟ فقال النبى ﷺ : « أسلمت على ما سلف من خير » . أخرجه البخارى فى الزكاة (١٤٣٦) وفى البيوع (٢٢٢٠) وفى العتق (٢٥٣٨) وفى الأدب (٥٩٩٢) ومسلم فى الإيمان (١٢٣ / ١٩٤ ـ ١٩٦) .

(٣) فى المخطوطة : « تقتل » وما أثبتناه هو الموافق لما فى المصادر المذكورة بعد . (٤) فى الحلية : فى أجلى جلاء .

(٥) أخرجه البيهقى فى الأسماء والصفات ١/ ٤١٤ ، ٤١٥ ، وضعّفه لأجل أن فيه الفضل بن عيسى الرقاشى ضعيف ، وأخرجه أبو نعيم فى الحلية ٦/ ٢١٠ ، وضعفه لنفس السبب ، وعزاه الهيثمى فى المجمع ٨/ ٢٠٧ للبزار ، وضعفه لنفس السبب . وذكره ابن الجوزى فى الموضوعات ١/١١٢، ١١٣ .

بقدر ما يطيق من كلامه . ولو تكلم بكلامه كله ، لم يطقه شيء . فمكث موسى أربعين ليلة لا يراه أحد إلا مات من نور رب العالمين (١) .

وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **قال رب أرنى أنظر إليك** ﴾ يقول : أعطنى أنظر إليك . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن قتادة فى الآية قال : لما سمع الكلام طمع فى الرؤية . وأخرج أبوالشيخ عن ابن عباس قال : حين قال موسى لربه تبارك وتعالى : ﴿ **رب أرنى أنظر إليك** ﴾ قال الله : يا موسى ، إنك لن ترانى . قال : يقول : ليس ترانى ولا يكون ذلك أبدا ، يا موسى ، إنه لن يرانى أحد فيحيا . قال موسى : رب ، إنى أراك ثم أموت أحب إلىَّ من ألا أراك ثم أحيا . فقال الله لموسى : يا موسى ، انظر إلى الجبل العظيم الطويل الشديد ﴿ **فإن استقر مكانه** ﴾ يقول : فإن ثبت مكانه لم يتضعضع ولم يَنْهدّ لبعض ما يرى من عظمتى ﴿ **فسوف ترانى** ﴾ أنت لضعفك وذلتك ، وإنِ الجبلُ انهَدَّ بقوته وشدته وعظمته فأنت أضعف وأذل .

وأخرج أحمد وعبد بن حميد ، والترمذى وصححه ، وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن عدى فى الكامل ، وأبو الشيخ ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقى فى كتاب الرؤية من طرق عن أنس بن مالك أن النبى ﷺ قرأ هذه الآية : ﴿ **فلما تجلى ربه للجبل جعله دكاً** ﴾ قال : هكذا . وأشار بإصبعيه ، ووضع إبهامه على أنملة الخنصر . وفى لفظ على المفصل الأعلى من الخنصر . فساخ الجبل ﴿ **وخر موسى صعقا** ﴾ . وفى لفظ : فساخ الجبل فى الأرض ، فهو يهوى فيها إلى يوم القيامة . وهذا الحديث حديث صحيح على شرط مسلم (٢) . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس قال : الجبل الذى أمره الله أن ينظر إليه الطور .

وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ ،والبيهقى فى كتاب الرؤية عن ابن عباس : ﴿ **فلما تجلى ربه للجبل** ﴾ قال : ما تجلى منه إلا قدر الخنصر . ﴿ **جعله دكاً** ﴾ قال : ترابا . ﴿ **وخر موسى صعقا** ﴾ .قال : مغشيا عليه . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه ، وأبو نعيم فى الحلية ، والديلمى عن أنس ؛ أن النبى ﷺ قال : « لما تجلى الله للجبل ، طارت لعظمته ستة أجبل ، فوقعت ثلاثة بالمدينة ، وثلاثة بمكة .بالمدينة:أحد ، ووَرِقان ، ورضوى . وبمكة: حراء ، وثَبِير ، وثور » (٣) .وأخرج الطبرانى فى الأوسط عن أنس ؛ أن رسول الله

(١) الحاكم فى المستدرك ٢/ ٥٧٦ مختصرا ، وسكت عنه ، وقال الذهبى : « إسناده لين » .

(٢) أحمد ٣/ ١٢٥ والترمذى فى التفسير (٣٠٧٤) وقال : « حسن غريب صحيح » وابن جرير ٩/ ٣٧ وابن عدى فى الكامل ٢/ ٢٦٠ ترجمة: حماد بن سلمة ، وصححه الحاكم ٢/ ٣٢٠ ، ٣٢١ على شرط مسلم ووافقه الذهبى .

(٣) الخطيب فى تاريخه ١٠/ ٤٤١ ترجمة : عبد العزيز بن أبى ثابت الأعرج وابن الجوزى فى الموضوعات ١/ ١٢٠ ، ١٢١ والمصنف فى الفوائد المجموعة ص ٤٤٥ رقم (٩) وأورد ابن كثير رواية ابن أبى حاتم ٣/ ٢١٨ ، ٢١٩ وقال : « وهذا حديث غريب ؛ بل منكر » .

فائدة: هذا الحديث عزاه المصنف لأبى نعيم فى الحلية والديلمى عن أنس ولم أعثر عليه عند أبى نعيم فى =

ﷺ قال: « لما تجلى الله لموسى، تطايرت سبعة أجبل، ففى الحجاز خمسة منها ، وفى اليمن اثنان. فى الحجاز: أحد ، وثبير، وحراء، وثور ، ووَرِقان. وفى اليمن: حضور، وصبر » (١) .

وأخرج ابن جرير والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس؛ أن موسى لما كلمه ربه ، أحب أن ينظر إليه فسأله فقال : ﴿ لن ترانى ولكن انظر إلى الجبل ﴾ . قال : فحف حول الجبل الملائكة ، وحف حول الملائكة بنار ، وحف حول النار بملائكة ، وحف حولهم بنار ، ثم تجلى ربه للجبل تجلى منه مثل الخنصر ، فجعل الجبل دكاً ، وخر موسى صعقاً، فلم يزل صعقاً ما شاء الله، ثم أفاق فقال: سبحانك تبت إليك وأنا أول المؤمنين من بنى إسرائيل (٢) .

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وأبو الشيخ عن على بن أبى طالب قال : كتب الله الألواح لموسى وهو يسمع صريف الأقلام فى لوح . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن النبى ﷺ قال : « الألواح التى أنزلت على موسى كانت من سدر الجنة ، كان طول اللوح اثنى عشر ذراعاً » . وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير قال : كانوا يقولون : كانت الألواح من ياقوتة . وأنا أقول : إنما كانت من زمرد وكتابها الذهب، كتبها الله بيده ، فسمع أهل السموات صريف الأقلام .

أقول : رحم الله سعيداً ، ما كان أغناه عن هذا الذى قاله من جهة نفسه ، فمثله لا يقال بالرأى ولا بالحدس. والذى يغلب به الظن أن كثيرا من السلف رحمهم الله كانوا يسألون اليهود عن هذه الأمور. فلهذا اختلفت واضطربت، فهذا يقول: من خشب ، وهذا يقول : من ياقوت ، وهذا يقول: من زمرد، وهذا يقول: من زبرجد ، وهذا يقول: من برد ، وهذا يقول : من حجر .

وأخرج أبو الشيخ عن السدى : ﴿ وكتبنا له فى الألواح من كل شىء ﴾ : كل شىء أمروا به ونهوا عنه . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد مثله . وقد اختلف السلف فى المكتوب فى الألواح اختلافاً كثيراً . ولا مانع من حمل المكتوب على جميع ذلك لعدم التنافى .

وأخرج ابن أبى حاتم ، وأبو الشيخ عن ابن عباس ﴿ فخذها بقوة ﴾ قال : بجد وحزم . ﴿ سأوريكم دار الفاسقين ﴾ قال : دار الكفار . وأخرج ابن جرير عنه ﴿ وأمر قومك يأخذوا

= الحلية ، ولم أجد أحداً عزاه إليه من رواية أنس ؛ لكن عزاه السيوطى فى الدر المنثور ٣/ ١٢٠ لأبى نعيم فى الحلية من رواية معاوية بن قرة عن أبيه ، ولم أعثر عليه أيضا . وأما رواية الديلمى عن أنس فلم أعثر عليها فى مسند الفردوس ولم أجد من عزاه للديلمى غير المصنف .

(١) عزاه الهيثمى فى المجمع ٧/ ٢٧ وقال : « وفيه طلحة بن عمرو المكى وهو متروك » .

تنبيه : عزا المصنف الحديث للطبرانى فى الأوسط عن أنس ؛ والصحيح عن ابن عباس . انظر : الدر المنثور ٣/ ١١٩ ومجمع الزوائد ٧/ ٢٧ والفوائد المجموعة ص ٤٤٥ .

(٢) ابن جرير ٩/ ٣٤ لكن عن السدى ، وصحح الحاكم إسناده ٢/ ٥٧٦ ووافقه الذهبى .

بأحسنها ﴾ قال : أمر موسى أن يأخذها بأشد مما أمر به قومه [(١)] . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم عن الربيع بن أنس ﴿ **فخذها بقوة** ﴾ قال: بطاعة . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى قوله : ﴿ **فخذها بقوة** ﴾ يعنى : بجد واجتهاد ﴿ **وأمر قومك يأخذوا بأحسنها** ﴾ قال : بأحسن ما يجدون منها .

وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد ﴿ **سأوريكم دار الفاسقين** ﴾ قال: مصيرهم فى الآخرة . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن أبى حاتم عن قتادة قال : منازلهم فى الدنيا . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن الحسن قال : جهنم . وأخرج أبو الشيخ عن قتادة قال : مصر .

وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى قوله : ﴿ **سأصرف عن آياتى** ﴾ قال : عن أن يتفكروا فى آياتى . وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن جريج ﴿ **عن آياتى** ﴾ قال : عن خلق السموات والأرض والآيات التى فيها، سأصرفهم عن أن يتفكروا فيها أويعتبروا . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن سفيان بن عيينة فى الآية ، قال: أنزع عنهم فهم القرآن [(٢)] .

﴿ وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلاً جَسَدًا لَّهُ خُوَارٌ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لا يُكَلِّمُهُمْ وَلا يَهْدِيهِمْ سَبِيلاً اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ (١٤٨) وَلَمَّا سُقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِن لَّمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ (١٤٩) وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي أَعَجِلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقَى الأَلْوَاحَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضْعَفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلا تُشْمِتْ بِيَ الأَعْدَاءَ وَلا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (١٥٠) قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلأَخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ (١٥١) ﴾ .

قوله : ﴿ **واتخذ قوم موسى من بعده** ﴾ أى من بعد خروجه إلى الطور ﴿ **من حليهم** ﴾ متعلق بـ ﴿ **اتخذ** ﴾ أو بمحذوف وقع حالاً و ﴿ **من** ﴾:للتبعيض ، أو للابتداء ، أو للبيان . والحُلِيُّ : جمع حَلْى.وقرأ أهل المدينة وأهل البصرة ﴿ **من حُلِيِّهم** ﴾ بضم الحاء وتشديد الياء . وقرأ أهل الكوفة ، إلا عاصماً :بكسر الحاء . وقرأ يعقوب بفتح الحاء وتخفيف الياء . قال النحاس :جمع حَلْيٍ وحُلِيٍ وحِلِيٍ ، مثلُ : ثَدْى وثُدِى وثِدِىٍ . والأصل : حلوى أدغمت

(١) المصدر السابق ٩/ ٤٠ .

(٢) ابن جرير ٩/ ٤١ بزيادة « وأصرفهم عن آياتى » بسنده عن محمد بن عبد الله بن بكر قال : سمعت ابن عيينة يقول . . . وذكره .

الواو فى الياء فانكسرت اللام لمجاورتها الياء ، وتكسر الحاء لكسرة اللام وضمها على الأصل . وأضيفت الحلى إليهم وإن كانت لغيرهم ؛ لأن الإضافة تجوز لأدنى ملابسة و ﴿ **عجلاً** ﴾ مفعول ﴿ **اتخذ** ﴾ . وقيل : هو بمعنى التصيير ، فيتعدى إلى مفعولين ، ثانيهما محذوف ، أى اتخذوا عجلاً إلها ، و ﴿ **جسداً** ﴾ (١) بدل من عجل . وقيل : وصف له . والخوار : الصياح . يقال : خار يخور خوراً إذا صاح . وكذلك خار يخار خواراً . ونسب اتخاذ العجل إلى القوم جميعاً مع أنه اتخذه السامرى وحده لكونه واحداً منهم ، وهم راضون بفعله .

روى أنه لما وعد موسى قومه ثلاثين ليلة ، فأبطأ عليهم فى العشر المزيدة ، قال السامرى لبنى إسرائيل ، وكان مطاعاً فيهم: إن معكم حلياً من حلى آل فرعون الذى استعرتموه منهم لتزينوا به فى العيد وخرجتم وهو معكم ، وقد أغرق الله أهله من القبط ، فهاتوها ، فدفعوها إليه ، فاتخذ منها العجل المذكور .

قوله : ﴿ **ألم يروا أنه لا يكلمهم** ﴾ الاستفهام : للتقريع والتوبيخ ، أى ألم يعتبروا بأن هذا الذى اتخذوه إلهاً لا يقدر على تكليمهم ، فضلاً عن أن يقدر على جلب نفع لهم أو دفع ضر عنهم . ﴿ **ولا يهديهم سبيلاً** ﴾ أى طريقاً واضحة يسلكونها ﴿ **اتخذوه وكانوا ظالمين** ﴾ أى اتخذوه إلهاً ﴿ **وكانوا ظالمين** ﴾ لأنفسهم فى اتخاذه ، أو فى كل شىء . ومن جملة ذلك هذا الاتخاذ .

قوله : ﴿ **ولما سقط فى أيديهم** ﴾ أى ندموا وتحيروا بعد عود موسى من الميقات ، يقال للنادم المتحير : قد سقط فى يده . قال الأخفش : يقال : سقط فى يده وأسقط . ومن قال : ﴿ **سقط فى أيديهم** ﴾ على البناء للفاعل، فالمعنى عنده سقط الندم . وأصله : أن من شأن من اشتد ندمه وحسرته أن يعض يده غماً ، فتصير يده مسقوطاً فيها ، لأن فاه قد وقع فيها . وقال الأزهرى والزجاج والنحاس وغيرهم : معنى ﴿ **سقط فى أيديهم** ﴾ أى فى قلوبهم وأنفسهم ، كما يقال : حصل فى يده مكروه ، وإن كان محالاً أن يكون فى اليد تشبيهاً لما يحصل فى القلب والنفس بما يحصل فى اليد ، لأن مباشرة الأشياء فى الغالب باليد ، قال الله تعالى : ﴿ ذلك بما قدمت يداك﴾ [الحج : ١٠] وأيضاً الندم وإن حل القلب، فأثره يظهر فى البدن ، لأن النادم يعض يده ، ويضرب إحدى يديه على الأخرى ، قال الله تعالى : ﴿ فأصبح يقلب كفيه على ما أنفق فيها ﴾ [الكهف : ٤٢] ومنه : ﴿ ويوم يعض الظالم على يديه ﴾ [الفرقان : ٢٧] أى من الندم . وأيضاً النادم يضع ذقنه فى يده .

﴿ **ورأوا أنهم قد ضلوا** ﴾ معطوف على ﴿ **سقط** ﴾ أى تبينوا أنهم قد ضلوا باتخاذهم العجل ، وأنهم قد ابتلوا بمعصية الله سبحانه . ﴿ **قالوا لئن لم يرحمنا ربنا ويغفر لنا** ﴾ قرأ حمزة والكسائى بالفوقية فى الفعلين جميعاً . وقرأ الباقون بالتحتية ، واللام للقسم ، وجوابه :

---

(١) الجسد : هو الذى لا يعقل ولا يميز ، إنما هو بمعنى الجثة فقط قال ابن الأنبارى : « ذكر الجسد دلالة على عدم الروح منه وأن شخصه شخص مثال وصورة ، غير منضم إليها روح ولا نفس » .

﴿ **لنكونن من الخاسرين** ﴾ وفى هذا الكلام منهم ما يفيد الاستغاثة بالله والتضرع والابتهال فى السؤال . وسيأتى فى سورة طه إن شاء الله ما يدل على أن هذا الكلام المحكى عنهم هنا وقع بعد رجوع موسى . وإنما قدم هنا على رجوعه لقصد حكاية ما صدر عنهم من القول والفعل فى موضع واحد .

قوله : ﴿ **ولما رجع موسى إلى قومه غضبان أسفاً** ﴾ هذا بيان لما وقع من موسى بعد رجوعه. وانتصاب غضبان وأسفاً على الحال . والأسف : شديد الغضب . قيل : هو منزلة وراء الغضب أشد منه. وهو :أَسِف وأَسِيف وأسْفَان وأَسْوَف .قال ابن جرير الطبرى : أخبره الله قبل رجوعه بأنهم قد فتنوا. فلذلك رجع وهوغضبان أسفا (١).

﴿ **قال بئسما خلفتمونى من بعدى** ﴾ هذا ذم من موسى لقومه ، أى بئس العمل ما عملتموه من بعدى ، أى من بعد غيبتى عنكم ، يقال : خلفه بخير وخلفه بشر ، استنكر عليهم ما فعلوه ، وذمهم لكونهم قد شاهدوا من الآيات ما يوجب بعضه الانزجار والإيمان بالله وحده ، ولكن هذا شأن بنى إسرائيل فى تلون حالهم واضطراب أفعالهم . ثم قال منكراً عليهم ﴿ **أعجلتم أمر ربكم** ﴾ والعجلة : التقدم بالشىء قبل وقته . يقال : عجلت الشىء: سبقته ، وأعجلت الرجل : حملته على العجلة . والمعنى : أعجلتم عن انتظار أمر ربكم ؟ أى ميعاده الذى وعدنيه، وهو الأربعون ، ففعلتم ما فعلتم . وقيل معناه : تعجلتم سخط ربكم . وقيل : معناه : أعجلتم بعبادة العجل قبل أن يأتيكم أمر ربكم .

﴿ **وألقى الألواح** ﴾ أى طرحها لما اعتراه من شدة الغضب والأسف ، حين أشرف على قومه وهم عاكفون على عبادة العجل .

قوله : ﴿ **وأخذ برأس أخيه يجره إليه** ﴾ أى أخذ برأس أخيه هارون ، أو بشعر رأسه حال كونه يجره إليه . فعل به ذلك لكونه لم ينكر على السامرى ولا غيره ، ما رآه من عبادة بنى إسرائيل للعجل ، فقال هارون معتذراً منه : ﴿ **ابن أم إن القوم استضعفونى وكادوا يقتلوننى** ﴾ أى إنى لم أطق تغيير ما فعلوه لهذين الأمرين ،استضعافهم لى ومقاربتهم لقتلى . وإنما قال ﴿ **ابن أم** ﴾ (٢) مع كونه أخاه من أبيه وأمه ، لأنها كلمة لين وعطف، ولأنها كانت كما قيل مؤمنة . وقال الزجاج : قيل : كان هارون أخا موسى لأمه لا لأبيه . قرئ :﴿ **ابن**

---

(١) قال القرطبى ٤/ ٢٧٢٣ : « وكان موسى عليه السلام من أعظم الناس غضباً ، ولكنه كان سريع الفيئة ؛ فتلك بتلك » . قال ابن القاسم: سمعت مالكاً يقول : « كان موسى عليه السلام إذا غضب طلع الدخان من قلنسوته، ورفع شعر بدنه جُبتَه . وذلك أن الغضب جمرة تتوقد فى القلب . ولأجله أمر النبى ﷺ من غضب أن يضطجع فإن لم يذهب غضبه اغتسل ؛ فيخمدها اضطجاعه ويطفئها اغتساله » .

(٢) قال ابن الجوزى : ومن العرب من يقول : « يا ابن أمى » بإثبات الياء ، كما قال أبو زبيد :

يا ابن أمى ، ويا شقيق نفسى أنت خلفتنى لدهر شديد

راجع : أمالى اليزيدى ٩ وجمهرة أشعار العرب ١٣٩واللسان (شفق) وهامش خزانة الأدب ٤/ ٢٢٢ .

أم ﴾ بفتح الميم تشبيها له بخمسة عشر ، فصار كقولك : يا خمسة عشر أقبلوا . وقال الكسائى والفراء وأبو عبيد : إن الفتح على تقدير يابن أما . وقال البصريون : هذا القول خطأ ، لأن الألف خفيفة لا تحذف ، ولكن جعل الاسمين اسما واحدا : كخمسة عشر واختاره الزجاج والنحاس . وأما من قرأ بكسر الميم فهو على تقدير : ابن أمى ، ثم حذفت الياء وأبقيت الكسرة لتدل عليها. وقال الأخفش وأبو حاتم : ابن أم بالكسر ، كما تقول : يا غلام ، أقبل . وهى لغة شاذة . والقراءة بها بعيدة . وإنما هذا فيما يكون مضافاً إليك . وقرئ « ابن أمى » باثبات الياء .

قوله : ﴿ فلا تشمت بى الأعداء ﴾ الشماتة : السرور من الأعداء بما يصيب من يعادونه مع المصائب . ومنه قوله ﷺ :« اللهم إنى أعوذ بك من سوء القضاء [(١)] ، ودرك الشقاء [(٢)] ، وجهد البلاء [(٣)] ، وشماتة الأعداء[(٤)] » ، وهو فى الصحيح [(٥)] . ومنه قول الشاعر :

إذا ما الدهر جر على أناس كلا كلـه أنـاخ بـآخـرينـا
فـقـل للشامتـين بنـا أفيقـوا سيلقى الشامتون كما لقينـا

والمعنـى : لا تفعـل بـى مـا يكـون سببا للشماتة منهم . وقرأ مجاهد ومالك بن دينار : « فلا تشمت بى الأعداء» بفتح حرف المضارعة ، وفتح الميم ، ورفع الأعداء ، على أن الفعل مسند إليهم ، أى لا يكون ذلك منهم لفعل تفعله بى. وروى عن مجاهد أنه قرأ : « تشمت » كما تقدم عنه مع نصب الأعداء . قال ابن جنى : والمعنى: فلا تشمت بى أنت يارب . وجاز هذا كما فى قوله : ﴿ الله يستهزئ بهم ﴾ [البقرة : ١٥] ونحوه ، ثم عاد إلى المراد فأضمر فعلا نصب به الأعداء كأنه قال : ولا تشمت يا رب بى الأعداء . وما أبعد هذه القراءة عن الصواب ، وأبعد تأويلها عن وجوه الإعراب .

قوله : ﴿ ولا تجعلنى مع القوم الظالمين ﴾ أى لا تجعلنى بغضبك على فى عداد القوم الظالمين . يعنى : الذين عبدوا العجل ، أو لا تعتقد أنى منهم .

قوله : ﴿ قال رب اغفر لى ولأخى ﴾ هذا كلام مستأنف جواب سؤال مقدر ، كأنه قيل : فماذا قال موسى بعد كلام هارون هذا ؟ فقيل :﴿ قال رب اغفر لى ولأخى ﴾ طلب المغفرة له أولاً ، ولأخيه ثانيا ، ليزيل عن أخيه ما خافه من الشماتة ، فكأنه تذمم مما فعله بأخيه ،

---

(١) سوء القضاء : يدخل فيه سوء قضاء الدين فى الدين والدنيا والبدن والمال .
(٢) درك الشقاء : والمشهور فيها بفتح الراء ، ومعناه : أعوذ بك أن يدركنى شقاء .
(٣) جهد البلاء : فسره ابن عمر : بقلة المال ، وكثرة العيال ، وقال غيره : « هى الحالة الشاقة » .
(٤) شماتة الأعداء : هى فرح العدو ببلية تنزل بعدوه .
(٥) الحديث عن أبى هريرة. أخرجه أحمد ٢/ ٢٤٦ والبخارى فى القدر (٦٦١٦) ومسلم فى الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار (٢٧٠٧/٥٣) والنسائى فى الاستعاذة ٨/ ٢٦٩ ، ٢٧٠ .

وأظهر أنه لا وجه له ، وطلب المغفرة من الله مما فرط منه فى جانبه ، ثم طلب المغفرة لأخيه إن كان قد وقع منه تقصير فيما يجب عليه (١) من الإنكار عليهم وتغيير ما وقع منهم. ثم طلب إدخاله وإدخال أخيه فى رحمة الله التى وسعت كل شىء ، فهو ﴿ **أرحم الراحمين** ﴾ .

وقد أخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر عن مجاهد فى قوله : ﴿ **واتخذ قوم موسى** ﴾ الآية ، قال :حين دفنوها ، ألقى عليها السامرى قبضة من تراب أثر فرس جبريل عليه السلام .وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى الآية ، قال : استعاروا حلياً من آل فرعون فجمعه السامرى ، فصاغ منه ﴿ **عجلاً** ﴾ فجعله ﴿**جسداً**﴾ لحماً ودماً ﴿ **له خوار** ﴾. وأخرج ابن أبى حاتم عن عكرمة فى قوله :﴿ **خوار** ﴾ قال : الصوت . وأخرج ابن أبى حاتم عن الضحاك قال : خار العجل خورة لم يثن ، ألم تر أن الله قال : ﴿ **ألم يروا أنه لا يكلمهم** ﴾ .

وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **سقط فى أيديهم** ﴾ قال : ندموا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ من طرق عن ابن عباس ﴿ **أسفاً** ﴾ ، قال : حزيناً (٢) . وأخرج أبو الشيخ عن أبى الدرداء قال: الأسف منزلة وراء الغضب أشد من ذلك. وأخرج عبد بن حميد عن محمد بن كعب قال : الأسف : الغضب الشديد .

وأخرج أبو عبيد وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال : لما ألقى موسى الألواح تكسرت فرفعت إلا سدسها . وأخرج أبو الشيخ عنه قال : رفع الله منها ستة أسباعها وبقى سبع . وأخرج أبو نعيم فى الحلية عن مجاهد أو سعيد بن جبير قال : لما ألقاها موسى ، ذهب التفصيل وبقى الهدى . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج قال : كانت تسعة رفع منها لوحان وبقى سبعة . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله : ﴿ **ولا تجعلنى مع القوم الظالمين** ﴾ قال : مع أصحاب العجل .

﴿ **إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ (١٥٢) وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِن بَعْدِهَا وَآمَنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِن بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ (١٥٣) وَلَمَّا سَكَتَ عَن مُّوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَاحَ وَفِي نُسْخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ (١٥٤)** ﴾ .

الغضَب : ما نزل بهم من العقوبة فى الدنيا بقتل أنفسهم وما سينزل بهم فى الآخرة من العذاب . والذلة : هى التى ضربها الله عليهم بقوله : ﴿ ضربت عليهم الذلة ﴾ [البقرة :

---

(١) فى المطبوعة : « عليهم » ، والصواب ما أثبتناه من المخطوطة .

(٢) ابن جرير ٩/ ٤٤ وفيه زيادة ﴿ **فلما آسفونا** ﴾ [الزخرف : ٥٥] يقول : أغضبونا والأسف على وجهين : الغضب والحزن .

٦١ ، وآل عمران : ١١٢] . وقيل : هى إخراجهم من ديارهم. وقيل : هى الجزية ، وفيه نظر ، لأنها لم تؤخذ منهم ، وإنما أخذت من ذراريهم ، والأولى : أن يقيد الغضب والذلة بالدنيا، لقوله : ﴿ **فى الحياة الدنيا** ﴾ ، وأن ذلك مختص بالمتخذين للعجل إلهاً ، لا لمن بعدهم من ذراريهم . ومجرد ما أمروا به من قتل أنفسهم هو غضب من الله عليهم ، وبه يصيرون أذلاء .وكذلك خروجهم من ديارهم هو من غضب الله عليهم ، وبه يصيرون أذلاء . وأما ما نال ذراريهم من الذلة فلا يصح تفسير ما فى الآية به ، إلا إذا تعذر حمل الآية على المعنى الحقيقى ، وهو لم يتعذر هنا . ﴿ **وكذلك نجزى المفترين**﴾ أى مثل ما فعلنا بهؤلاء نفعل بالمفترين . والافتراء : الكذب . فمن افترى على الله سيناله من الله غضب وذلة فى الحياة الدنيا (١) ، وإن لم يكن بنفس ما عوقب به هؤلاء ، بل المراد: ما يصدق عليه أنه من غضب الله سبحانه ، وأن فيه ذلة بأى نوع كان . ﴿ **والذين عملوا السيئات**﴾ أى سيئة كانت ﴿ **ثم تابوا** ﴾ عنها ﴿ **من بعد** ﴾ عملها ﴿ **وآمنوا** ﴾ بالله ﴿ **إن ربك من بعدها** ﴾ أى من بعد هذه التوبة ، أو من بعد عمل هذه السيئات التى قد تاب عنها فاعلها وآمن بالله ﴿ **لغفور رحيم** ﴾ أى كثير الغفران لذنوب عباده وكثير الرحمة لهم .

قوله : ﴿ **ولما سكت عن موسى الغضب** ﴾ أصل السكوت : السكون والإمساك ، يقال : جرى الوادى ثلاثاً ثم سكن ، أى أمسك عن الجرى . قيل : هذا مثل كأن الغضب كان يغريه على ما فعل ، ويقول له : قل لقومك كذا ، وألق الألواح ، وجر برأس أخيك . فترك الإغراء وسكت . وقيل : هذا الكلام فيه قلب . والأصل : سكت موسى عن الغضب ، كقولهم : أدخلت الإصبع الخاتم ، والخاتم الإصبع . وأدخلت القلنسوة رأسى ، ورأسى القلنسوة (٢) . وقرأ معاوية بن قرة : « ولما سكن عن موسى الغضب » . وقرئ : « سكت وأسكت » .

﴿ **أخذ الألواح** ﴾ التى ألقاها عند غضبه ﴿ **وفى نسختها هدى ورحمة** ﴾ النسخ : نقل ما فى كتاب إلى كتاب آخر . ويقال للأصل الذى كان النقل منه : نسخة ، وللمنقول : نسخة أيضاً . قال القشيرى : والمعنى : ﴿**وفى نسختها**﴾ أى فيما نسخ من الألواح المتكسرة ونقل إلى الألواح الجديدة ﴿ **هدى ورحمة** ﴾ . وقيل : المعنى : وفيما نسخ له منها ، أى من اللوح المحفوظ. وقيل : المعنى : وفيما كتب له فيها هدى ورحمة ، فلا يحتاج إلى أصل ينقل عنه . وهذا كما يقال : انسخ ما يقول فلان ، أى أثبته فى كتابك . والنسخة فعلة ، بمعنى : مفعولة كالخطبة ، والهدى ما يهتدون به من الأحكام ، والرحمة ما يحصل لهم من الله عند عملهم بما فيها من الرحمة الواسعة . واللام فى ﴿ **للذين هم** ﴾ متعلقة بمحذوف ، أى كائنة لهم أو

---

(١) يقول صاحب الكشاف ٢/ ١٦٢ : « وأى فرية أعظم من قول السامرى : ﴿ **هذا إلهكم وإله موسى** ﴾ [طه : ٨٨] » .

(٢) مجاز القرآن ١/ ٢٢٩ .

لأجلهم ، واللام فى ﴿ **لربهم يرهبون** ﴾ للتقوية للفعل لما كان مفعوله متقدماً عليه فإنه يضعف بذلك بعض الضعف (١) . وقد صرح الكسائى بأنها زائدة . وقال الأخفش : هى لام الأجل ، أى لأجل ربهم يرهبون وقال محمد بن يزيد المبرد : هى متعلقة بمصدر الفعل المذكور ، والتقدير : للذين هم رهبتهم لربهم يرهبون .

وقد أخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن أيوب قال : تلا أبو قلابة هذه الآية : ﴿ **إن الذين اتخذوا العجل** ﴾ إلى قوله : ﴿ **وكذلك نجزى المفترين** ﴾ قال : هو جزاء كل مفتر يكون إلى يوم القيامة أن يذله الله . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : أعطى موسى التوراة فى سبعة ألواح من زبرجد ، فيها تبيان لكل شىء وموعظة . ولما جاء فرأى بنى إسرائيل عكوفاً على العجل ، رمى التوراة من يده فتحطمت ، وأقبل على هارون فأخذ برأسه، فرفع الله منها ستة أسباع وبقى سبع . ﴿ **فلما ذهب عن موسى الغضب أخذ الألواح وفى نسختها هدى ورحمة** ﴾ قال : فيما بقى منها . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد أو سعيد بن جبير قال : كانت الألواح من زمرد . فلما ألقاها موسى ذهب التفصيل ، وبقى الهدى والرحمة . وقرأ : ﴿**وكتبنا له فى الألواح [من كل شىء]** (٢) **موعظة وتفصيلاً لكل شىء** ﴾ . وقرأ : ﴿ **ولما سكت عن موسى الغضب أخذ الألواح وفى نسختها هدى ورحمة** ﴾ قال : ولم يذكر التفصيل هاهنا.

﴿ **وَاخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلاً لِّمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَإِيَّايَ أَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا إِنْ هِيَ إِلاَّ فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ أَنتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ (١٥٥) وَاكْتُبْ لَنَا فِي هَٰذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكَ قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُم بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ (١٥٦) الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِندَهُمْ فِي التَّوْرَاةِ وَالإِنجِيلِ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالأَغْلالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ أُوْلَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (١٥٧)** ﴾ .

قوله : ﴿ **واختار موسى قومه سبعين رجلاً لميقاتنا** ﴾ هذا شروع فى بيان ما كان من موسى

---

(١) ومن ذلك قوله جل ثناؤه : ﴿ **إن كنتم للرؤيا تعبرون** ﴾ [يوسف : ٤٣] .
(٢) سقط من المخطوطة قوله تعالى : ﴿ **من كل شىء** ﴾ .

ومن القوم الذين اختارهم، و ﴿ سبعين ﴾ مفعول ﴿ اختار ﴾ ، و ﴿ قومه ﴾ منصوب بنزع الخافض ، أى من قومه على الحذف والإيصال . ومثله قول الراعى :

اخترتك الناسَ إذ رثَّت خلائقهم   واعتل من كان يرجى عنده السول (١)

يريد اخترتك من الناس . ومعنى ﴿ لميقاتنا ﴾ : للوقت الذى وقتناه له بعد أن وقع من قومه ما وقع . والميقات الكلام الذى تقدم ذكره ، لأن الله أمره أن يأتى إلى الطور فى ناس من بنى إسرائيل يعتذرون إليه سبحانه من عبادة العجل . كذا قيل . والرجفة فى اللغة : الزلزلة الشديدة . قيل : إنهم زلزلوا حتى ماتوا ، فلما رأى موسى أخذ الرجفة لهم ﴿ **قال رب لو شئت أهلكتهم من قبل وإياى** ﴾ قاله عليه السلام تحسراً وتلهفاً ، لأن سبب أخذ الرجفة لهم ما حكى الله عنهم من قولهم : ﴿ وإذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتكم الصاعقة ﴾ على ما تقدم فى البقرة [الآية:٥٥] . وقيل: هؤلاء السبعون غير من قالوا : ﴿ أرنا الله جهرة ﴾ [النساء : ١٥٣] بل أخذتهم الرجفة بسبب عدم انتهائهم عن عبادة العجل . وقيل : إنهم قوم لم يرضوا بعبادة العجل ولا نهوا السامرى ومن معه عن عبادته ، فأخذتهم الرجفة بسبب سكوتهم. والمعنى : لو شئت إهلاكنا لأهلكتنا بذنوبنا قبل هذا الوقت اعترافاً منه عليه السلام بالذنب وتلهفاً على ما فرط من قومه . والاستفهام فى قوله : ﴿ **أتهلكنا بما فعل السفهاء منا** ﴾ للجحد ، أى لست ممن يفعل ذلك . قاله ثقة منه برحمة الله . والمقصود منه الاستعطاف والتضرع. وقيل : معناه : الدعاء والطلب ، أى لا تهلكنا . قال المبرد : المراد بالاستفهام استفهام الإعظام كأنه يقول : [لا تهلكنا] (٢) وقد علم موسى أنه لا يهلك أحد بذنب غيره . ولكنه كقول عيسى : ﴿إن تعذبهم فإنهم عبادك ﴾ [المائدة : ١١٨] . وقيل : المراد بالسفهاء : السبعون ، والمعنى : أتهلك بنى إسرائيل بما فعل هؤلاء السفهاء فى قولهم : ﴿ أرنا الله جهرة ﴾ [النساء : ١٥٣] . وقيل : المراد بهم السامرى وأصحابه.

قوله : ﴿ **إن هى إلا فتنتك** ﴾ أى ما الفتنة التى وقع فيها هؤلاء السفهاء إلا فتنتك التى تختبر بها من شئت وتمتحن بها من أردت . ولعله عليه السلام استفاد هذا من قوله سبحانه : ﴿ فإنا قد فتنا قومك من بعدك ﴾ [طه:٨٥] ﴿ **تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء** ﴾ أى تضل بهذه الفتنة من تشاء من عبادك وتهدى بها من تشاء منهم . ومثله : ﴿ ليبلوكم أيكم أحسن عملا ﴾ [هود : ٧ ، الملك : ٢] ثم رجع إلى الاستعطاف والدعاء فقال : ﴿ **أنت ولينا** ﴾ أى المتولى لأمورنا. ﴿ **فاغفر لنا** ﴾ ما أذنبناه ﴿ **وارحمنا** ﴾ برحمتك التى وسعت كل شىء . ﴿ **وأنت خير الغافرين** ﴾ للذنوب .

﴿ **واكتب لنا فى هذه الدنيا حسنة** ﴾ بتوفيقنا للأعمال الصالحة ، أو تفضل علينا بإفاضة

---

(١) رثت خلائقهم : صارت رديئة خسيسة ، واعتل : طلب العلل لمنع العطاء ، والسُّول : أصلها بالهمزة وحذفت للتخفيف .

(٢) هذا القول ساقط من المخطوطة ، والصواب إثباته كما فى القرطبى ٤/ ٢٧٣١ .

النعم فى هذه الدنيا من العافية وسعة الرزق ﴿ وفى الآخرة ﴾ أى واكتب لنا فى الآخرة الجنة بما تجازينا به أو بما تتفضل به علينا من النعيم فى الآخرة. وجملة :﴿ إنا هدنا إليك ﴾ تعليل لما قبلها من سؤال المغفرة والرحمة والحسنة فى الدنيا وفى الآخرة ، أى إنا تبنا إليك ورجعنا عن الغواية التى وقعت من بنى إسرائيل . والهود: التوبة. وقد تقدم فى البقرة.

وجملة : ﴿ قال عذابى أصيب به من أشاء ﴾ مستأنفة كنظائرها فيما تقدم . قيل : المراد بالعذاب هنا : الرجفة . وقيل : أمره سبحانه لهم بأن يقتلوا أنفسهم ، أى ليس هذا إليك يا موسى ، بل ما شئتُ كان ، وما لم أشأ لم يكن . والظاهر : أن العذاب هنا يندرج تحته كل عذاب ويدخل فيه عذاب هؤلاء دخولاً أولياً . وقيل : المراد: مَنْ أشاء من المستحقين للعذاب ، أو من أشاء أن أضله وأسلبه التوفيق . ﴿ ورحمتى وسعت كل شىء ﴾ (١) من الأشياء من المكلفين وغيرهم . ثم أخبر سبحانه أنه سيكتب هذه الرحمة الواسعة ﴿ للذين يتقون ﴾ الذنوب ﴿ ويؤتون الزكاة ﴾ المفروضةعليهم ﴿ والذين هم بآياتنا يؤمنون ﴾ أى يصدقون بها ويذعنون لهـا .

ثم بين سبحانه هؤلاء الذين كتب لهم هذه الرحمة ببيان أوضح مما قبله وأصرح فقـال : ﴿ الذين يتبعون الرسول النبى الأمى ﴾ وهو محمد عليه الصلاة والسلام ، فخرجت اليهود والنصارى وسائر الملل . والأمى : إما نسبة إلى الأمة الأمية التى لا تكتب ولا تحسب ، وهم العرب ، أو نسبة إلى الأم . والمعنى : أنه باق على حالته التى ولد عليها لا يكتب ولا يقرأ المكتوب ؛ وقيل : نسبة إلى أم القرى . وهى مكة .

﴿ الذى يجدونه ﴾ يعنى : اليهود والنصارى ، أى يجدون نعته ، ﴿ مكتوبا عندهم فى التوراة والإنجيل ﴾ وهما مرجعهم فى الدين . وهذا الكلام منه سبحانه مع موسى هو قبل نزول الإنجيل ، فهو من باب الإخبار بما سيكون . ثم وصف هذا النبى الذى يجدونه كذلك بأنه يأمر بالمعروف ، أى بكل ما تعرفه القلوب ولا تنكره من الأشياء التى هى مـن مكـارم الأخـلاق . ﴿ وينهاهم عن المنكر ﴾ أى ما تنكره القلوب ولا تعرفه . وهو ما كان من مساوئ الأخلاق . قيل : إن قوله : ﴿ يأمرهم بالمعروف ﴾ إلى قوله : ﴿ أولئك هم المفلحون ﴾ كلام يتضمن تفصيل أحكام الرحمة التى وعد بها . ذكر معناه الزجاج . وقيل : هو فى محل نصب على الحال من النبى . وقيل: هو مفسر لقوله : ﴿ مكتوباً ﴾ .

---

(١) فى هذا الكلام أقوال :

أحدها : أن مخرجه عام وخاص وتأويله : ورحمتى وسعت المؤمنين من أمة محمد ﷺ . لقوله تعالى : ﴿ فسأكتبها للذين يتقون ﴾ قاله ابن عباس .

والثانى : أن هذه الرحمة على العموم فى الدنيا والخصوص فى الآخرة وتأويلها : ورحمتى وسعت كل شىء فى الدنيا البر والفاجر ، وفى الآخرة هى للمتقين خاصة .

والثالث : أن الرحمة التوبة ، فهى على العموم . قاله ابن زيد .

قوله : ﴿ **يحل لهم الطيبات** ﴾ أى المستلذات . وقيل : يحل لهم ما حرم عليهم من الأشياء التى حرمت عليهم بسبب ذنوبهم . ﴿ **ويحرم عليهم الخبائث** ﴾ أى المستخبثات (١) ، كالحشرات والخنازير . ﴿ **ويضع عنهم إصرهم** ﴾ الإصر : الثقل ، أى يضع عنهم التكاليف الشاقة الثقيلة . وقد تقدم بيانه فى البقرة [الآية :٢٨٦] . ﴿ **والأغلال التى كانت عليهم** ﴾ أى ويضع عنهم الأغلال التى كانت عليهم. الأغلال مستعارة للتكاليف الشاقة التى كانوا قد كلفوها. ﴿ **فالذين آمنوا به** ﴾ أى بمحمد ﷺ ﴿ **واتبعوه** ﴾ فيما جاء به من الشرائع ﴿ **وعزروه** ﴾ أى عظموه ووقروه ، قاله الأخفش . وقيل : معناه : منعوه من عدوه . وأصل العزر: المنع . وقرأ الجحدرى: « وعزروه » بالتخفيف. ﴿ **ونصروه** ﴾ أى قاموا بنصره على من يعاديه. ﴿ **واتبعوا النور الذى أنزل معه** ﴾ أى اتبعوا القرآن الذى أنزل عليه مع نبوته . وقيل : المعنى : واتبعوا القرآن المنزل إليه مع إتباعه بالعمل بسنته مما يأمر به وينهى عنه ، أو اتبعوا القرآن مصاحبين له فى اتباعه . والإشارة بـ ﴿ **أولئك** ﴾ إلى المتصفين بهذه الأوصاف ﴿ **هم المفلحون** ﴾ الفائزون بالخير والفلاح ، لا غيرهم من الأمم .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **واختار موسى قومه ..** ﴾ الآية ، قال: كان الله أمره أن يختار من قومه سبعين رجلاً ، فاختار سبعين رجلاً ، فبرز بهم ليدعوا ربهم ، فكان فيما دعوا الله أن قالوا: اللهم أعطنا مالم تعط أحداً من قبلنا ولا تعطه أحداً بعدنا . فكره الله ذلك من دعائهم ، فأخذتهم الرجفة ، ﴿ **قال** ﴾ موسى: ﴿ **رب لو شئت أهلكتهم من قبل** ﴾ ﴿ **إن هى إلا فتنتك** ﴾ يقول : إن هى إلا عذابك تصيب به من تشاء وتصرفه عمن تشاء (٢) .

وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد: ﴿ **لميقاتنا** ﴾ قال: لتمام الموعد، وفى قوله : ﴿ **فلما أخذتهم الرجفة** ﴾ قال : ماتوا ثم أحياهم . وأخرج ابن أبى شيبة وأبو الشيخ عن أبى العالية فى قوله : ﴿ **إن هى إلا فتنتك** ﴾ قال : بليتك . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس : ﴿ **إن هى إلا فتنتك** ﴾ قال : مشيئتك . وأخرج عبد بن حميد وأبو الشيخ عن ابن عباس ، قال : إن السبعين الذين اختارهم موسى من قومه إنما أخذتهم الرجفة ، لأنهم لم يرضوا بالعمل ، ولم ينهوا عنه .

وأخرج سعيد بن منصور عنه فى قوله : ﴿ **واكتب لنا فى هذه الدنيا حسنة وفى الآخرة** ﴾ فلم يعطها موسى ﴿ **قال عذابى أصيب به من أشاء** ﴾ إلى قوله : ﴿ **المفلحون** ﴾ . وأخرج ابن أبى حاتم عن عكرمة فى قوله: ﴿ **واكتب لنا فى هذه الدنيا حسنة وفى الآخرة** ﴾ قال : فكتب الرحمة يومئذ لهذه الأمة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم من طرق عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **إنا هدنا إليك** ﴾ قال : تبنا إليك . وأخرج ابن أبى حاتم

---

(١) فى المطبوعة : « المستخبثات » والصواب ما أثبتناه من المخطوطة .

(٢) ابن جرير ٩/ ٥٠ .

عن سعيد بن جبير مثله. وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن أبى وجزة السعدى ، وكان من أعلم الناس بالعربية ، قال : لا والله ما أعلمها فى كلام العرب ﴿ **هُدنا** ﴾ قيل : فكيف : «هِدنا » بكسر الهاء . يقول : مِلنا .

وأخرج عبد الرزاق وأحمد فى الزهد وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن الحسن وقتادة فى قوله : ﴿ **ورحمتى وسعت كل شىء** ﴾ قال : وسعت رحمته فى الدنيا البر والفاجر ، وهى يوم القيامة للذين اتقوا خاصة. وأخرج مسلم وغيره عن سلمان عن النبى ﷺ ، قال: « إن لله مائة رحمة ، فمنها رحمة يتراحم بها الخلق. وبها تعطف الوحوش على أولادها ، وأخر تسعة وتسعين إلى يوم القيامة » (١). وأخرج نحوه أحمد وأبو داود والطبرانى والحاكم والضياء المقدسى من حديث جندب بن عبد الله البجلى (٢) . وأخرج أبو الشيخ عن السدى قال: لما نزلت: ﴿ **ورحمتى وسعت كل شىء** ﴾ قال إبليس: وأنا من الشىء . فنسخها الله ، فنزلت : ﴿ **فسأكتبها للذين يتقون** .. ﴾ إلى آخر الآية . وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن جريج قال: لما نزلت: ﴿ **ورحمتى وسعت كل شىء** ﴾ قال إبليس :أنا من الشىء . قال الله تعالى : ﴿ **فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة** ﴾ قالت اليهود: فنحن نتقى ونؤتى الزكاة ، قال الله : ﴿ **الذين يتبعون الرسول النبى الأمى** ﴾ فعزلها الله عن إبليس وعن اليهود ، وجعلها لأمة محمد ﷺ (٣) . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وأبو الشيخ عن قتادة نحوه(٤).

وأخرج البزار فى مسنده وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس قال: سأل موسى ربه مسألة فأعطاها محمداً ﷺ، قوله: ﴿ **واختار موسى قومه** ... ﴾ إلى قوله: ﴿ **فسأكتبها للذين يتقون** ﴾، (٥) فأعطى محمداً كل شىء سأل موسى ربه فى هذه الآية . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عنه فى قوله: ﴿ **فسأكتبها للذين يتقون** ﴾ قال : كتبها الله لهذه الأمة . وأخرج ابن جرير عنه فى الآية ، قال : يتقون الشرك .

وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن النخعى فى قوله : ﴿ **النبى الأمى** ﴾ قال : كان لا يقرأ ولا يكتب . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى الآية ، قال : هو نبيكم ﷺ كان أمياً لا يكتب . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله : ﴿ **الذى يجدونه مكتوباً عندهم** ﴾ قال : يجدون نعته وأمره ونبوته مكتوباً عندهم . وأخرج ابن سعد والبخارى وابن جرير ، والبيهقى فى الدلائل عن عطاء بن يسار قال : لقيت

---

(١) مسلم فى التوبة (٢٧٥٣/ ٢٠ ، ٢١) .

(٢) فى المطبوعة « العجلى » بالعين بدل الباء ، وهو تحريف ، والصواب « البجلى » كما أثبتناه من المخطوطة ، والحديث أخرجه أحمد ٤/ ٣١٢ وأبوداود فى الأدب (٤٨٨٥) والطبرانى (١٦٦٧) وقال الهيثمى فى المجمع ١٠/ ٢١٧ : « ورجال أحمد رجال الصحيح غير أبى عبد الله الجشمى ولم يضعفه أحد » والحاكم ١/ ٥٦ وسكت عنه ، و الذهبى أيضا .

(٣) وهذا الأثر موجود فى ابن جرير ٩/ ٥٤ لكن عن أبى بكر الهذلى .

(٤) ابن جرير ٩/ ٥٥ .

(٥) كشف الأستار (٢٢١٣) .

عبد الله بن عمرو بن العاص ، فقلت له : أخبرنى عن صفة رسول الله ﷺ ، قال : أجل ، والله إنه لموصوف فى التوراة ببعض صفته فى القرآن « يأيها النبى إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً ، وحرزاً للأميين ، أنت عبدى ورسولى سميتك المتوكل، ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب فى الأسواق ولا تجزى بالسيئة السيئة ولكن تعفو وتصفح . ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء بأن يقولوا : لا إله إلا الله ،ويفتح به أعيناً عمياً وآذاناً صماً وقلوباً غلفاً » (١). وأخرج ابن سعد (٢) والدارمى فى مسنده ، والبيهقى فى الدلائل ، وابن عساكر عن عبد الله بن سلام مثله (٣) . وقد روى نحو هذا مع اختلاف فى بعض الألفاظ ، وزيادة فى بعض ، ونقص فى بعض عن جماعة .

وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج فى قوله : ﴿ **ويحل لهم الطيبات** ﴾ قال : الحلال . ﴿ **ويضع عنهم إصرهم والأغلال التى كانت عليهم** ﴾ قال : التثقيل الذى كان فى دينهم . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم ، والبيهقى فى سننه عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **ويحرم عليهم الخبائث** ﴾ قال : كلحم الخنزير والربا وما كانوا يستحلونه من المحرمات من المآكل التى حرمها الله ، وفى قوله : ﴿ **ويضع عنهم إصرهم والأغلال التى كانت عليهم** ﴾ قال : هو ما كان الله أخذ عليهم من الميثاق فيما حرم عليهم . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير فى قوله:﴿ **ويضع عنهم إصرهم** ﴾ قال: ما غلظ على بنى إسرائيل من قرض البول من جلودهم إذا أصابهم، ونحوه (٤) . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **وعزروه** ﴾ يعنى : عظموه ووقروه.

﴿ **قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (١٥٨)** ﴾ .

لما تقدم ذكر أوصاف رسول الله ﷺ المكتوبة فى التوراة والإنجيل ، أمره سبحانه أن يقول هذا القول المقتضى لعموم رسالته إلى الناس جميعاً ،لا كما كان غيره من الرسل عليهم السلام، فإنهم كانوا يبعثون إلى قومهم خاصة ، و﴿ **جميعاً** ﴾: منصوب على الحال ، أى حال كونكم جميعاً .و﴿ **الذى له ملك السموات والأرض** ﴾ إما فى محل جر على الصفة للاسم الشريف، أو منصوب على المدح ، أو مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف . وجملة : ﴿ **لا إله إلا هو**﴾ بدل من الصلة مقرر لمضمونها مبين لها ؛ لأن من ملك السموات والأرض وما فيهما هو الإله

(١) ابن سعد ١/ ٣٦٢ والبخارى فى التفسير (٤٨٣٨) وابن جرير ٩/ ٥٧ والبيهقى فى الدلائل ١/ ٣٧٤ .
(٢) فى المطبوعة « ابن سعيد » والصواب ما أثبتناه وانظر التخريج التالى .
(٣) ابن سعد ١ / ٣٦٠ والدارمى ١ / ٥ والبيهقى فى الدلائل ١ / ٣٧٦ .
(٤) ابن جرير ٩/ ٥٨ .

على الحقيقة وهكذا من كان يحيى ويميت هو المستحق لتفرده بالربوبية ونفى الشركاء عنه . والأمر بالإيمان بالله وبرسوله متفرع على ما قبله . وقد تقدم تفسير النبى الأمى . وهما وصفان لرسوله . وكذلك ﴿ **الذى يؤمن بالله وكلماته** ﴾ وصف له . والمراد بالكلمات : ما أنزله الله عليه وعلى الأنبياء من قبله ، أو القرآن فقط . وجملة : ﴿ **واتبعوه** ﴾ مقررة لجملة : ﴿ **فآمنوا بالله** ﴾ و﴿ **لعلكم تهتدون** ﴾ علة للأمر بالإيمان والاتباع .

وقد أخرج أبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال : بعث الله محمداً ﷺ إلى الأحمر والأسود ، فقال : ﴿ **يأيها الناس إنى رسول الله إليكم جميعاً** ﴾ . والأحاديث الصحيحة الكثيرة فى هذا المعنى مشهورة فلا نطيل بذكرها . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله : ﴿ **يؤمن بالله وكلماته** ﴾ قال: آياته (١) . وأخرج أبو عبيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد : ﴿ **وكلماته** ﴾ قال : عيسى (٢) .

﴿ وَمِن قَوْمِ مُوسَىٰ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ (١٥٩) وَقَطَّعْنَاهُمُ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ أَنِ اضْرِب بِّعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَىٰ كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَٰكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (١٦٠) وَإِذْ قِيلَ لَهُمُ اسْكُنُوا هَٰذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَّغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَاتِكُمْ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ (١٦١) فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ (١٦٢) وَاسْأَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَٰلِكَ نَبْلُوهُم بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ (١٦٣) وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِّنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعْذِرَةً إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (١٦٤) فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ (١٦٥) فَلَمَّا عَتَوْا عَن مَّا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ (١٦٦) ﴾ .

قوله : ﴿ **ومن قوم موسى** ﴾ لما قص الله علينا ما وقع من السامرى وأصحابه وما حصل من بنى إسرائيل من التزلزل فى الدين ، قص علينا سبحانه أن من قوم موسى أمة مخالفة لأولئك الذين تقدم ذكرهم ، ووصفهم بأنهم ﴿ **يهدون بالحق** ﴾ أى يدعون الناس إلى الهداية

(١، ٢) المرجع السابق ٩/ ٥٩ .

حال كونهم متلبسين بالحق ﴿ **وبه** ﴾ أى بالحق ﴿ **يعدلون** ﴾ بين الناس فى الحكم . وقيل : هم الذين آمنوا بمحمد ﷺ منهم .

قوله : ﴿ **وقطعناهم اثنتى عشرة أسباطاً** ﴾ (١) الضمير يرجع إلى قوم موسى المتقدم ذكرهم ، لا إلى هؤلاء الأمة منهم الذين يهدون بالحق وبه يعدلون ، والمعنى : صيرناهم قطعاً متفرقة ، وميزنا بعضهم من بعض . وهذا من جملة ما قصه الله علينا من النعم التى أنعم بها على بنى إسرائيل ، والمعنى : أنه ميز بعضهم من بعض حتى صاروا أسباطاً كل سبط معروف على انفراده لكل سبط نقيب كما فى قوله تعالى : ﴿ وبعثنا منهم اثنى عشر نقيباً ﴾ [المائدة : ١٢] وقد تقدم . وقوله: ﴿ **اثنتى عشرة** ﴾ هو ثانى مفعولى ﴿ **قطّعنا** ﴾ لتضمنه معنى التصيير . و﴿ **أسباطاً** ﴾ تمييز له أو بدل منه. و﴿ **أمماً** ﴾ نعت للأسباط أو بدل منه . والأسباط : جمع سبط ، وهو ولد الولد. صاروا اثنتى عشرة أمة من اثنى عشر ولداً ، وأراد بالأسباط : القبائل ، ولهذا أنث العدد كما فى قول الشاعر :

وإن قريشاً كلها عشر أبطن ... وأنت برىء من قبائلها العشر (٢)

أراد بالبطن : القبيلة . وقد تقدم تحقيق معنى الأسباط فى البقرة [الآية : ٥٨] . وروى المفضل عن عاصم أنه قرأ : « قطعناهم » مخففاً ، وسماهم أمماً ؛ لأن كل سبط كان جماعة كثيرة العدد ، وكانوا مختلفى الآراء ، يؤم بعضهم غير ما يؤمه الآخر .

﴿ **وأوحينا إلى موسى إذ استسقاه قومه** ﴾ أى وقت استسقائهم له لما أصابهم العطش فى التيه ﴿ **أن اضرب بعصاك الحجر** ﴾ تفسير لفعل الإيحاء ﴿ **فانبجست** ﴾ عطف على مقدر يدل عليه السياق ، أى فضرب فانبجست ، والانبجاس : الانفجار، أى فانفجرت . ﴿ **منه اثنتا عشرة عيناً** ﴾ بعدد الأسباط لكل سبطٍ عينٌ يشربون منها . ﴿ **قد علم كل أناس مشربهم** ﴾ أى كل سبط منهم العين المختصة به التى يشرب منها . وقد تقدم فى البقرة ما فيه كفاية مغنية عن الإعادة . ﴿ **وظللنا عليهم الغمام** ﴾ أى جعلناه ظللاً عليهم فى التيه ، يسير بسيرهم ويقيم بإقامتهم ﴿ **وأنزلنا عليهم المن والسلوى** ﴾ أى الترنجبين والسمانى كما تقدم تحقيقه فى البقرة . ﴿ **كلوا من طيبات ما رزقناكم** ﴾ أى وقلنا لهم كلوا من المستلذات التى رزقناكم ﴿ **وما ظلمونا** ﴾ بما وقع منهم من المخالفة وكفران النعم وعدم تقديرها حق قدرها ، ﴿ **ولكن كانوا أنفسهم يظلمون** ﴾ أى كان ظلمهم مختصاً بهم مقصوراً عليهم لا يجاوزهم إلى غيرهم .

﴿ **وإذ قيل لهم** ﴾ أى واذكر وقت قيل لهم هذا القول وهو : ﴿ **اسكنوا هذه القرية** ﴾ أى

---

(١) الأسباط : جمع سبط وهو ولد الولد ، والأسباط بنو يعقوب عليه السلام كانوا اثنى عشر رجلاً ، كل واحد منهم ولد سبطاً أمة من الناس ، فإنه يقال للفريق من اليهود : سبط ، والفريق من العرب : قبائل .

(٢) الشاعر هو : النواح الكلابى رجل من بنى كلاب . راجع : سيبويه ٢/ ١٧٤ ومعانى القرآن للفراء ١/ ١٢٦ والإنصاف ٣٢٣ والعينى (هامش الخزانة) ٤/ ٤٨٤ واللسان (بطن) وعند ابن جرير ٩/ ٦٠ (كلاباً) بدلاً من (قريشا) .

بيت المقدس أو أريحاء. وقيل : غير ذلك مما تقدم بيانه ﴿ **وكلوا منها** ﴾ أى من المأكولات الموجودة فيها ﴿ **حيث شئتم** ﴾ أى فى أى مكان شئتم من أمكنتها لا مانع لكم من الأكل فيه . ﴿ **وقولوا حطة** ﴾ قد تقدم تفسيرها فى البقرة [الآية:٥٨]. ﴿**وادخلوا الباب** ﴾ أى باب القرية المتقدمة حال كونكم ﴿ **سجداً** ﴾ أمروا بأن يجمعوا بين قولهم :﴿ **حطة** ﴾ وبين الدخول ساجدين . فلا يقال : كيف قدم الأمر بالقول هنا على الدخول وأخره فى البقرة ؟ وقد تقدم بيان معنى السجود الذى أمروا به.﴿ **نغفر لكم خطيئاتكم** ﴾ جواب الأمر ،وقرئ :« خطيتكم » ثم وعدهم بقوله : ﴿ **سنزيد المحسنين** ﴾ أى سنزيدهم على المغفرة للخطايا بما يتفضل به عليهم من النعم . والجملة استئنافية ، جواب سؤال مقدر ، كأنه قيل : فماذا لهم بعد المغفرة ؟ ﴿ **فبدل الذين ظلموا منهم قولاً غير الذى قيل لهم** ﴾ قد تقدم بيان ذلك فى البقرة [الآية :٥٩] ﴿ **فأرسلنا عليهم رجزاً من السماء** ﴾ أى عذاباً كائناً منها ﴿ **بما كانوا يظلمون** ﴾ أى بسبب ظلمهم .

قوله : ﴿ **واسألهم عن القرية التى كانت حاضرة البحر** ﴾ معطوف على عامل إذ المقدر ، أى اذكر إذ قيل لهم : واسألهم ، وهذا سؤال تقريع وتوبيخ ، والمراد من سؤال القرية : سؤال أهلها ، أى اسألهم عن هذا الحادث الذى حدث لهم فيها المخالف لما أمرهم الله به ، وفى ضمن هذا السؤال فائدة جليلة ، وهى تعريف اليهود بأن ذلك مما يعلمه رسول الله ﷺ، وأن اطلاعه لا يكون إلا بإخبار له من الله سبحانه ، فيكون دليلاً على صدقه .

واختلف أهل التفسير فى هذه القرية ، أى قرية هى ؟ فقيل : أيلة . وقيل : طبرية . وقيل : مدين . وقيل : إيليا . وقيل : قرية من قرى ساحل الشام التى كانت حاضرة البحر ، أى التى كانت بقرب البحر (١) . يقال : كنت بحضرة الدار، أىْ بقربها ، والمعنى : سل يا محمد هؤلاء اليهود الموجودين عن قصة أهل القرية المذكورة . قرئ : ﴿ **واسألهم** ﴾، وقرئ : « سلهم » .

﴿ **إذ يعدون** ﴾ أى وقت يعدون ، وهو ظرف لمحذوف دل عليه الكلام لأن السؤال هو عن حالهم وقصتهم وقت يعدون . وقيل : إنه ظرف لـ ﴿ **كانت** ﴾ أو لـ ﴿ **حاضرة** ﴾ وقرئ : « يُعِدُّون » بضم الياء ، وكسر العين ، وتشديد الدال ، من الإعداد للآلة . وقرأ الجمهور : ﴿ **يَعْدُون** ﴾ بفتح الياء ، وسكون العين ، وضم الدال مخففة ، أى يتجاوزون حدود الله بالصيد يوم السبت الذى نهوا عن الاصطياد فيه .وقرئ : « يَعَدُّون » بفتح الياء والعين ، وضم

---

(١) وقيل : هى قرية يقال لها (مقناة) بين مدين وعينون . وعينون ذكرها ياقوت فى معجمه فى الباب ، وذكرها البكرى فى معجم ما استعجم فى (حبرى) ولم يفرد لها باباً .

قال ياقوت : من قرى باب المقدس ؛ وقيل : قرية من وراء البثنية من دون القلزم فى طرف الشام . وفى الخبر (ابن سعد ١/ ٢ / ٢١ ،٢٢) أن رسول الله ﷺ كتب لنعيم بن أوس أخى تميم الدارى أن له (حبرى) و (عينون) بالشام قريتها كلها سهلها وجبلها وماؤها وأنباطها وبقرها .

الدال مشددة بمعنى يعتدون، أدغمت التاء فى الدال. والسبت: هو اليوم المعروف، وأصله السكون. يقال : سبت إذا سكن ، وسبت اليهود : تركوا العمل فى سبتهم ، والجمع أَسْبُت وسُبُوت وأَسْبات ، وقرأ ابن السميفع : « فى الأسبات » على الجمع . ﴿ **إذ تأتيهم حيتانهم** ﴾ ظرف لـ ﴿ **يعدون** ﴾ والحيتان : جمع حوت ، وأضيفت إليهم لمزيد اختصاص لهم بما كان منها على هذه الصفة من الإتيان يوم السبت دون ما عداه . و ﴿ **يوم سبتهم** ﴾ : ظرف لـ ﴿ **تأتيهم** ﴾ وقرئ : « يوم أسباتهم » . و ﴿ **شُرَّعاً** ﴾ حال ، وهو جمع شارع ، أى ظاهرة على الماء . وقيل : رافعة رؤوسها . وقيل : إنها كانت تشرع على أبوابهم كالكباش البيض . قال فى الكشاف : يقال : شرع علينا فلان ، إذا دنى منا وأشرف علينا . وشرعت على فلان فى بيته فرأيته يفعل كذا . انتهى (١) . ﴿ **ويوم لا يسبتون لا تأتيهم** ﴾ أى لا يفعلون السبت . وذلك عند خروج يوم السبت لا تأتيهم الحيتان ، كما كانت تأتيهم فى يوم السبت ﴿ **كذلك نبلوهم** ﴾ أى مثل ذلك البلاء العظيم ، نبلوهم بسبب فسقهم . والابتلاء : الامتحان والاختبار .

﴿ **وإذ قالت أمة** ﴾ معطوف على ﴿ **إذ يعدون** ﴾ معمول لعامله ، داخل فى حكمه. والأمة : الجماعة ، أى قالت جماعة من صلحاء أهل القرية لآخرين ممن كان يجتهد فى وعظ المتعدين فى السبت ، حين أيسوا من قبولهم للموعظة ، وإقلاعهم عن المعصية : ﴿ **لم تعظون قوماً الله مهلكهم** ﴾ أى مستأمل لهم بالعقوبة ﴿ **أو معذبهم عذاباً شديداً** ﴾ بما انتهكوا من الحرمة ، وفعلوا من المعصية ، وقيل : إن الجماعة القائلة : ﴿ **لم تعظون قوماً** ﴾ ؟ هم العصاة الفاعلون للصيد فى يوم السبت ، قالوا ذلك للواعظين لهم حين وعظوهم ، والمعنى : إذا علمتم أن الله مهلكنا ، كما تزعمون، فلم تعظونا ؟ ﴿ **قالوا معذرة إلى ربكم** ﴾ أى قال الواعظون للجماعة القائلين لهم : ﴿ **لم تعظون** ﴾ وهم طائفة من صلحاء القرية على الوجه الأول ، أو الفاعلين على الوجه الثانى ، ﴿ **معذرة إلى ربكم** ﴾ قرأ عيسى بن عمر ، وطلحة بن مصرف ﴿ **معذرة** ﴾ بالنصب ، وهى قراءة حفص عن عاصم ، وقرأ الباقون بالرفع . قال الكسائى : ونصبه على وجهين ، أحدهما على المصدر ، والثانى على تقدير: فعلنا ذلك معذرة ، أى لأجل المعذرة ، والرفع على تقدير مبتدأ ، أى موعظتنا معذرة إلى الله ،حتى لا يؤاخذنا بترك الأمر بالمعروف ، والنهى عن المنكر ، اللذين أوجبهما علينا ، ولرجاء أن يتعظوا ، فيتقوا ،ويقلعوا عما هم فيه من المعصية .

قال جمهور المفسرين : إن بنى إسرائيل افترقت ثلاث فرق فرقة عصت وصادت ، وكانت نحو سبعين ألفاً، وفرقة اعتزلت فلم تنه ولم تعص ، وفرقة اعتزلت ونهت ولم تعص، فقالت الطائفة التى لم تنه ، ولم تعص للفرقة الناهية: ﴿ **لم تعظون قوماً** ﴾ يريدون الفرقة العاصية ﴿ **الله مهلكهم أو معذبهم** ﴾ قالوا ذلك على غلبة الظن ، لما جرت به عادة الله من إهلاك العصاة ، أو تعذيبهم ، من دون استئصال بالهلاك ، فقالت الناهية : موعظتنا معذرة

(١) الكشاف ٢/ ١٧١ .

إلى الله،ولعلهم يتقون،ولو كانوا فرقتين فقط ناهية غير عاصية،وعاصية لقال : لعلكم تتقون .

قوله : ﴿ **فلما نسوا ما ذكروا به** ﴾ أى لما ترك العصاة من أهل القرية ، ما ذكرهم به الصالحون الناهون عن المنكر، ترك الناسى للشىء المعرض عنه كلية الإعراض ﴿ **أنجينا الذين ينهون عن السوء** ﴾ أى الذين فعلوا النهى ، ولم يتركوه ﴿ **وأخذنا الذين ظلموا** ﴾ وهم العصاة المعتدون فى السبت ﴿ **بعذاب بئيس** ﴾ أى شديد ، من بؤس الشىء يبؤس بأساً، إذا اشتد ، وفيه إحدى عشرة قراءة (١) ،للسبعة وغيرهم ﴿ **بما كانوا يفسقون** ﴾ أى بسبب فسقهم ، والجار والمجرور متعلق بأخذنا ﴿ **فلما عتوا عما نهوا عنه** ﴾ أى تجاوزوا الحد فى معصية الله تمرداً وتكبراً ﴿ **قلنا لهم كونوا قردة** ﴾ أى أمرناهم أمراً كونياً لا أمراً قولياً ، أى مسخناهم قردة . قيل : إنه سبحانه عذبهم أولاً ، بسبب المعصية ، فلما لم يقلعوا ، مسخهم قردة . وقيل : إن قوله : ﴿ **فلما عتوا عما نهوا عنه** ﴾ تكرير لقوله : ﴿ **فلما نسوا ما ذكروا به** ﴾ للتأكيد ، والتقرير . وأن المسخ هو العذاب البئيس ، والخاسئ : الصاغر الذليل ، أو المباعد المطرود ، يقال : خسأته فخسئ ، أى باعدته فتباعد .

واعلم أن ظاهر النظم القرآنى هو أنه لم ينج من العذاب ، إلا الفرقة الناهية التى لم تعص لقوله : ﴿ **أنجينا الذين ينهون عن السوء** ﴾ وأنه لم يعذب بالمسخ إلا الطائفة العاصية لقوله : ﴿ **فلما عتوا عن ما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين**﴾ فإن كانت الطوائف منهم ثلاثاً كما تقدم ، فالطائفة التى لم تنه ولم تعص ، يحتمل أنها ممسوخة مع الطائفة العاصية ؛ لأنها قد ظلمت نفسها بالسكوت عن النهى ، وعتت عما نهاها الله عنه ، من ترك النهى عن المنكر ، ويحتمل أنها لم تمسخ ؛ لأنها وإن كانت ظالمة لنفسها عاتية عن أمر ربها ونهيه ، لكنها لم تظلم نفسها بهذه المعصية الخاصة ، وهى صيد الحوت فى يوم السبت ، ولا عتت عن نهيه لها عن الصيد . وأما إذا كانت الطائفة الثالثة ناهية كالطائفة الثانية ، وإنما جعلت طائفة مستقلة لكونها قد جرت المقاولة بينها ، وبين الطائفة الأخرى من الناهين المعتزلين ، فهما فى الحقيقة طائفة واحدة لاجتماعهما فى النهى ، والاعتزال ، والنجاة من المسخ .

وقد أخرج الفريابى وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : قال موسى : يا رب ، أجد أمة أناجيلهم فى قلوبهم . قال : تلك أمة تكون بعدك ، أمة أحمد . قال : يا رب ، أجد أمة يصلون الخمس تكون كفارات لما بينهن . قال : تلك أمة تكون بعدك ، أمة أحمد . قال : يا رب ، أجد أمة يعطون صدقات أموالهم ، ثم ترجع فيهم فيأكلون . قال : تلك أمة بعدك ، أمة أحمد . قال : يا رب اجعلنى من أمة أحمد . فأنزل الله كهيئة المرضاة لموسى: ﴿ **ومن قوم**

---

(١) قال أبو جعفر : وأولى هذه القراءات عندى بالصواب : قراءة من قرأ : ﴿ بئيس ﴾ بفتح الباء ، وكسر الهمزة ، ومدها على مثال فعيل ، كما قال ذو الأصبع العدوانى :

حنقاً على وما ترى لى فيهم أثرا بئيسا

راجع : الأغانى ٣/ ١٠٢ ، ١٠٣ ومجاز القرآن لأبى عبيدة ١/ ٢٣١ .

موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون ﴾ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن جريج فى قوله : ﴿ **ومن قوم موسى أمة** ﴾ الآية ، قال : بلغنى أن بنى إسرائيل لماقتلوا أنبيائهم وكفروا ، وكانوا اثنى عشر سبطاً ، تبرأ سبط منهم مما صنعوا واعتذروا ، وسألوا الله أن يفرق بينهم وبينهم ، ففتح الله لهم نفقاً فى الأرض ، فساروا فيه حتى خرجوا من وراء الصين، فهم هنالك حنفاء مسلمين ،يستقبلون قبلتنا. قال ابن جريج : قال ابن عباس : فذلك قوله :﴿ وقلنا من بعده لبنى إسرائيل اسكنوا الأرض فإذا جاء وعد الآخرة جئنا بكم لفيفاً ﴾ [الإسراء:١٠٤] ووعد الآخرة عيسى ابن مريم . قال ابن عباس : ساروا فى السَّرَب [١] ، سنة ونصفا . أقول : ومثل هذا الخبر العجيب ، والنبأ الغريب ، محتاج إلى تصحيح النقل .

وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن على بن أبى طالب قال : افترقت بنو إسرائيل بعد موسى إحدى وسبعين فرقة ، كلها فى النار ، إلا فرقة ، وافترقت النصارى بعد عيسى ، على اثنتين وسبعين فرقة ، كلها فى النار إلا فرقة ، ولتفترقن هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة ، كلها فى النار إلا فرقة ، فأما اليهود فإن الله يقول : ﴿ **ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون** ﴾ فهذه التى تنجو . وأما النصارى فإن الله يقول :﴿ منهم أمة مقتصدة ﴾ [المائدة :٦٦] فهذه التى تنجو.وأما نحن فيقول :﴿ وممن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون ﴾ [الأعراف : ١٨١] فهذه التى تنجو من هذه الأمة ، وقد قدمنا أن زيادة : « كلها فى النار » لم تصح لا مرفوعة ، ولا موقوفة .

وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **فانبجست** ﴾ قال : فانفجرت . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن عكرمة قال : دخلت على ابن عباس وهو يقرأ هذه الآية : ﴿ **واسألهم عن القرية التى كانت حاضرة البحر** ﴾ قال : يا عكرمة ، هل تدرى أى قرية هذه ؟ قلت : لا. قال : هى أيلة . وأخرج ابن أبى حاتم عن الزهرى قال : هى طبرية . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **إذ يعدون فى السبت** ﴾ قال : يظلمون . وأخرج ابن جرير عنه فى قوله : ﴿ **شرعاً** ﴾ ، يقول : من كل مكان . وأخرج ابن جرير عنه أيضاً قال : ظاهرة على الماء . وأخرج ابن المنذر عنه قال : واردة .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه فى الآية ، قال : هى قرية على شاطئ البحر بين مصر والمدينة ، يقال لها : أيلة . فحرم الله عليهم الحيتان يوم سبتهم ، فكانت تأتيهم يوم سبتهم شرعاً فى ساحل البحر، فإذا مضى يوم السبت لم يقدروا عليها . فمكثوا كذلك ما شاء الله ، ثم إن طائفة منهم أخذوا الحيتان يوم سبتهم ، فنهتهم طائفة فلم

---

(١) السِّرْبُ ـ بالكسر ـ الجماعة من الناس ، والبقر والشاء ، والقط ، والوحش والجمع (أسراب) والسَّرَبُ : بالفتح : المسلك فى خُفية ، وفى التنزيل العزيز : ﴿ **فاتخذ سبيله فى البحر سربا** ﴾ [الكهف : ٦١] . حفير فى الأرض لا منفذ له وهو (الوكر) وإن كان له منفذ إلى موضع آخر فهو (النفق) .

يزدادوا إلا غياً ، فقالت طائفة من النهاة ، يعلمون أن هؤلاء قوم حق عليهم العذاب: ﴿ **لم تعظون قوماً الله مهلكهم** ﴾ وكانوا أشد غضباً من الطائفة الأخرى ، وكل قد كانوا ينهون ، فلما وقع عليهم غضب الله نجت الطائفتان اللتان قالوا : ﴿ **لم تعظون** ﴾ والذين قالوا : ﴿ **معذرة إلى ربكم** ﴾ وأهلك الله أهل معصيته ، الذين أخذوا الحيتان ، فجعلهم قردة .

وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عنه أنهم ثلاث فرق : فرقة العصاة وفرقة الناهين [(١)] وفرقة القائلين[(٢)]: ﴿ **لم تعظون** ﴾ فما نجا إلا الذين نهوا ، وهلك سائرهم . فأصبح الذين نهوا ذات غداة فى مجالسهم، يتفقدون الناس لا يرونهم ، وقد باتوا من ليلتهم ، وغلقوا عليهم دورهم،فجعلوا يقولون: إن للناس لشأناً فانظروا ما شأنهم ؟ فاطلعوا فى دورهم ، فإذا القوم قد مسخوا ، يعرفون الرجل بعينه وإنه لقرد ، والمرأة بعينها وإنها لقردة. وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبى حاتم،والبيهقى فى سننه عن عكرمة عن ابن عباس . . . فذكر القصة ، وفى آخرها أنه قال : فأرى الذين نهوا قد نجوا ، ولا أرى الآخرين ذكروا . ونحن نرى أشياء ننكرها ولا نقول فيها . قال عكرمة : فقلت : جعلنى الله فداك . ألا ترى أنهم قد كرهوا ما هم عليه ، وخالفوهم . وقالوا : ﴿ **لم تعظون قوماً الله مهلكهم** ﴾ . قال : فأمر بى فكُسيت ثوبين غليظين .

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس أيضاً قال : نجا الناهون، وهلك الفاعلون . ولا أدرى ما صنع بالساكتين . وأخرج عبد بن حميد وأبو الشيخ عنه قال : والله لأن أكون علمت أن القوم الذين قالوا : ﴿ **لم تعظون قوماً** ﴾ نجوا مع الذين نهوا عن السوء ، أحب إلىَّ مما عدل به . وفى لفظ : من حمر النعم ، ولكن أخاف أن تكون العقوبة نزلت بهم جميعاً . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن عكرمة قال: قال ابن عباس : ما أدرى أنجا الذين قالوا : ﴿ **لم تعظون قوماً الله مهلكهم** ﴾ أم لا ؟ قال : فما زلت أبصره ، حتى عرف أنهم قد نجوا ، فكسانى حلة . وأخرج عبد بن حميد عن ليث بن أبى سُلَيم قال : مسخوا حجارة الذين قالوا : ﴿**لم تعظون قوماً الله مهلكهم** ﴾ وأخرج عبد الرزاق وابن جرير عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **بعذاب بئيس** ﴾ ، قال : أليم وجيع .

﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَن يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ (١٦٧) وَقَطَّعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا مِّنْهُمُ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَٰلِكَ وَبَلَوْنَاهُم بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (١٦٨) فَخَلَفَ مِن بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَٰذَا الْأَدْنَىٰ وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِن يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِّثْلُهُ يَأْخُذُوهُ أَلَمْ يُؤْخَذْ

(١ ، ٢) فى المخطوطة : « الناهون » و« القائلون » بالرفع ، والصحيح ما أثبتناه من الجر بالإضافة .

عَلَيْهِم مِّيثَاقُ الْكِتَابِ أَن لاَّ يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلاَّ الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالدَّارُ الآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلا تَعْقِلُونَ (١٦٩) وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلاةَ إِنَّا لا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ (١٧٠) ﴾ .

قوله : ﴿ **وإذ تأذن ربك** ﴾ معطوفة على ما قبله ، أى واسألهم وقت تأذن ربك ، وتأذن فعل من الإيذان ، وهو الإعلام . قال أبو على الفارسى : آذن بالمد : أعلم . وأذَّن بالتشديد : نادى . وقال قوم :كلاهما بمعنى أعلم ، كما يقال : أيقن وتيقن والمعنى فى الآية : واسألهم وقت أن وقع الإعلام لهم من ربك ليبعثن عليهم . قيل : وفى هذا الفعل معنى القسم كعلم الله ، وشهد الله ، ولذلك أجيب بما يجاب بـه القسم حيث قـال : ﴿ **ليبعثن عليهم** ﴾ أى ليرسلن عليهـم ، ويسلطن،كقوله :﴿ بعثنا عليكم عباداً لنا أولى بأس شديد ﴾ [الإسراء :٥] ﴿ **إلى يوم القيامة** ﴾ غاية لسومهم سوء العذاب ، ممن يبعثه الله عليهم ، وقد كانوا أقمأهم الله هكذا أذلاء مستضعفين،معذبين بأيدى أهل الملل،وهكذا فى هذه الملة الإسلامية، فى كل قطر من أقطار الأرض،فى الذلة المضروبة عليهم والعذاب والصغار،يسلمون الجزية بحقن دمائهم، ويمتهنهم المسلمون فيما فيه ذلة من الأعمال التى يتنزه عنها غيرهم من طوائف الكفار،ومعنى﴿ **يسومهم** ﴾ يذيقهم . وقد تقدم بيان أصل معناه، ثم علل ذلك بقوله : ﴿ **إن ربك لسريع العقاب** ﴾ يعاجل به فى الدنيا كما وقع لهؤلاء ﴿ **وإنه لغفور رحيم** ﴾ أى كثير الغفران والرحمة .

﴿ **وقطعناهم فى الأرض** ﴾ أى فرقناهم فى جوانبها ، أو شتتنا أمرهم ، فلم تجتمع لهم كلمة ، و ﴿ **أمماً** ﴾ منتصب على الحال ، أو مفعول ثان لقطعنا ، على تضمينه معنى صيرنا ، وجملة : ﴿ **منهم الصالحون** ﴾ بدل من ﴿ **أمما** ﴾ . قيل : هم الذين آمنوا بمحمد ﷺ ومن مات قبل البعثة المحمدية غير مبدل . وقيل : هم الذين سكنوا وراء الصين كما تقدم بيانه قبل هذا . ﴿ **ومنهم دون ذلك** ﴾ أى دون هذا الوصف الذى اتصفت به الطائفة الأولى ، وهو الصلاح . ومحل ﴿ **دون ذلك** ﴾ الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، والتقدير :ومنهم أناس دون ذلك ، والمراد بهـؤلاء : هـم من لم يؤمن ، بل انهمك فى المخالفة لما أمره الله به . قال النحاس : ﴿ **دون** ﴾ منصوب على الظرف ، ولا نعلم أحداً رفعه . ﴿ **وبلوناهم بالحسنات والسيئات** ﴾ أى امتحناهم بالخير والشر ، رجاء أن يرجعوا مما هم فيه (١) من الكفر والمعاصى .

﴿ **فخلف من بعدهم خلف** ﴾ المراد بهم : أولاد الذين قطعهم الله فى الأرض . قال أبو حاتم : الخلف بسكون اللام: الأولاد . الواحد والجمع سواء . والخلف بفتح اللام البدل ولداً كان أو غيره . وقال ابن الأعرابى : الخلف بالفتح: الصالح.وبالسكون : الطالح . قال لبيد :

ذهب الذين يعاش فى أكنافهم ... وبقيت فى خلف كجلد الأجرب (٢)

---

(١) فى المطبوعة : « مما هم من الكفر » ، والصحيح ما أثبتناه من المخطوطة .

(٢) راجع ديوانه : القصيدة ٨ واللسان (خلف) يرثى بها أربد صاحبه وابن عمه قال : =

ومنه قيل للردىء من الكلام : خلف بالسكون . وقد يستعمل كل واحد منهما موضع الآخر ، ومنه قول حسان بن ثابت :

لنا القدم الأولى إليك وخلفنا لأولنا فى طاعة الله تابع [(١)]

﴿ **ورثوا الكتاب** ﴾ أى : التوراة من أسلافهم يقرؤونها ، ولا يعملون بها . ﴿ **يأخذون عرض هذا الأدنى** ﴾ أخبر الله عنهم بأنهم يأخذون ما يعرض لهم من متاع الدنيا لشدة حرصهم وقوة نهمتهم ، والأدنى مأخوذ من الدنو، وهو القرب . أى يأخذون عرض هذا الشىء الأدنى ، وهو الدنيا ، يتعجلون مصالحها بالرشاء[(٢)] ، وما هو مجعول لهم من السحت ، فى مقابلة تحريفهم لكلمات الله ، وتهوينهم للعمل بأحكام التوراة ، وكتمهم لما يكتمونه منها . وقيل : إن الأدنى مأخوذ من الدناءة والسقوط ، أى أنهم يأخذون عرض الشىء الدنىء الساقط .

﴿ **ويقولون سيغفر لنا** ﴾ أى يعللون أنفسهم بالمغفرة، مع تماديهم فى الضلالة، وعدم رجوعهم إلى الحق . وجملة: ﴿ **يأخذون** ﴾ يحتمل أن تكون مستأنفة ، لبيان حالهم ، أو فى محل نصب على الحال . وجملة : ﴿ **ويقولون** ﴾ معطوفة عليها . والمراد : بهذا الكلام التقريع والتوبيخ لهم ، وجملة : ﴿ **وإن يأتهم عرض مثله يأخذوه** ﴾[(٣)] فى محل نصب على الحال ، أى يتعللون بالمغفرة ، والحال أنهم إذا أتاهم عرض مثل العرض الذى كانوا يأخذونه ، أخذوه غير مبالين بالعقوبة ، ولا خائفين من التبعة . وقيل : الضمير فى ﴿ **يأتهم** ﴾ ليهود المدينة ، أى وإن يأت هؤلاء اليهود الذين هم فى عصر محمد ﷺ عرض مثل العرض الذى كان يأخذه أسلافهم ، أخذوه كما أخذه أسلافهم .

﴿ **ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب** ﴾ أى التوراة ﴿ **أن لا يقولوا على الله إلا الحق** ﴾ والاستفهام للتقريع ، والتوبيخ ، وجملة : ﴿ **ودرسوا ما فيه** ﴾ معطوفة على ﴿ **يؤخذ** ﴾ على المعنى . وقيل : على ﴿ **ورثوا الكتاب** ﴾ والأولى أن تكون فى محل نصب على الحال بتقدير قد . والمعنى: أنهم تركوا العمل بالميثاق المأخوذ عليهم فى الكتاب ، والحال أن قد درسوا ما فى

= قضِّ اللبانة لا أبالك واذهب والحق بأسرتك الكرام الغيَّب
ذهب الذين . . . .

إلى أن قال :

إن الرزيـة لا رزيـة مثلها فقدان كل أخ كضوء الكوكب

(١) راجع : ديوانه ٢٥٤ وسيرة ابن هشام ٣/ ٢٨٣ واللسان : (خلف) والقدم الأولى : يعنى سابقة الأنصار فى الإسلام ، وفى السيرة « فى ملة الله تابع » .

(٢) الرشاء : الحبل ، أو حبل الدلو ونحوها . ويطلق على الرِّشوة التى تعطى لقضاء مصلحة ، أو ما يعطى لإحقاق باطل ، أو إبطال حق .

(٣) العرض : ما لا يكون له ثبات ، ومنه استعار المتكلمون العرض لما لا ثبات له إلا بالجوهر كاللون والطعم ، وقيل: الدنيا عرض حاضر تنبيها أن لا ثبات لها قال تعالى : ﴿ **تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة** ﴾ [الأنفال : ٦٧] .

الكتاب وعلموه ، فكان الترك منهم عن علم ، لا عن جهل ، وذلك أشد ذنباً ، وأعظم جرماً. وقيل : معنى ﴿ **درسوا ما فيه** ﴾ أى محوه بترك العمل به ، والفهم له ، من قولهم : درست الريح الآثار إذا محتها (١) . ﴿ **والدار الآخرة خير** ﴾ من ذلك العرض الذى أخذوه ، وآثروه عليها ﴿ **للذين يتقون** ﴾ الله ويجتنبون معاصيه ﴿ **أفلا تعقلون** ﴾ فتعلمون بهذا وتفهمونه ، وفى هذا من التوبيخ والتقريع مالا يقادر قدره .

قوله : ﴿ **والذين يمسكون بالكتاب** ﴾ قرأ الجمهور : ﴿ **يمسكون** ﴾ بالتشديد من مسك وتمسك ، أى استمسك بالكتاب ، وهو التوراة . وقرأ أبو العالية ، وعاصم فى رواية أبى بكر بالتخفيف ، من أمسك يمسك . وروى عن أُبَىٍّ بن كعب أنه قرأ : « مسكوا » . والمعنى : أن طائفة من أهل الكتاب لا يتمسكون بالكتاب ولا يعملون بما فيه ، مع كونهم قد درسوه وعرفوه، وهم من تقدم ذكره . وطائفة يتمسكون بالكتاب ، أى التوراة ويعملون بما فيه ، ويرجعون إليه فى أمر دينهم ، فهم المحسنون الذين لا يضيع أجرهم عند الله ، والموصول مبتدأ . و ﴿ **إنا لا نضيع أجر المصلحين** ﴾ خبره ، أى لا نضيع أجر المصلحين منهم ، وإنما وقع التنصيص على الصلاة ، مع كونها داخلة فى سائر العبادات التى يفعلها المتمسكون بالتوراة ، لأنها رأس العبادات وأعظمها فكان ذلك وجهاً لتخصيصها بالذكر . وقيل : لأنها تقام فى أوقات مخصوصة ، والتمسك بالكتاب مستمر ، فذكرت لهذا . وفيه نظر . فإن كل عبادة فى الغالب تختص بوقت معين ، ويجوز أن يكون الموصول معطوفاً على الموصول الذى قبله. وهو ﴿ **للذين يتقون** ﴾ وتكون (٢) ﴿ **أفلا تعقلون** ﴾ جملة معترضة .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **يسومهم سوء العذاب** ﴾ قال : محمد وأمته إلى يوم القيامة . و ﴿ **سوء العذاب** ﴾ الجزية . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عنه قال : ﴿ **سوء العذاب** ﴾ الخراج . وفى قوله : ﴿ **وقطعناهم** ﴾ قال : هم اليهود ، بسطهم الله فى الأرض ، فليس منها بقعة إلا وفيها عصابة منهم وطائفة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ فى قوله : ﴿ **ليبعثن عليهم** ﴾ ، قال : على اليهود والنصارى ﴿ **إلى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب** ﴾ فبعث الله عليهم أمة محمد ﷺ يأخذون منهم الجزية ، وهم صاغرون ﴿ **وقطعناهم فى الأرض أمماً** ﴾ قال : يهود ﴿ **منهم الصالحون** ﴾ ، وهم مسلمة أهل الكتاب . ﴿ **ومنهم دون ذلك** ﴾ قال : اليهود . ﴿ **وبلوناهم بالحسنات** ﴾ قال : الرخاء والعافية ﴿ **والسيئات** ﴾ قال : البلاء ، والعقوبة . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس ﴿ **وبلوناهم بالحسنات والسيئات** ﴾ بالخصب والجدب.

---

(١) وقيل : ﴿ **درسوا ما فيه** ﴾ أى قرؤوه ، وقرأ أبو عبد الرحمن : « وادارسوا ما فيه » قال ابن زيد : كان يأتيهم المُحق برشوة فيخرجون له كتاب الله فيحكمون له به ، فإذا جاء المبطل أخذوا منه الرشوة ، وأخرجوا له كتابهم الذى كتبوه بأيديهم ، وحكموا له .

(٢) فى المطبوعة : « ولكون » باللام ، والصحيح ما أثبتناه من المخطوطة .

وأخرج أبو الشيخ عنه أنه سئل عن هذه الآية : ﴿ **فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى** ﴾ قال : أقوام يقبلون على الدنيا فيأكلونها ، ويتبعون رخص القرآن ﴿ **ويقولون سيغفر لنا** ﴾ ولا يعرض لهم شيء من الدنيا إلا أخذوه . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله : ﴿ **فخلف من بعدهم خلف** ﴾ قال : النصارى ﴿ **يأخذون عرض هذا الأدنى** ﴾ قال : ما أشرف لهم من شيء من الدنيا حلالاً أو حراماً يشتهونه أخذوه ، ويتمنون المغفرة ، وإن يجدوا الغد مثله يأخذوه . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس ﴿ **فخلف من بعدهم خلف** ﴾ الآية يقول : يأخذون ما أصابوا ، ويتركون ما شاؤوا من حلال أو حرام . ﴿ **ويقولون سيغفر لنا** ﴾ .

وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب أن لا يقولوا على الله إلا الحق** ﴾ فيما يوجبون على الله من غفران ذنوبهم التى لا يزالون يعودون إليها ، ولا يتوبون منها . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن أبى زيد فى قوله : ﴿ **ودرسوا ما فيه** ﴾ قال : علموا ما فى الكتاب ، لم يأتوه بجهالة .

وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن الحسن فى قوله : ﴿ **والذين يمسكون بالكتاب** ﴾ قال : هى لأهل الإيمان منهم. وأخرج ابن أبى شيبة ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبى حاتم ، وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله : ﴿ **والذين يمسكون بالكتاب** ﴾ ، قال : من اليهود والنصارى .

﴿ وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُم بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (١٧١) ﴾ .

قوله : ﴿ **وإذ** ﴾ منصوب بفعل مقدر معطوف على ما قبله ، أى واسألهم إذ نتقنا الجبل ، أى رفعنا الجبل ﴿ **فوقهم** ﴾ و ﴿ **كأنه ظلة** ﴾ أى كأنه لارتفاعه سحابة تظلهم ، والظلة اسم لكل ما أظل ، وقرئ : « طلة » بالطاء، من أطل عليه إذا أشرف . ﴿ **وظنوا أنه واقع بهم** ﴾ أى ساقط عليهم . قيل : الظن هنا بمعنى العلم . وقيل : هو على بابه . ﴿ **خذوا ما آتيناكم بقوة** ﴾ هو على تقدير القول ، أى وقلنا لهم : خذوا . والقوة : الجد والعزيمة ، أى أخذاً كائناً بقوة . ﴿ **واذكروا ما فيه** ﴾ من الأحكام التى شرعها الله لكم ولا تنسوه . ﴿ **لعلكم تتقون** ﴾ رجاء أن تتقوا ما نهيتم عنه ، وتعملوا ما أمرتم به ، وقد تقدم تفسير « ما » هنا فى البقرة مستوفى ، فلا نعيده (١) .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **وإذ نتقنا الجبل** ﴾ يقول: رفعناه ، وهو قوله : ﴿ ورفعنا فوقهم الطور ﴾ [النساء: ١٥٤] فقال: ﴿ **خذوا**

---

(١) فى المطبوعة : « فلا نعده » ، والصحيح ما أثبتناه من المخطوطة .

ما آتيناكم بقوة ﴾ وإلا أرسلته عليكم . وأخرج ابن أبى حاتم عنه فى الآية قال : رفعته الملائكة فوق رؤوسهم ، فقيل لهم : **﴿ خذوا ما آتيناكم بقوة ﴾** ، فكانوا إذا نظروا إلى الجبل قالوا : سمعنا وأطعنا ، وإذا نظروا إلى الكتاب ، قالوا : سمعنا وعصينا . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عنه أيضاً قال : إنى لأعلم لم تسجد اليهود على حرف . قال الله : **﴿ وإذ نتقنا الجبل فوقهم ﴾** (١) قال : لتأخذن أمرى أو لأرمينكم به ، فسجدوا وهم ينظرون إليه مخافة أن يسقط عليهم ، وكانت سجدة رضيها الله سبحانه ، فاتخذوها سنة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة **﴿ وإذ نتقنا الجبل ﴾** قال : انتزعه الله من أصله ، ثم جعله فوق رؤوسهم ، ثم قال : لتأخذن أمرى ، أو لأرمينكم به .

﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِن ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَن تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ (١٧٢) أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِن قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِّنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ (١٧٣) وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الآيَاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (١٧٤) ﴾ .

قوله : **﴿ وإذ ﴾** منصوب بفعل مقدر معطوف على ما قبله كما تقدم . قوله : **﴿ من بنى آدم ﴾** استدل بهذا على أن المراد بالمأخوذين هنا ، هم ذرية بنى آدم ، أخرجهم الله من أصلابهم ، نسلاً بعد نسل ، وقد ذهب إلى هذا جماعة من المفسرين ، قالوا : ومعنى **﴿ أشهدهم على أنفسهم ﴾**: دلهم بخلقه على أنه خالقهم ، فقامت هذه الدلالة مقام الإشهاد ، فتكون هذه الآية من باب التمثيل ، كما فى قوله تعالى : ﴿ فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين ﴾ [فصلت : ١١] . وقيل : المعنى أن الله سبحانه أخرج الأرواح قبل خلق الأجسام ، وأنه جعل فيها من المعرفة ما فهمت به خطابه سبحانه .وقيل : المراد ببنى آدم هنا آدم نفسه ، كما وقع فى غير هذا الموضع . والمعنى أن الله سبحانه لما خلق آدم مسح ظهره ، فاستخرج منه ذريته ، وأخذ عليهم العهد ، وهؤلاء هم عالم الذر ، وهذا هو الحق الذى لا ينبغى العدول عنه ، ولا المصير إلى غيره ، لثبوته مرفوعاً إلى النبى ﷺ ، وموقوفاً على غيره من الصحابة، ولا ملجئ للمصير إلى المجاز ، وإذا جاء نهر الله ، بطل نهر مَعْقِل . وسنذكر آخر هذا البحث إن شاء الله بعض ما ورد فى ذلك .

---

(١) قال بعضهم : أصل النتق ، والنتوق كل شيء قلعته من موضعه فرميت به يقال : نتقت نتقا . قال : ولهذا قيل للمرأة الكثيرة الولد : ناتق . لأنها ترمى بأولادها رميا ، واستشهد ببيت النابغة :

لم يحرموا حسن الغذاء وأمهم   دحقت عليك بناتق مذكار

راجع : ديوانه ٥٠ واللسان (دحق) و (نتق) من قصيدته التى قالها فى زرعة بن عمرو بن خويلد ، حين لقى النابغة بعكاظ ، فأشار عليه أن يشير على قومه بنى ذبيان بترك حلف بنى أسد فأبى النابغة الغدر ، فتهدده زرعة وتوعده ، فلما بلغه تهديده ، ذمه وهجاه .

قوله : ﴿ **من ظهورهم** ﴾ هو بدل من بنى آدم ، بدل بعض من كل . وقيل : بدل اشتمال . قوله: ﴿ **ذرياتهم** ﴾ قرأ الكوفيون وابن كثير: ﴿ **ذريتهم** ﴾ بالتوحيد ، وهى تقع على الواحد والجمع. وقرأ الباقون « ذرياتهم » بالجمع ﴿ **وأشهدهم على أنفسهم** ﴾ أى أشهد كل واحد منهم ﴿ **ألست بربكم** ﴾ أى قائلا: ألست بربكم ، فهو على إرادة القول ﴿ **قالوا بلى شهدنا** ﴾ أى على أنفسنا بأنك ربنا .

قوله : ﴿ **أن تقولوا** ﴾ ، قرأ أبو عمرو بالياء التحتية فى هذا ، وفى قوله : ﴿ **أو يقولوا** ﴾ على الغيبة كما كان فيما قبله على الغيبة ، وقرأ الباقون بالفوقية على الخطاب ، والمعنى : كراهة أن يقولوا ، أو لئلا يقولوا ، أى فعلنا ذلك الأخذ والإشهاد ، كراهة أن يقولوا ﴿ **يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين** ﴾ أى عن كون الله ربنا وحده لا شريك له .

قوله: ﴿ **أو تقولوا إنما أشرك آباؤنا من قبل** ﴾ معطوف على ﴿ **تقولوا** ﴾ الأول، أى فعلنا ذلك كراهة أن تعتذروا بالغفلة، أو تنسبوا الشرك إلى آبائكم دونكم، و « أو » لمنع الخلو دون الجمع، فقد يعتذرون بمجموع الأمرين ، ﴿ **من قبل** ﴾ أى من قبل زماننا ﴿ **وكنا ذرية من بعدهم** ﴾ لا نهتدى إلى الحق ، ولا نعرف الصواب ﴿ **أفتهلكنا بما فعل المبطلون** ﴾ من آبائنا ولا ذنب لنا لجهلنا وعجزنا عن النظر، واقتفائنا آثار سلفنا ، بين الله سبحانه فى هذه الحكمة التى لأجلها أخرجهم من ظهر آدم، وأشهدهم على أنفسهم، وأنه فعل ذلك بهم، لئلا يقولوا هذه المقالة يوم القيامة ، ويعتلوا بهذه العلة الباطلة ، ويعتذروا بهذه المعذرة الساقطة: ﴿ **وكذلك** ﴾ أى ومثل ذلك التفصيل ﴿ **نفصل الآيات ولعلهم يرجعون** ﴾ إلى الحق ، ويتركون ما هم عليه من الباطل .

وقد أخرج مالك فى الموطأ، وأحمد فى المسند ، وعبد بن حميد ، والبخارى فى تاريخه ، وأبو داود ، والترمذى وحسنه ، والنسائى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم ، وابن حبان فى صحيحه ، وأبو الشيخ والحاكم وابن مردويه ، والبيهقى فى الأسماء والصفات ، والضياء فى المختارة ؛ أن عمر بن الخطاب سئل عن هذه الآية ﴿ **وإذ أخذ ربك** ﴾ الآية، فقال : سمعت رسول الله ﷺ يُسأل عنها فقال : « إن الله خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه ، فاستخرج منه ذرية، فقال: خلقت هؤلاء للجنة، وبعمل أهل الجنة يعملون . ثم مسح ظهره، فاستخرج منه ذرية ، فقال : خلقت هؤلاء للنار، وبعمل أهل النار يعملون » . فقال رجل : يا رسول الله ، ففيم العمل ؟ فقال: « إن الله إذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة، فيدخله به الجنة، وإذا خلق العبد للنار ، استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار، فيدخله النار » (١) .

---

(١) مالك فى القدر (٢) وأحمد ١/ ٤٤ ، ٤٥ والبخارى فى التاريخ ٨/ ٩٦ ، ٩٧ وأبو داود فى السنة (٤٧٠٣) والترمذى فى التفسير (٣٠٧٥) وقال : « هذا حديث حسن » والنسائى فى التفسير (٢١٠) وابن جرير ٣/ ٧٧، ٧٨ وابن حبان (٦١٣٣) وصححه الحاكم ١/ ٢٧ على شرط الشيخين ، وقال الذهبى : « فيه إرسال » وصححه ٢/ ٣٢٥ على شرط مسلم ، وسكت عنه الذهبى وصححه ٣/ ٥٤٥ على شرط الشيخين ، وسكت عنه الذهبى وأخرجه البيهقى فى الأسماء والصفات ٢/ ٥٧ وقال : « فيه إرسال » .

وأخرج أحمد وابن جرير [١] والنسائى ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقى فى الأسماء والصفات عن ابن عباس عن النبى ﷺ ، قال : « إن الله أخذ الميثاق من ظهر آدم بنعمان ،يوم عرفة ، فأخرج من صلبه كل ذرية ذرأها [٢] فنثرها [٣] بين يديه،ثم كلمهم فقال : ﴿ **ألست بربكم قالوا بلى شهدنا** ﴾ ــ إلى قوله ــ ﴿ **المبطلون** ﴾ »[٤] وإسناده لا مطعن فيه. وقد أخرجه ابن أبى حاتم موقوفاً عن ابن عباس .

وأخرج ابن جرير ، وابن منده فى كتاب « الرد على الجهمية » عن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله ﷺ: ﴿ **وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم** ﴾ قال : « أخذهم من ظهره كما يأخذ المشط من الرأس ، فقال لهم : ألست بربكم ؟ قالوا : بلى ، قالت الملائكة : ﴿ **شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين** ﴾ » وفى إسناده أحمد بن أبى طيبة [٥] أبو محمد الجرجانى قاضى قومس كان أحد الزهاد ، وأخرج له النسائى فى سننه [٦] .و قال أبو حاتم الرازى: يكتب حديثه . وقال ابن عدى :حدث بأحاديث كثيرة غرائب . وقد روى هذا الحديث عبد الرحمن بن مهدى عن سفيان الثورى عن منصور عن مجاهد عن عبد الله بن عمر. وهؤلاء أئمة ثقات.

وأخرج عبد بن حميد ، والحكيم الترمذى فى نوادر الأصول ، والطبرانى ، وأبو الشيخ فى العظمة ، وابن مردويه عن أبى أمامة ؛ أن رسول الله ﷺ قال :« لما خلق الله الخلق ، وقضى القضية ، وأخذ ميثاق النبيين وعرشه على الماء ، فأخذ أهل اليمين بيمينه ، وأخذ أهل الشمال بيده الأخرى وكلتا يدى الرحمن يمين ، فقال: يا أصحاب اليمين. فاستجابوا له فقالوا : لبيك ربنا وسعديك . قال : ألست بربكم. قالوا بلى . . . » الحديث [٧] . والأحاديث فى هذا الباب كثيرة ، بعضها مقيد بتفسير هذه الآية ، وبعضها مطلق يشتمل على ذكر إخراج ذرية آدم من ظهره ، وأخذ العهد عليهم ، كما فى حديث أنس مرفوعاً فى الصحيحين وغيرهما .

وأما المروى عن الصحابة فى تفسير هذه الآية بإخراج ذرية آدم من صلبه فى عالم الذر ، وأخذ العهد عليهم ، وإشهادهم على أنفسهم ، فهى كثيرة ، منها عن ابن عباس عند عبد بن

---

(١) فى المطبوعة : « أحمد والنسائى وابن جرير » والصحيح ما أثبتناه من المخطوطة .

(٢) « ذرأها » : ذرأ الله الخلق يذرؤهم ذرءا إذا خلقهم .

(٣) فى الطبوعة : « فنشرها » والصحيح : « فنثرها » بالثاء ، كما فى مراجع التخريج ، ونثرها : أى رمى بها .

(٤) أحمد ١/ ٢٧٢ والنسائى فى التفسير (٢١١) وابن جرير ٩/ ٧٥ وصححه الحاكم ١/ ٢٧ ، ٢٨ وأقره الذهبى وقال : « احتج مسلم بكلثوم بن جبير » والبيهقى فى الأسماء والصفات ٢/ ٥٨ وقال الهيثمى عن حديث أحمد فى المجمع ٧/ ٢٨ : « رجاله رجال الصحيح » .

(٥) فى المطبوعة : « ابن أبى ظبية » ، والصواب : « ابن أبى طيبة » كما أثبتناه من المخطوطة ، وانظر : ترجمته فى التهذيب ١/ ٣٩ وفى التقريب ص ٨٠ (٥٢) .

(٦) ابن جرير ٣/ ٧٧ .

(٧) الطبرانى (٨٩٤٠ ، ٨٩٤٣) وعزاه الهيثمى فى المجمع ٧/ ١٩٢ إليه فى الأوسط أيضا ، وقال : « فيه جعفر ابن الزبير ، وهو ضعيف » .

حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبوالشيخ فى قوله : ﴿ وإذ أخذ ربك من بنى آدم ... ﴾ الآية ، قال : خلق الله آدم ، وأخذ ميثاقه أنه ربه ، وكتب أجله، ورزقه، ثم أخرج ولده من ظهره ، كهيئة الذر ، فأخذ مواثيقهم أنه ربهم ، وكتب آجالهم ، وأرزاقهم ، ومصيباتهم . وأخرج نحوه عنه ابن جرير ، وابن أبى حاتم . وأخرج نحوه عنه أيضاً ابن جرير ، وابن المنذر . وأخرج نحوه عنه عبدالرزاق وابن المنذر . وأخرج نحوه عنه عبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن منده . وهذا المعنى مروى عنه من طرق كثيرة غير هذه موقوفة عليه .

وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن عبد الله بن عمر فى قوله : ﴿ وإذ أخذ ربك من بنى آدم ﴾ الآية ، قال : أخذهم كما يأخذ المشط من الرأس . وأخرج ابن عبد البر فى التمهيد عن ابن مسعود وناس من الصحابة ، فى تفسير الآية نحوه .

وأخرج عبد بن حميد ، وعبد الله بن أحمد بن حنبل فى زوائد [(١)] المسند ، وابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن منده وابن مردويه ، والبيهقى فى الأسماء والصفات ، والضياء فى المختارة ، وابن عساكر فى تاريخه عن أبى بن كعب فى قوله : ﴿ وإذ أخذ ربك من بنى آدم ﴾ الآية ، قال: جمعهم جميعاً ، فجعلهم أرواحاً فى صورهم ، ثم استنطقهم فتكلموا ، ثم أخذ عليهم العهد والميثاق ، ثم أشهدهم على أنفسهم [(٢)] .

وقد روى عن جماعة ممن بعد الصحابة تفسير هذه الآية بإخراج ذرية آدم من ظهره ، وفيما قاله رسول الله ﷺ فى تفسيرها مما قدمنا ذكره ما يغنى عن التطويل .

﴿ وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانسَلَخَ مِنْهَا فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ (١٧٥) وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِن تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَث ذَّلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (١٧٦) سَاءَ مَثَلاً الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنفُسَهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ (١٧٧) مَن يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي وَمَن يُضْلِلْ فَأُوْلَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (١٧٨) ﴾ .

قوله : ﴿ واتل ﴾ معطوف على الأفعال المقدرة فى القصص السابقة . وإيراد هذه القصة منه سبحانه ، وتذكير أهل الكتاب بها ؛ لأنها كانت مذكورة عندهم فى التوراة .

وقد اختلف فى هذا الذى أوتى الآيات ﴿ فانسلخ منها ﴾ فقيل : هو بلعم بن باعوراء ،

(١) فى المطبوعة : «رواية »، وهو تصحيف ، والصواب ما أثبتناه من المخطوطة .

(٢) عبد الله بن أحمد فى زوائد المسند ٣٥١(١٤٥) ، وقال الهيثمى فى المجمع ٧/ ٢٨ : « رواه عبد الله بن أحمد عن شيخه محمد بن يعقوب الربالى، وهو مستور ، وبقية رجاله رجال الصحيح » وصحح الحاكم إسناده ٢/ ٣٢٣ ، ٣٢٤ ، ووافقه الذهبى .

وكان قد حفظ بعض الكتب المنزلة . وقيل : كان قد أوتى النبوة ، وكان مجاب الدعوة . بعثه الله إلى مدين يدعوهم إلى الإيمان ، فأعطوه الأعطية الواسعة ، فاتبع دينهم ، وترك ما بعث به . فلما أقبل موسى فى بنى إسرائيل لقتال الجبارين ، سأل الجبارون بلعم بن باعوراء أن يدعو على موسى ، فقام ليدعو عليه ، فتحول لسانه بالدعاء على أصحابه ، فقيل له فى ذلك فقال : لا أقدر على أكثر مما تسمعون . واندلع لسانه على صدره ، فقال : قد ذهبت منى الآن الدنيا والآخرة ، فلم يبق إلا المكر والخديعة والحيلة ، وسأمكر لكم ، وإنى أرى أن تخرجوا إليهم فتياتكم ، فإن الله يبغض الزنا ، فإن وقعوا فيه هلكوا ، فوقع بنو إسرائيل فى الزنا ، فأرسل الله عليهم الطاعون ، فمات منهم سبعون ألفاً . وقيل : إن هذا الرجل اسمه باعم ، وهو من بنى إسرائيل . وقيل : المراد به أمية بن أبى الصلت الثقفى ، وكان قد قرأ الكتب ، وعلم أن الله مرسل رسولاً فى ذلك ، فلما أرسل الله محمداً ﷺ حسده وكفر به. وقيل : هو أبو عامر بن صيفى ، وكان يلبس المسوح فى الجاهلية ، فكفر بمحمد ﷺ . وقيل :نزلت فى قريش آتاهم الله آياته التى أنزلها على محمد ﷺ فكفروا بها . وقيل : نزلت فى اليهود والنصارى ، انتظروا خروج محمد ﷺ فكفروا به .

قوله : ﴿ **فانسلخ منها** ﴾ أى من هذه الآيات التى أوتيها ، كما تنسلخ الشاة عن جلدها ، فلم يبق له بها اتصال ﴿ **فأتبعه الشيطان** ﴾ عند انسلاخه عن الآيات ، أى لحقه فأدركه ، وصار قريناً له،أو : فأتبعه خطواته ، وقرئ : « فاتَّبعه » بالتشديد بمعنى تبعه ﴿ **فكان من الغاوين** ﴾ المتمكنين فى الغواية ، وهم الكفار .

قوله : ﴿ **ولو شئنا لرفعناه بها** ﴾ : الضمير يعود إلى الذى أوتى الآيات، والمعنى :لوشئنا رفعه بما آتيناه من الآيات لرفعناه بها ، أى بسببها ، ولكن لم نشأ ذلك ، لانسلاخه عنها ، وتركه للعمل بها . وقيل : المعنى : ولو شئنا لأمتناه قبل أن يعصى، فرفعناه إلى الجنة بها ، أى بالعمل بها . ﴿ **ولكنه أخلد إلى الأرض** ﴾ أصل الإخلاد اللزوم . يقال : أخلد فلان بالمكان إذا أقام به ولزمه (١) ، والمعنى هنا : أنه مال إلى الدنيا ورغب فيها ، وآثرها على الآخرة . ﴿ **واتبع هواه** ﴾ أى اتبع ما يهواه ، وترك العمل بما يقتضيه العلم الذى علمه الله ، وهو حطام الدنيا . وقيل : كان هواه مع الكفار . وقيل : اتبع رضا زوجته ، وكانت هى التى حملته على الانسلاخ من آيات الله .

قوله : ﴿ **فمثله كمثل الكلب** ﴾ أى فصار لما انسلخ عن الآيات ولم يعمل بها ، منحطاً

---

(١) ومنه قول الشاعر زهير :

لمن الديار غشيتها بالفرقد ... كالرحى فى حجر المسيل المخلد

يعنى : المقيم ، ومنه قول مالك بن نويرة :

بأبناء حى من قبائل مالك ... وعمرو بن يربوع أقاموا فأخلدوا

راجع : الأصمعيات ٣٢٣ من قصيدة قالها فى يوم مخطط .

إلى أسفل رتبة ، مشابهاً لأخس الحيوانات فى الدناءة ، مماثلاً له فى أقبح أوصافه ، وهو أنه يلهث فى كلا حالتى قصد الإنسان له وتركه . فهو لاهث ، سواء زجر أو ترك ، طرد أو لم يطرد ، شد عليه أو لم يشد عليه ، وليس بعد هذا فى الخسة والدناءة شىء . وجملة: ﴿ **إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث** ﴾ فى محل نصب على الحال ، أى مثله كمثل الكلب ، حال كونه متصفاً بهذه الصفة ، والمعنى : أن هذا المنسلخ عن الآيات لا يرعوى عن المعصية فى جميع أحواله ، سواء وعظه الواعظ ، وذكره المذكر ، وزجره الزاجر ، أو لم يقع شىء من ذلك .

قال القتيبى : كل شىء يلهث فإنما يلهث من إعياء أو عطش ، إلا الكلب فإنه يلهث فى حال الكلال وحال الراحة ، وحال المرض وحال الصحة ، وحال الرى وحال العطش . فضربه الله مثلاً لمن كذب بآياته ، فقال: إن وعظته ضل ، وإن تركته ضل ، فهو كالكلب : إن تركته لهث ، وإن طردته لهث ، كقوله تعالى : ﴿ وإن تدعوهم إلى الهدى لا يتبعوكم سواء عليكم أدعوتموهم أم أنتم صامتون ﴾ [الأعراف:١٩٣] واللهث : إخراج اللسان لتعب ، أو عطش، أو غير ذلك . قال الجوهرى : لَهَث الكلب ، بالفتح ، يَلْهَث لَهثاً ولُهاثاً ، بالضم ، إذا أخرج لسانه من التعب ، أو العطش . وكذلك الرجل إذا أعيا . قيل : معنى الآية : إنك إذا حملت على الكلب،نبح وولى هارباً،وإن تركته شد عليك ونبح ، فيتعب نفسه مقبلاً عليك ، ومدبراً عنك ، فيعتريه عند ذلك ما يعتريه عند العطش من إخراج اللسان .

والإشارة بقوله ﴿ **ذلك** ﴾ إلى ما تقدم من التمثيل بتلك الحالة الخسيسة،وهو مبتدأ وخبره: ﴿ **مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا** ﴾ أى ذلك المثل الخسيس مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا من اليهود،بعد أن علموا بها وعرفوها ، فحرفوا وبدلوا وكتموا صفة رسول الله ﷺ ، وكذبوا بها . ﴿ **فاقصص القصص** ﴾ (١) أى فاقصص عليهم هذا القصص ، الذى هو صفة الرجل المنسلخ عن الآيات ، فإن مثله المذكور كمثل هؤلاء القوم المكذبين من اليهود الذين تقص عليهم ﴿ **لعلهم يتفكرون** ﴾ فى ذلك ويعملون فيه أفهامهم ، فينزجرون عن الضلال ، ويقبلون على الصواب .

قوله: ﴿ **ساء مثلاً القوم الذين كذبوا بآياتنا** ﴾ هذه الجملة متضمنة لبيان حال هؤلاء القوم ، البالغة فى القبح إلى الغاية ، يقال : ساء الشىء : قَبُح ، فهو لازم . وساءه يسوؤه مساءة ، فهو مُتَعَدٍّ ، وهو من أفعال الذم كبئس ، وفاعله ضمير مستتر فيه و﴿ **مثلاً** ﴾ تمييز مفسر له ،

---

(١) القصص : تتبع الأثر ، يقال : قصصت أثره ، والقصص : الأثر قال تعالى : ﴿ **فارتدا على آثارهما قصصا** ﴾ [الكهف : ٦٤] وقال تعالى: ﴿**وقالت لأخته قصيه** ﴾ [القصص : ١١] والقصص : الأخبار المتتبعة قال تعالى : ﴿ **إن هذا لهو القصص الحق** ﴾[آل عمران : ٦٢] وقال تعالى : ﴿ **لقد كان فى قصصهم عبرة لأولى الألباب**﴾[يوسف : ١١١] . والقِصاص : تتبع الدم بالقود قال تعالى :﴿ **ولكم فى القصاص حياة** ﴾ [البقرة: ١٧٩] والقص : الجص ، ونهى رسول الله ﷺ عن تقصِيص القبور .

والمخصوص بالذم هو ﴿ **الذين كذبوا بآياتنا** ﴾. ولابد من تقدير مضاف محذوف لأجل المطابقة ، أى ساء مثلاً مثل القوم الذين كذبوا . وقال الأخفش : جعل المثل القوم مجازاً . والقوم مرفوع بالابتداء، أو على إضمار مبتدأ ، التقدير : ساء المثل مثلاً هو مثل القوم ، كذا قال. وقدره أبو على الفارسى: ساء مثلاً مثل القوم،كما قدمنا .وقرأ الجحدرى والأعمش : « ساء مثل القوم » .

قوله : ﴿ **وأنفسهم كانوا يظلمون** ﴾ أى ما ظلموا بالتكذيب إلا أنفسهم ، لا يتعداها ظلمهم إلى غيرها ، ولا يتجاوزها . والجملة معطوفة على التى قبلها على معنى أنهم جمعوا بين التكذيب بآيات الله ، وظلم أنفسهم . ﴿ **من يهد الله فهو المهتدى** ﴾ لما أمر به ، وشرعه لعباده . ﴿ **ومن يضلل فأولئك هم الخاسرون** ﴾ الكاملون فى الخسران،من هداه فلا مضل له ، ومن أضله فلا هادى له ، ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن .

وقد أخرج الفريابى وعبد الرزاق وعبد بن حميد والنسائى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وأبوالشيخ، وابن مردويه عن ابن مسعود فى قوله : ﴿ **واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا** ﴾ قال : هو رجل من بنى إسرائيل يقال له بلعم بن أبر [(١)] . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وأبو الشيخ وابن مردويه من طرق عن ابن عباس قال : هو بلعم بن باعوراء . وفى لفظ بلعام بن باعر [(٢)] الذى أوتى [(٣)] الاسم كان فى بنى إسرائيل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا** ﴾ قال: هو رجل من مدينة الجبارين يقال له بلعم ، تعلم اسم الله الأكبر ، فلما نزل بهم موسى أتاه بنو عمه وقومه فقالوا : إن موسى رجل حديد [(٤)] ومعه جنود كثيرة ، وإنه إن يظهر علينا يهلكنا ، فادع الله أن يرد عنا موسى ، ومن معه. قال : إنى إن دعوت الله أن يرد موسى ومن معه ، مضت دنياى وآخرتى ، فلم يزالوا به حتى دعا الله ، فسلخ ما كان فيه ، وفى قوله : ﴿ **إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث** ﴾ قال : إن حمل الحكمة لم يحملها ، وإن ترك لم يهتد لخير ، كالكلب إن كان رابضاً لهث ، وإن يطرد لهث [(٥)] .

وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عنه فى الآية قال : هو رجل أعطى ثلاث دعوات يستجاب له فيهن ، وكانت له امرأة له منها ولد ، فقالت : اجعل لى منها واحدة . قال : فلك واحدة ، فما الذى تريدين . قالت : ادع الله أن يجعلنى أجمل امرأة فى بنى إسرائيل ،

---

(١) فى المطبوعة « آبز » بالمد وبالزاى ، والصواب « أبر » بالهمز وبالراء ، كما أثبتناه من المخطوطة . والحديث أخرجه النسائى فى التفسير (٢١٣) وابن جرير ٩/ ٨٢ والحاكم ٢/ ٣٢٥ والطبرانى (٩٠٦٤) وقال الهيثمى فى المجمع ٧/ ٢٨ : « رجاله رجال الصحيح » ، وليس عند النسائى «ابن أبر» .

(٢) انظر : فى تسميته وأدلة كل اسم الخبر (٥٩٤) من كتاب المستفاد من مبهمات المتن والإسناد ، لأبى زرعة بن العراقى . تحقيق الدكتور عبد الرحمن عبد الحميد البر . ط : دار الوفاء .

(٣) فى المطبوعة : « أولى » والصحيح ما أثبتناه من المخطوطة .

(٤) يقال : فلانٌ حديد : أى كثير الغضب وسريعه ، فيه حدة .

(٥) ابن جرير ٩/ ٨٢ .

فدعا الله ،فجعلها أجمل امرأة فى بنى إسرائيل ، فلما علمت أن ليس فيهم مثلها،رغبت عنه ، وأرادت شيئاً آخر ، فدعا الله أن يجعلها كلبة ، فصارت كلبة ، فذهبت دعوتان ، فجاء بنوها فقالوا : ليس بنا على هذا قرار ، قد صارت أمنا كلبة ، يعايرنا الناس بها ، فادع الله أن يردها إلى الحال التى كانت عليه ، فدعا الله ، فعادت كما كانت ، فذهبت الدعوات الثلاث ، وسميت البسوس [١] .

وأخرج عبد بن حميد والنسائى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وأبو الشيخ وابن مردويه عن عبد الله بن عمرو فى الآية قال : هو أمية بن أبى الصلت الثقفى . وفى لفظ : نزلت فى صاحبكم أمية بن أبى الصلت [٢]. وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم وابن مردويه وابن عساكر عنه نحوه .

وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه عن الشعبى فى هذه الآية قال : قال ابن عباس : هو رجل من بنى إسرائيل يقال له: بلعام بن باعوراء . وكانت الأنصار تقول : هو ابن الراهب الذى بنى له مسجد الشقاق . وكانت ثقيف تقول : هو أمية بن أبى الصلت . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس ، قال : هو صيفى بن الراهب .وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عنه فى قوله : ﴿ **فانسلخ منها** ﴾ قال : نزع منه العلم . وفى قوله : ﴿ **ولو شئنا لرفعناه بها** ﴾ قال : رفعه الله بعلمه . وأخرج مسلم والنسائى ، وابن ماجة وابن مردويه ، والبيهقى فى الأسماء والصفات عن جابر بن عبد الله قال : كان رسول الله ﷺ فى خطبته ، يحمد الله ويثنى عليه بما هو أهله ، ثم يقول : « من يهد الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادى له ، أصدق الحديث كتاب الله ، وأحسن الهدى هدى محمد ﷺ ، وشر الأمور محدثاتها ، وكل محدث بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة فى النار » ثم يقول : « بعثت أنا والساعة كهاتين » [٣] .

﴿ **وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيراً مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لاَّ يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لاَّ يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لاَّ يَسْمَعُونَ بِهَا أُوْلَئِكَ كَالأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُوْلَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ(١٧٩)** ﴾ .

﴿ **ولقد ذرأنا** ﴾ أى خلقنا . وقد تقدم بيان أصل معناه مستوفى ، وهذه الجملة مقررة لمضمون ما قبلها ، ﴿**لجهنم**﴾ أى للتعذيب بها ﴿ **كثيراً** ﴾ أى خلقاً كثيراً ﴿ **من الجن والإنس** ﴾ أى من طائفتى الجن والإنس ، جعلهم سبحانه للنار بِعَدْلِه ، وبعمل أهلها يعملون . وقد علم

(١) أورده ابن كثير بإسناد ابن أبى حاتم ٣/ ٢٥٢ وقال : « حديث غريب » وأخرجه ابن بشكوال فى غوامض الأسماء المبهمة (٢٣١) .

(٢) النسائى فى التفسير (٢١٢ ، ٢١٤) وابن جرير ٩/ ٨٣ وإسناده صحيح .

(٣) مسلم فى الجمعة (٨٦٧/ ٤٣) والنسائى فى العيدين ٣/ ١٨٨ ، ١٨٩ وابن ماجة فى المقدمة (٤٥) والبيهقى فى الأسماء والصفات ١/ ٣٠٩.

ما هم عاملون قبل كونهم ، كما ثبت فى الأحاديث الصحيحة ، ثم وصف هؤلاء فقال : ﴿ **لهم قلوب لا يفقهون بها** ﴾ كما يفقه غيرهم بعقولهم. وجملة: ﴿ **لا يفقهون بها** ﴾ فى محل رفع على أنها صفة لقلوب. وجملة: ﴿ **لهم قلوب** ﴾ فى محل نصب صفة لـ ﴿ **كثيراً** ﴾ ، جعل سبحانه قلوبهم لما كانت غير فاقهة لما فيه نفعهم وإرشادهم غير فاقهة مطلقاً ،وإن كانت تفقه فى غير ما فيه النفع والرشاد ،فهو كالعدم. وهكذا معنى: ﴿ **ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها** ﴾ فإن الذى انتفى من الأعين هو إبصار ما فيه الهداية بالتفكر،والاعتبار،وإن كانت مبصرة فى غير ذلك،والذى انتفى من الآذان هو سماع المواعظ النافعة،والشرائع التى اشتملت عليها الكتب المنزلة ، وما جاءت به رسل الله،وإن كانوا يسمعون غير ذلك (١). والإشارة بقوله: ﴿ **أولئك** ﴾ إلى هؤلاء المتصفين بهذه الأوصاف كالأنعام فى انتفاء انتفاعهم بهذه المشاعر، ثم حكم عليهم بأنهم أضل منها لأنها تدرك بهذه الأمور ما ينفعها ويضرها ،فتنتفع بما ينفع ، وتجتنب ما يضر. وهؤلاء لا يميزون بين ما ينفع وما يضر باعتبار ما طلبه الله منهم وكلفهم به،ثم حكم عليهم بالغفلة الكاملة لما هم عليه من عدم التمييز الذى هو من شأن من له عقل وبصر وسمع.

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **ولقد ذرأنا** ﴾ قال : خلقنا . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن الحسن فى الآية قال : خلقنا لجهنم . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه وابن النجار عن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الله لما ذرأ لجهنم من ذرأ كان ولد الزنا ممن ذرأ لجهنم » (٢) . وأخرج ابن جرير عن مجاهد فى قوله : ﴿ **ولقد ذرأنا لجهنم** ﴾ قال : لقد خلقنا لجهنم ﴿ **لهم قلوب لا يفقهون بها** ﴾ قال: لا يفقهون شيئاً من أمور الآخرة . ﴿ **ولهم أعين لا يبصرون بها** ﴾ الهدى. ﴿ **ولهم آذان لا يسمعون بها** ﴾ الحق . ثم جعلهم كالأنعام ، ثم جعلهم شراً من الأنعام ، فقال : ﴿ **بل هم أضل** ﴾ ، ثم أخبر أنهم الغافلون.

﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٨٠) ﴾ .

---

(١) ويعرضون عن سماع آيات الله عز وجل ، كما قال الله تعالى حاكيا عنهم : ﴿ **لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون** ﴾ [فصلت:٢٦] وقال تعالى : ﴿ **وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا . الذين كانت أعينهم فى غطاء عن ذكرى وكانوا لا يستطيعون سمعا** ﴾ [الكهف : ١٠٠ ، ١٠١] . والعرب تقول ذلك للتارك بعض جوارحه فيما يصلح له . ومنه قول مسكين الدارمى :

أعمى إذا ما جارتى خرجت — حتى يوارى جارتى الستر
وأصم عما كان بينهما — سمعى وما بالسمع من وقر

راجع : أمالى المرتضى ١/ ٤٣ ، ٤٤ ثم ٤٧٤ وخزانة الأدب ١/ ٤٦٨ .

(٢) ابن جرير ٩/ ٩٠ وضعفه الشيخ شاكر فى تحقيقه لتفسير ابن جرير (١٥٤٤٦) وأخرجه ابن النجار فى ذيل تاريخ بغداد فى الترجمة رقم (٥٨٧) ١٨ / ٩٣ .

هذه الآية مشتملة على الإخبار من الله سبحانه بما له من الأسماء على الجملة دون التفصيل والحسنى تأنيث الأحسن ، أى التى هى أحسن الأسماء ، لدلالتها على أحسن مسمى وأشرف مدلول ، ثم أمرهم بأن يدعوه بها عند الحاجة ، فإنه إذا دعى بأحسن أسمائه كان ذلك من أسباب الإجابة ، وقد ثبت فى الصحيح : « إن لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها ، دخل الجنة » (١) . وسيأتى ، ويأتى أيضاً بيان عددها ، آخر البحث إن شاء الله .

قوله : ﴿ **وذروا الذين يلحدون فى أسمائه** ﴾ الإلحاد : الميل وترك القصد . يقال : لحد الرجل فى الدين ، وألحد : إذا مال . ومنه اللحد فى القبر ، لأنه فى ناحية ، وقرئ : « يلحدون » وهما لغتان . والإلحاد فى أسمائه سبحانه يكون على ثلاثة أوجه : إما بالتغيير كما فعله المشركون ، فإنهم أخذوا اسم اللات من الله ، والعزى من العزيز ، ومناة من المنان، أو بالزيادة عليها بأن يخترعوا أسماء من عندهم لم يأذن الله بها ، أو بالنقصان منها بأن يدعوه ببعضها دون بعض. ومعنى: ﴿ **وذروا الذين يلحدون** ﴾ : اتركوهم ولا تحاجوهم ، ولا تعرضوا لهم، وعلى هذا المعنى فالآية منسوخة بآيات القتال، وقيل: معناه الوعيد كقوله تعالى: ﴿ ذرنى ومن خلقت وحيداً ﴾ [المدثر : ١١] وقوله :﴿ ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ﴾ [الحجر : ٣] وهذا أولى لقوله :﴿ **سيجزون ما كانوا يعملون** ﴾ ، فإنه وعيد لهم بنزول العقوبة ، وتحذير للمسلمين أن يفعلوا كفعلهم. وقد ذكر مقاتل وغيره من المفسرين؛ أن هذه الآية نزلت فى رجل من المسلمين ، كان يقول فى صلاته : يارحمن يا رحيم ، فقال رجل من المشركين : أليس يزعم محمد وأصحابه أنهم يعبدون رباً واحداً ، فما بال هذا يدعو ربين اثنين ؟ حكى ذلك القرطبى (٢) .

وقد أخرج أحمد والبخارى ومسلم والترمذى والنسائى وابن ماجة وابن خزيمة وأبو عوانة وابن جرير وابن أبى حاتم والطبرانى وابن منده وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقى عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « إن لله تسعة وتسعين اسماً ، مائة إلا واحداً من أحصاها دخل الجنة ، إنه وتر يحب الوتر » (٣). وفى لفظ ابن مردويه ، وأبى نعيم : « من دعا بها استجاب الله دعاءه » (٤) . وزاد الترمذى فى سننه بعد قوله : « يحب الوتر » : « هو الله ، الذى لا إله إلا هو ، الرحمن ، الرحيم ، الملك ، القدوس ، السلام ، المؤمن ، المهيمن ، العزيز ، الجبار، المتكبر ، الخالق ، البارئ ، المصور ، الغفار ، القهار، الوهاب ، الرزاق ، الفتاح ،

---

(١) أحمد ٢/ ٢٥٨ ، ٢٦٧ ، ٤٢٧ ، ٤٩٩ ، ٥٠٣ والبخارى فى التوحيد (٧٣٩٢) وفى الشروط (٢٧٣٦) والترمذى فى الدعوات (٣٥٠٦).

(٢) القرطبى ٤/ ٢٧٦١ .

(٣) أحمد ٢/ ٢٥٨ ، ٢٦٧ والبخارى فى الدعوات (٦٤١٠) ومسلم فى الذكر (٢٦٧٧ / ٥ ، ٦) والترمذى (٣٥٠٦ ، ٣٥٠٧) وقال : «حديث غريب » وابن حبان (٨٠٤ ، ٨٠٥) وابن ماجة فى الدعاء (٣٨٦١) وابن جرير ٩/ ٩١ والحاكم ١/ ١٦ وأبو نعيم فى الحلية ٣/ ١٢٢، ٦/ ٢٧٤ والبيهقى ١٠ / ٢٧ .

(٤) أبو نعيم فى الحلية ١٠/ ٣٨٠ .

العليم ، القابض ، الباسط ، الخافض ، الرافع ، المعز ، المذل ، السميع ، البصير ، الحكم ، العدل ، اللطيف ، الخبير ، الحليم ، العظيم ، الغفور ، الشكور ، العلى ، الكبير ، الحفيظ، المقيت ، الحسيب ، الجليل ، الكريم ، الرقيب ، المجيب ، الواسع ، الحكيم ، الودود ، المجيد ، الباعث ، الشهيد ، الحق ، الوكيل ، القوى ، المتين ، الولى ، الحميد ، المحصى ، المبدئ ، المعيد ، المحيى ، المميت ، الحى ، القيوم ، الواجد ، الماجد ، الأحد، الصمد ، القادر ، المقتدر ، المقدم ، المؤخر ، الأول ، الآخر ، الظاهر ، الباطن ، الوالى ، المتعال ، البر ، التواب ، المنتقم، العفو ، الرؤوف ، مالك الملك، ذو الجلال والإكرام ، المقسط ، الجامع ، الغنى ، المغنى ، المانع ، الضار ، النافع ، النور ، الهادى ، البديع ، الباقى ، الوارث ، الرشيد ، الصبور » . هكذا أخرج الترمذى هذه الزيادة عن الجوزجانى ، عن صفوان ابن صالح ، عن الوليد بن مسلم ، عن شعيب بن أبى حمزة ، عن أبى الزناد ،عن الأعرج ، عن أبى هريرة مرفوعة وقال : هذا حديث غريب (١). وقد روى من غير وجه عن أبى هريرة ، ولا يعلم فى كثير شىء من الروايات ذكر الأسماء إلا فى هذا الحديث . ورواه ابن حبان فى صحيحه ، وابن خزيمة والحاكم من طريق صفوان بإسناده السابق . ورواه ابن ماجة فى سننه من طريق أخرى عن موسى بن عقبة ، عن الأعرج ، عن أبى هريرة مرفوعاً فسرد الأسماء المتقدمة بزيادة ونقصان .

قال ابن كثير فى تفسيره : والذى عول عليه جماعة من الحفاظ أن سرد الأسماء فى هذا الحديث مدرج فيه . وإنما ذلك كما رواه الوليد بن مسلم ، وعبد الملك بن محمد الصنعانى عن زهير بن محمد أنه بلغه عن غير واحد من أهل العلم أنهم قالوا ذلك ، أى أنهم جمعوها من القرآن كما روى عن جعفر بن محمد ، وسفيان بن عيينة، وأبى زيد اللغوى (٢).

قال : ثم ليعلم أن الأسماء الحسنى ليست منحصرة فى التسعة والتسعين ، بدليل ما رواه الإمام أحمد فى مسنده عن يزيد بن هارون عن فضيل بن مرزوق عن أبى سلمة الجهنى عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله ﷺ ؛ أنه قال : « ما أصاب أحداً قط هم ولا حزن ، فقال : اللهم إنى عبدك ابن عبدك وأمتك ، ناصيتى بيدك، ماض فىَّ حكمك ، عدل فىَّ قضاؤك ، أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك ، أو أنزلته فى كتابك ، أو علمته أحداً من خلقك ، أو استأثرت به فى علم الغيب عندك أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبى ، ونور صدرى ، وجلاء حزنى ، وذهاب همى وغمى ، إلا أذهب الله همه وحزنه ، وأبدله مكانه فرجاً » . فقيل : يا رسول الله ، ألا نتعلمها ؟ فقال : « بلى،

---

(١) الرواية بذكر الأسامى عند الترمذى وابن ماجة وابن حبان والحاكم ، وقال البوصيرى فى زوائد ابن ماجة ٣/ ٢٠٧ ، ٢٠٨ : « وطريق الترمذى أصح شىء فى هذا الباب . . . وإسناد طريق ابن ماجة ضعيف ، لضعف عبد الملك بن محمد الصنعانى » . وقد انتصر الحاكم لتصحيحه ووافقه الذهبى .

(٢) ابن كثير ٣/ ٢٥٧ .

ينبغى لمن سمعها أن يتعلمها » [١] . وقد أخرجه الإمام أبو حاتم بن حبان فى صحيحه بمثله[٢] انتهى . وأخرجه البيهقى أيضاً فى الأسماء والصفات [٣] .

قال ابن حزم : جاءت فى إحصائها ، يعنى الأسماء الحسنى أحاديث مضطربة لا يصح منها شيء أصلاً ، وقد أخرجها بهذا العدد الذى أخرجه الترمذى وابن مردويه وأبو نعيم عن ابن عباس وابن عمر قالا : قال رسول الله ﷺ . . . فذكراه . ولا أدرى كيف إسناده .

وأخرج ابن أبى الدنيا والطبرانى كلاهما فى الدعاء ، وأبو الشيخ والحاكم وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقى عن أبى هريرة : إن لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها ، دخل الجنة : أسأل الله ، الرحمن ، الرحيم ، الإله ، الرب ، الملك ، القدوس ، السلام ، المؤمن ، المهيمن ، العزيز ، الجبار ، المتكبر ، الخالق ، البارئ ، المصور ، الحليم ، العليم ، السميع ، البصير ، الحى ، القيوم ، الواسع ، اللطيف ، الخبير ، الحنان ، المنان ، البديع ، الغفور ، الودود ، الشكور ، المجيد ، المبدئ، المعيد ، النور ، البارئ ــ وفى لفظ : القائم ــ الأول ، الآخر ، الظاهر ، الباطن ، العفو ، الغفار ، الوهاب ، الفرد ــ وفى لفظ: القادر ــ الأحد ، الصمد ، الوكيل ، الكافى ، الباقى ، المغيث ، الدائم ، المتعالى ، ذا الجلال والإكرام ، المولى، البصير، الحق ، المتين ، الوارث ، المنير ، الباعث ، القدير ــ وفى لفظ : المجيب ــ المحيى ، المميت ، الحميد ــ وفى لفظ : الجميل ــ الصادق ، الحفيظ ، المحيط ، الكبير ، القريب ،الرقيب ، الفتاح ، التواب ، القديم ، الوتر ، الفاطر ، الرزاق ، العلام ، العلى ، العظيم ، الغنى ، الملك ، المقتدر ، الأكرم ، الرؤوف ، المدبر ، المالك ، القاهر ، الهادى ، الشاكر ، الكريم ، الرفيع ، الشهيد ، الواحد ، ذا الطول ، ذا المعارج ، ذا الفضل ، الخلاق، الكفيل ، الجليل .

وأخرج أبو نعيم عن محمد بن جعفر ، قال : سألت أبى جعفر بن محمد الصادق عن الأسماء التسعة والتسعين التى من أحصاها دخل الجنة ؟ فقال : هى فى القرآن . ففى الفاتحة خمسة أسماء : يا الله ، يا رب ، يا رحمن ،يا رحيم ، ياملك. وفى البقرة ثلاثة وثلاثون اسماً : يا محيط ، يا قدير ، يا عليم ، يا حكيم ، يا على ، يا عظيم ، يا تواب ، يا بصير، يا ولى، يا واسع ، يا كافى ، يا رؤوف ، يا بديع ، يا شاكر ، يا واحد ، يا سميع، ياقابض، يا باسط ، يا حى ، يا قيوم ، يا غنى ، يا حميد ، يا غفور ، يا حليم ، يا إله ، يا قريب ، يا مجيب ، يا عزيز ، يا نصير ، يا قوى ، يا شديد ، يا سريع ، ياخبير . وفى آل عمران : يا وهاب ، يا قائم ، يا صادق ، يا باعث ، يامنعم ، يا متفضل . وفى النساء :

(١) أحمد ١/ ١٩٣وعزاه الهيثمى فى المجمع ١٠/ ١٨٩ لأبى يعلى والطبرانى أيضاً وقال : « ورجال أحمد وأبى يعلى رجال الصحيح غير أبى سلمة الجهنى ، وقد وثقه ابن حبان » .
(٢) ابن حبان (٨٠٥) .
(٣) البيهقى فى الأسماء والصفات ١/ ٢٩ .

يا رقيب، يا حسيب ، يا شهيد ، يا مقيت ، يا وكيل ، يا على ، يا كبير . وفى الأنعام : يا فاطر ، يا قاهر ، يا لطيف ، يا برهان . وفى الأعراف : يا محيى ، يا مميت . وفى الأنفال : يا نعم المولى ، ويا نعم النصير . وفى هود: يا حفيظ ، يا مجيد ، ياودود ، يا فعال لما تريد . وفى الرعد : يا كبير، يا متعالى . وفى إبراهيم : يا منان ، يا وارث . وفى الحجر : يا خلاّق . وفى مريم : يا فرد . وفى طه : ياغفار . وفى قد أفلح : يا كريم . وفى النور : يا حق ، يا مبين . وفى الفرقان : يا هادى . وفى سبأ : يا فتاح . وفى الزمر : يا عالم . وفى غافر : يا قابل التوب ، ياذا الطول ، يا رفيع . وفى الذاريات: يا رزاق ، ياذا القوة ، يا متين . وفى الطور: يا بر . وفى اقتربت: يا مقتدر ، يا مليك . وفى الرحمن : ياذا الجلال والإكرام ، يا رب المشرقين ، يا رب المغربين ، يا باقى ، يا معين ، وفى الحديد : يا أول ، يا آخر ، يا ظاهر ، ياباطن . وفى الحشر : يا ملك ، يا قدوس ، يا سلام ، يا مؤمن ، يا مهيمن ، يا عزيز ، يا جبار ، يا متكبر ، يا خالق ، يا بارئ، يا مصور . وفى البروج : يا مبدئ ، يا معيد . وفى الفجر : يا وتر . وفى الإخلاص : يا أحد ، يا صمد . انتهى .

وقد ذكر ابن حجر فى التلخيص أنه تتبعها من الكتاب العزيز إلى أن حررها منه تسعة وتسعين ، ثم سردها فابحثه . ويؤيد هذا ما أخرجه أبو نعيم عن ابن عباس وابن عمر قالا : قال رسول الله ﷺ : «لله تسعة وتسعون اسماً من أحصاها، دخل الجنة ، وهى فى القرآن» .

وأخرج البيهقى عن عائشة أنها قالت : يا رسول الله ، علمنى اسم الله الذى إذا دعى به أجاب. قال لها: «قومى فتوضئى وادخلى المسجد فصلِّى ركعتين،ثم ادعى حتى أسمع ». ففعلت ؛ فلما جلست للدعاء ، قال النبى ﷺ : «اللهم وفقها » . فقالت : اللهم إنى أسألك بجميع أسمائك الحسنى كلها ما علمنا منها وما لم نعلم ، وأسألك باسمك العظيم الأعظم ، الكبير ، الأكبر ، الذى من دعاك به أجبته ، ومن سألك به أعطيته. قال النبى ﷺ : «أصبتيه أصبتيه» .

وقد أطال أهل العلم الكلام على الأسماء الحسنى ، حتى أن ابن العربى فى شرح الترمذى حكى عن بعض أهل العلم أنه جمع من الكتاب والسنة من أسماء الله ألف اسم .

وأخرج ابن جرير ، وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **وذروا الذين يلحدون فى أسمائه** ﴾ قال : الإلحاد : أن يدعو اللات والعزى فى أسماء الله . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه قال : الإلحاد : التكذيب . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن جريج فى الآية ، قال : اشتقوا العزى من العزيز ، واشتقوا اللات من الله . وأخرج ابن أبى حاتم عن عطاء فى الآية قال : الإلحاد : المضاهاة (١) . وأخرج ابن أبى حاتم عن الأعمش أنه قرأ :

---

(١) وأصل الإلحاد فى كلام العرب: العدول عن القصد، والجور عنه والإعراض، ثم يستعمل فى كل معوج غير مستقيم ؛ ولذلك قيل للَّحْد : القبر (لحد) لأنه فى ناحية منه ، وليس فى وسطه يقال منه : (ألحد فلان يلحد إلحادا) ولحد يلحد لحداً ولحوداً .

﴿ **يلحدون** ﴾ من لحد . وقال : تفسيرها : يدخلون فيها ما ليس منها . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير عن قتادة فى الآية قال : يشركون .

﴿ وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ (١٨١) وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لا يَعْلَمُونَ (١٨٢) وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ (١٨٣) أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِم مِّن جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلاَّ نَذِيرٌ مُّبِينٌ (١٨٤) أَوَلَمْ يَنظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِن شَيْءٍ وَأَنْ عَسَىٰ أَن يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ (١٨٥) مَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَلا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ (١٨٦) ﴾ .

قوله : ﴿ **وممن خلقنا** ﴾ خبر مقدم ، و ﴿ **أمة** ﴾ مبتدأ مؤخر ، و ﴿ **يهدون** ﴾ وما بعده صفة له . ويجوز أن يكون ﴿**وممن خلقنا** ﴾ هو المبتدأ كما تقدم فى قوله : ﴿ ومن الناس من يقول ﴾ [البقرة : ٨] . والمعنى أن من جملة من خلقه الله أمة يهدون الناس متلبسين بالحق ، أو يهدونهم بما عرفوه من الحق . « و » بالحق ﴿ **يعدلون** ﴾ بينهم. قيل : هم من هذه الأمة . وإنهم الفرقة الذين لا يزالون على الحق ظاهرين ، كما ورد فى الحديث الصحيح (١) .

ثم لما بين حال هذه الأمة الصالحة ، بين حال من يخالفهم فقال : ﴿ **والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم من حيث لا يعلمون** ﴾ والاستدراج:هو الأخذ بالتدريج منزلة بعد منزلة.والدرج : كف الشيء . يقال : أدرجته ودرجته . ومنه : إدراج الميت فى أكفانه . وقيل : هو من الدرجة . فالاستدراج أن يخطو درجة بعد درجة إلى المقصود . ومنه : درج الصبى : إذا قارب بين خطاه . وأدرج الكتاب : طواه شيئاً بعد شيء . ودرج القوم : مات بعضهم فى إثر بعض(٢) . والمعنى : سنستدرجهم قليلاً قليلاً إلى ما يهلكهم . وذلك بإدرار النعم عليهم ، وإنسائهم شكرها ، فينهمكون فى الغواية ، ويتنكبون طرق الهداية ، لاغترارهم بذلك ، وأنه لم يحصل لهم إلا بما لهم عند الله من المنزلة والزلفة .

---

(١) أحمد ٤/ ٩٣ ، ٩٩ ، ١٠٤ ، ٢٤٤ ، ٢٤٨ ، ٢٥٢ ، ٤٢٩ ، ٤٣٤ ، ٤٣٧ ، ٥/ ٢٦٩ ، ٢٧٨ ، ٢٧٩ والبخارى فى الاعتصام بالكتاب والسنة (٧٣١١) وفى المناقب (٣٦٤٠ ، ٣٦٤١) ومسلم فى الإيمان (١٥٦/ ٢٤٧) وفى الإمارة (١٩٢٠/ ١٧٠) ، (١٩٢١/ ١٧١)، (١٩٢٢/ ١٧٢) ، (١٩٢٣/ ١٧٣) ، (١٩٢٤/ ١٧٤) ، (١٩٢٥/ ١٧٥) .

(٢) وقال صاحب الكشاف ٢/ ١٨٢ : الاستدراج : استفعال من الدرجة بمعنى الاستصعاد ، أو الاستنزال درجة بعد درجة قال الأعشى :

فَلَوْ كُنتَ فى جبِّ ثمانين قامة ورقيت أسباب السماء بسلّم
لَيَستَدْرِجنك القولُ حتى تهرَّه وتعلم أنى عنكم غير مُفَحمِ

قوله : ﴿ **وأملى لهم** ﴾ معطوف على سنستدرجهم ، أى أطيل لهم المدة وأمهلهم ، وأؤخر عنهم العقوبة . وجملة : ﴿**إن كيدى متين** ﴾ مقررة لما قبلها من الاستدراج والإملاء ، ومؤكدة له . والكيد : المكر . والمتين : الشديد القوى . وأصله من المتن ، وهو اللحم الغليظ الذى على جانب الصلب قال فى الكشاف : سماه [1] كيدا ، لأنه شبيه بالكيد من حيث إنه فى الظاهر إحسان ، وفى الحقيقة خذلان .

والاستفهام فى﴿ **أو لم يتفكروا** ﴾ للإنكار عليهم، حيث لم يتفكروا فى شأن رسول الله ﷺ وفيما جاء به. و«ما » فى ﴿ **ما بصاحبهم** ﴾ للاستفهام الإنكارى، وهى فى محل رفع بالابتداء والخبر ﴿ **بصاحبهم** ﴾ والجنة مصدر، أى وقع منهم التكذيب، ولم يتفكروا أى شىء من جنون كائن بصاحبهم كما يزعمون، فإنهم لو تفكروا لوجدوا زعمهم باطلا، وقولهم زوراً وبهتاً. وقيل : إن « ما » نافية، واسمها ﴿ **من جنة** ﴾ وخبرها بصاحبهم ، أى ليس بصاحبهم شىء مما يدّعونه من الجنون ، فيكون هذا رداً لقولهم: ﴿ يأيها الذى نزل عليه الذكر إنك لمجنون ﴾ [الحجر: ٦] ويكون الكلام قد تم عند قوله: ﴿ **أو لم يتفكروا** ﴾. والوقف عليه من الأوقاف الحسنة. وجملة: ﴿ **إن هو إلا نذير مبين** ﴾ مقررة لمضمون ما قبلها ، ومبينة لحقيقة حال رسول الله ﷺ. والاستفهام فى: ﴿ **أو لم ينظروا فى ملكوت السموات والأرض** ﴾ للإنكار والتقريع والتوبيخ، ولقصد التعجيب من إعراضهم عن النظر فى الآيات البينة، الدالة على كمال قدرته، وتفرده بالإلهية، والملكوت من أبنية المبالغة ، ومعناه الملك العظيم وقد تقدم بيانه . والمعنى : إن هؤلاء لم يتفكروا حتى ينتفعوا بالتفكر ولا نظروا فى مخلوقات الله حتى يهتدوا بذلك إلى الإيمان به ، بل هم سادرون فى ضلالتهم، خائضون فى غوايتهم ، لا يعملون فكراً ، ولا يمعنون نظراً .

قوله : ﴿ **وما خلق الله من شىء** ﴾ أى لم ينظروا فى ملكوت السموات والأرض ، ولا فيما خلق الله من شىء من الأشياء كائناً ما كان ، فإن فى كل مخلوقاته عبرة للمعتبرين ، وموعظة للمتفكرين ، سواء كانت من جلائل مصنوعاته كملكوت السموات والأرض ، أو من دقائقها من سائر مخلوقاته .

قوله : ﴿ **وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلهم** ﴾ معطوف على ملكوت . و« أن » هى المخففة من الثقيلة . واسمها ضمير الشأن ، وخبرها ﴿ **عسى** ﴾ وما بعدها ، أى أو لم ينظروا فى أن الشأن والحديث عسى أن يكون قد اقترب أجلهم فيموتون عن قريب . والمعنى : أنهم إذا كانوا يجوزون قرب آجالهم ، فما لهم لا ينظرون فيما يهتدون به، وينتفعون بالتفكر فيه والاعتبار به . ﴿ **فبأى حديث بعده يؤمنون** ﴾ الضمير يرجع إلى ما تقدم من التفكر والنظر فى الأمور المذكورة ، أى فبأى حديث بعد هذا الحديث المتقدم بيانه يؤمنون ؟ وفى هذا الاستفهام من التقريع والتوبيخ مالا يقادر قدره . وقيل : الضمير للقرآن . وقيل : لمحمد ﷺ . وقيل :

---

(١) فى المطبوعة : « سماء » ، والصحيح ما أثبتناه من المخطوطة ومن الكشاف ٢/ ١٨٢ .

للأجل المذكور قبله .

وجملة : ﴿ **من يضلل الله فلا هادى له** ﴾ مقررة لما قبلها ، أى إن هذه الغفلة منهم عن هذه الأمور الواضحة البينة ليس إلا لكونهم ممن أضله الله ، ومن يضلله فلا هادى له ، أى فلا يوجد من يهديه إلى الحق ، وينزعه عن الضلالة البتة ﴿ **ويذرهم فى طغيانهم يعمهون** ﴾ . قرئ بالرفع على الاستئناف ، وبالجزم عطفاً على محل الجزاء . وقرئ بالنون. ومعنى يعمهون : يتحيرون . وقيل : يترددون ، وهو فى محل نصب على الحال .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن جريج فى قوله : ﴿ **وممن خلقنا أمة يهدون بالحق** ﴾ قال: ذكر لنا أن النبى ﷺ قال : « هذه أمتى بالحق يحكمون ويقضون ويأخذون ويعطون » (١) وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة فى الآية قال : بلغنا أن نبى الله ﷺ كان يقول إذا قرأها : « هذه لكم ، وقد أعطى القوم بين أيديكم مثلها ، ﴿ ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون ﴾ [الأعراف : ١٥٩] » (٢) . وأخرج ابن أبى حاتم عن الربيع فى الآية قال : قال رسول الله ﷺ : « إن من أمتى قوماً على الحق حتى ينزل عيسى ابن مريم متى نزل » .

وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى قوله : ﴿ **سنستدرجهم من حيث لا يعلمون** ﴾ يقول : سنأخذهم من حيث لا يعلمون . قال : عذاب بدر . وأخرج أبو الشيخ عن يحيى بن المثنى فى الآية قال : كلما أحدثوا ذنباً ، جددنا لهم نعمة تنسيهم الاستغفار . وأخرج ابن أبى الدنيا وأبو الشيخ ، والبيهقى فى الأسماء والصفات عن سفيان فى الآية ، قال : نسبغ عليهم النعمة ونمنعهم شكرها . وأخرج ابن أبى الدنيا والبيهقى عن ثابت البنانى ؛ أنه سئل عن الاستدراج فقال: ذلك مكر الله بالعباد المضيعين .

وأخرج أبو الشيخ فى قوله : ﴿ **وأملى لهم** ﴾ يقول : أكف عنهم . ﴿ **إن كيدى متين** ﴾ إن مكرى شديد . ثم نسخها الله فأنزل:﴿ فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ﴾ [التوبة : ٥] وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : كيد الله العذاب والنقمة .

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة قال : ذكر لنا أن نبى الله ﷺ قام على الصفا ، فدعا قريشاً فخذا فخذا ، يا بنى فلان ،يا بنى فلان ، يحذرهم بأس الله ، ووقائع الله ، حتى قال قائل : إن صاحبكم هذا لمجنون ، بات يصوت حتى أصبح ، فأنزل الله: ﴿ **أو لم يتفكروا ما بصاحبهم من جنة إن هو إلا نذير مبين** ﴾ (٣) .

﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِندَ رَبِّي لا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلاَّ هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ لا تَأْتِيكُمْ إِلاَّ بَغْتَةً يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِندَ

(١، ٢) ابن جرير ٩/ ٩٢ .

(٣) ابن جرير : ٩/ ٩٣.

اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ (١٨٧) قُل لاَّ أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلا ضَرًّا إِلاَّ مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلاَّ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (١٨٨) هُوَ الَّذِي خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلاً خَفِيفًا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَت دَّعَوَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْتَنَا صَالِحًا لَّنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ (١٨٩) فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ (١٩٠) أَيُشْرِكُونَ مَا لا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ (١٩١) وَلا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلا أَنفُسَهُمْ يَنصُرُونَ (١٩٢) ﴾.

قوله : ﴿ **يسألونك عن الساعة** ﴾ السائلون : هم اليهود . وقيل : قريش . والساعة : القيامة . وهى من الأسماء الغالبة ، وإطلاقها على القيامة لوقوعها بغتة ، أو لسرعة حسابها . و ﴿ **أيان** ﴾ ظرف زمان مبنى على الفتح . قال الراجز:

أيان تقضى حاجتى أيانا   أما ترى لنجحها أوانا (١)

ومعناه معنى متى . واشتقاقه من أى . وقيل : من أين . وقرأ السلمى : « إيان » بكسر الهمزة ، وهو فى موضع رفع على الخبر . و ﴿ **مرساها** ﴾ المبتدأ عند سيبويه . و ﴿ **مرساها** ﴾ بضم الميم ، أى وقت إرسائها من أرساها الله ،أى أثبتها ،وبفتح الميم من رست، أى ثبتت . ومنه : ﴿ وقدور راسيات ﴾ [سبأ : ١٣] ومنه رسا الجبل . والمعنى : متى يرسيها الله ، أى يثبتها ويوقعها . وظاهر ﴿ **يسألونك عن الساعة** ﴾ أن السؤال عن نفس الساعة . وظاهر ﴿ **أيان مرساها** ﴾ أن السؤال عن وقتها ، فحصل من الجميع أن السؤال المذكور هو عن الساعة باعتبار وقوعها فى الوقت المعين لذلك ، ثم أمره الله سبحانه بأن يجيب عنهم بقوله : ﴿ **قل إنما علمها عند ربى** ﴾ أى علمها باعتبار وقوعها عند الله ، لا يعلمها غيره ولا يهتدى إليها سواه . ﴿ **لا يجليها لوقتها إلا هو** ﴾ أى لا يظهرها لوقتها ولا يكشف عنها إلا الله سبحانه . والتجلية : إظهار الشىء ، يقال : جلى لى فلان الخبر : إذا أظهره وأوضحه . وفى استئثار الله سبحانه بعلم الساعة حكمة عظيمة ، وتدبير بليغ ، كسائر الأشياء التى أخفاها الله واستأثر بعلمها . وهذه الجملة مقررة لمضمون التى قبلها.

قوله : ﴿ **ثقلت فى السموات والأرض** ﴾ قيل : معنى ذلك أنه لما خفى علمها على أهل السموات والأرض كانت ثقيلة ؛ لأن كل ما خفى علمه ثقيل على القلوب . وقيل : المعنى : لا تطيقها السموات والأرض لعظمها ، لأن السماء تنشق،والنجوم تتناثر ، والبحار تنضب.وقيل : عظم وصفها عليهم . وقيل : ثقلت المسألة عنها . وهذه الجملة مقررة لمضمون ما قبلها أيضاً .

---

(١) عند الطبرى (إيَّانا) بدلا من (أوانا) . وراجع مجاز القرآن لأبى عبيدة ١/ ٢٣٤ واللسان (أين) و إياناً هو: زمن الشىء ووقته الذى يصلح فيه، أو يكون فيه .

﴿ **لا تأتيكم إلا بغتة** ﴾ إلا فجأة على غفلة . والبغتة مصدر فى موضع الحال . وهذه الجملة كالتى قبلها فى التقرير .

قوله : ﴿ **يسألونك كأنك حفى عنها** ﴾ قال ابن فارس : الحفى : العالم بالشىء . والحفى : المستقصى فى السؤال. ومنه قول الأعشى :

فإن تسألى عنى فيا رب سائل حفى عن الأعشى به حيث أصعدا (١)

يقال : أحفى فى المسألة وفى الطلب ، فهو محف . وحَفِى على التكثير مثل مُخصب وخصيب . والمعنى : يسألونك عن الساعة كأنك عالم بها ، أو كأنك (٢) مستقص للسؤال عنها ، ومستكثر منه . والجملة التشبيهية فى محل نصب على الحال ، أى يسألونك مشبهاً حالك حال من هو حفى عنها . وقيل : المعنى : يسألونك عنها كأنك حفى بهم ، أى حفى ببرهم ، وفرح بسؤالهم . والأول هو معنى النظم القرآنى على مقتضى المسلك العربى .

قوله :﴿ **قل إنما علمها عند ربى** ﴾ أمره الله سبحانه بأن يكرر ما أجاب به عليهم سابقاً ، لتقرير الحكم وتأكيده . وقيل : ليس التكرير . بل أحدهما معناه الاستئثار بوقوعها ، والآخر الاستئثار بكنهها نفسها . ﴿**ولكن أكثر الناس لا يعلمون** ﴾ باستئثار الله بهذا ، وعدم علم خلقه به ، لم يعلمه ملك مقرب ، ولا نبى مرسل .

قوله : ﴿ **قل لا أملك لنفسى نفعاً ولا ضراً إلا ما شاء الله** ﴾ هذه الجملة متضمنة لتأكيد ما تقدم من عدم علمه بالساعة أيان تكون ، ومتى تقع ، لأنه إذا كان لا يقدر على جلب نفع له ، أو دفع ضر عنه إلا ما شاء الله ـ سبحانه من النفع له ، والدفع عنه ، فبالأولى ألا يقدر على علم ما استأثر الله بعلمه ، وفى هذا من إظهار العبودية والإقرار بالعجز عن الأمور التى ليست من شأن العبيد ، والاعتراف بالضعف عن انتحال ما ليس له ﷺ ما فيه أعظم زاجر ، وأبلغ واعظ ، لمن يدعى لنفسه ما ليس من شأنها ، وينتحل علم الغيب بالنجامة ، أو الرمل ، أو الطرق بالحصا ، أو الزجر . ثم أكد هذا وقرره بقوله : ﴿ **ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير** ﴾ أى لو كنت أعلم جنس الغيب لتعرضت لما فيه الخير فجلبته إلى نفسى ، وتوقيت ما فيه السوء حتى لا يمسنى ، ولكنى عبد لا أدرى ما عند ربى ، ولا ما قضاه فىَّ ، وقدره لى، فكيف أدرى غير ذلك وأتكلف علمه؟ وقيل:المعنى: لوكنت أعلم ما يريد الله عز وجل منى من قبل أن يعرفنيه لفعلته.وقيل: لو كنت أعلم متى يكون لى النصر فى الحرب ، لقاتلت فلم أغلب. وقيل : لو كنت أعلم الغيب لأجبت عن كل ما أسأل عنه.والأولى حمل الآية على العموم فتندرج هذه الأمور وغيرها تحتها. وقد قيل:إن ﴿ **وما مسنى السوء** ﴾ كلام مستأنف ، أى

---

(١) راجع : الصحاح ٦/ ٢٣١٦ وفيه : الإحفاء : الاستقصاء فى الكلام والمنازعة ، ومنه قول الحارث بن حلزة اليشكرى :

إن إخواننا الأراقم يغلو ن علينا فى قيلهم إحفاء

(٢) فى المخطوطة : « كأنه » ، و الصواب ما أثبتناه من سياق المعنى .

ليس بى ما تزعمون من الجنون. والأولى أنه متصل بما قبله. والمعنى: لو علمت الغيب ما مسنى السوء ، ولحذرت عنه، كما قدمنا ذلك .

قوله : ﴿ **إن أنا إلا نذير وبشير لقوم يؤمنون** ﴾ أى ما أنا إلا مبلغ عن الله لأحكامه أنذر بها قوماً ، وأبشر بها آخرين ، ولست أعلم بغيب الله سبحانه . واللام فى ﴿ **لقوم** ﴾ متعلق بكلا الصفتين ، أى بشير لقوم ، ونذير لقوم . وقيل: هو متعلق ببشير ، والمتعلق بنذير محذوف ، أى نذير لقوم يكفرون ، وبشير لقوم يؤمنون .

قوله : ﴿ **هو الذى خلقكم من نفس واحدة** ﴾ هذا كلام مبتدأ يتضمن ذكر نعم الله على عباده ، وعدم مكافأتهم لها ، مما يجب من الشكر، والاعتراف بالعبودية ،وأنه المنفرد بالإلهية . قال جمهور المفسرين : المراد بالنفس الواحدة آدم . وقوله : ﴿ **وجعل منها زوجها** ﴾ معطوف على ﴿ **خلقكم** ﴾ أى هو الذى خلقكم من نفس آدم ، وجعل من هذه النفس زوجها . وهى حواء ، خلقها من ضلع من أضلاعه. وقيل : المعنى ﴿ **جعل منها** ﴾ من جنسها كما فى قوله : ﴿جعل لكم من أنفسكم أزواجاً ﴾ [النحل : ٧٢] والأول أولى . ﴿ **ليسكن إليها** ﴾ علة للجعل ، أى جعله منها لأجل ﴿ **يسكن إليها** ﴾ ، يأنس إليها ، ويطمئن بها ، فإن الجنس بجنسه أسكن ، وإليه آنس . وكان هذا فى الجنة ، كما وردت بذلك الأخبار . ثم ابتدأ سبحانه بحالة أخرى كانت بينهما فى الدنيا بعد هبوطهما ، فقال : ﴿ **فلما تغشاها** ﴾ والتغشى كناية عن الوقاع ، أى فلما جامعها ، ﴿ **حملت حملاً خفيفاً** ﴾ علقت به بعد الجماع ، ووصفه بالخفة لأنه عند إلقاء النطفة أخف منه عند كونه علقة ، وعند كونه علقة أخف منه عند كونه مضغة ، وعند كونه مضغة أخف مما بعده . وقيل : إنه خف عليها هذا الحمل من ابتدائه إلى انتهائه ، ولم تجد منه ثقلاً كما تجده الحوامل من النساء لقوله: ﴿ **فمرت به** ﴾ أى استمرت بذلك الحمل تقوم وتقعد وتمضى فى حوائجها لا تجد به ثقلاً . والوجه الأول أولى لقوله : ﴿ **فلما أثقلت** ﴾ فإن معناه : فلما صارت ذات ثقل لكبر الولد فى بطنها . وقرئ « فمرت به » بالتخفيف ، أى فجزعت لذلك . وقرئ : « فمارت به » من المور ، وهو المجىء والذهاب . وقيل : المعنى : فاستمرت به . وقد رويت قراءة التخفيف عن ابن عباس ، ويحيى ابن يعمر. ورويت قراءة « فمارت » عن عبد الله بن عمر . وروى عن ابن عباس أنه قرأ « فاستمرت به » .

قوله :﴿ **دعوا الله ربهما** ﴾ جواب لما، أى دعا آدم وحواء ربهما ومالك أمرهما . ﴿ **لئن آتيتنا صالحاً** ﴾ أى ولدًا صالحا واللام جواب قسم محذوف ، و ﴿ **لنكونن من الشاكرين** ﴾ جواب القسم ساد مسد جواب الشرط ، أى من الشاكرين لك على هذه النعمة. وفى هذا الدعاء دليل على أنهما قد علما أن ما حدث فى بطن حواء من أثر ذلك الجماع هو من جنسهما ،

وعلما بثبوت النسل المتأثر عن ذلك السبب . ﴿ **فلما آتاهما** ﴾ ما طلباه من الولد الصالح ، وأجاب دعاءهما ﴿ **جعلا له شركاء فيما آتاهما** ﴾ قال كثير من المفسرين : إنه جاء إبليس إلى حواء وقال لها : إن ولدت ولدًا فسميه باسمى فقالت : وما اسمك ؟ قال : الحارث (١) . ولو سمى لها نفسه لعرفته، فسمته عبد الحارث (٢) ، فكان هذا شركًا فى التسمية ، ولم يكن شركًا فى العبادة ، وإنما قصدا أن الحارث (٣) كان سبب نجاة الولد ، كما يسمى الرجل نفسه عبد ضيفه ، كما قال حاتم الطائى :

وإنى لعبد الضيف ما دام ثاويا وما فىَّ إلا تلك من شيمة العبد (٤)

وقال جماعة من المفسرين : إن الجاعل شركًا فيما آتاهما هم جنس بنى آدم ، كما وقع من المشركين منهم ، ولم يكن ذلك من آدم وحواء ، ويدل على هذا جمع الضمير فى قوله : ﴿ **فتعالى اللّه عما يشركون** ﴾ وذهب جماعة من المفسرين إلى أن معنى ﴿ **من نفس واحدة** ﴾ من هيئة واحدة ، وشكل واحد . ﴿ **وجعل منها زوجها** ﴾ أى من جنسها ﴿ **فلما تغشاها** ﴾ يعنى جنس الذكر جنس الأنثى . وعلى هذا لا يكون لآدم وحواء ذكر فى الآية ، وتكون ضمائر التثنية راجعة إلى الجنسين . وقد قدمنا الإشارة إلى نحو هذا وذكرناه أنه خلاف الأولى لأمور منها : ﴿ **وجعل منها زوجها** ﴾ بأن هذا إنما هو لحواء . ومنها : ﴿ **دعوا اللّه ربهما** ﴾ فإن كل مولود يولد بين الجنسين لا يكون منهما عند مقاربة وضعه هذا الدعاء. وقد قرأ أهل المدينة وعاصم : « شركا » على التوحيد ، وقرأ أبو عمرو وسائر أهل الكوفة بالجمع ، وأنكر الأخفش سعيد القراءة الأولى . وأجيب عنه بأنها صحيحة على حذف المضاف ، أى جعلا له ذا شرك، أو ذوى شرك .

والاستفهام فى ﴿ **أيشركون مالا يخلق شيئا** ﴾ للتقريع والتوبيخ ، أى كيف يجعلون للّه شريكا لا يخلق شيئا ولا يقدر على نفع لهم ، ولا دفع عنهم . قوله : ﴿ **وهم يخلقون** ﴾ عطف على ﴿ **ما لا يخلق** ﴾ والضمير راجع إلى الشركاء الذين لا يخلقون شيئا ، أى وهؤلاء الذين جعلوهم شركاء من الأصنام أو الشياطين مخلوقون . وجمعهم جمع العقلاء لاعتقاد من جعلهم شركاء أنهم كذلك . ﴿ **ولا يستطيعون لهم** ﴾ أى لمن جعلهم شركاء ﴿**نصرًا** ﴾ إن طلبه منهم ﴿ **ولا أنفسهم ينصرون** ﴾ إن حصل عليهم شىء من جهة غيرهم ، ومن عجز عن نصر نفسه ، فهو عن نصر غيره أعجز .

(١ـ ٣) فى المطبوعة : « الحرث » بغير مد وفى المخطوطة بالمد ولعل المطبوعة على قاعدة عدم إثبات الألف ،كما فى مخطوطات السابقين من الكتّاب.

(٤) ويقال : إن البيت للمقنع الكندى كما فى ديوان الحماسة ١١٨/٣ والأمالى ٢٧٧/١، ورواية الشطر الثانى :

وما شيمة لى غيرها تشبه العبدا

وقد أخرج ابن إسحاق وابن جرير وأبو الشيخ عن ابن عباس قال : قال حمل بن أبي قيس وشمول بن زيد لرسول الله ﷺ : أخبرنا متى الساعة إن كنت نبيا كما تقول . فإنا نعلم ما هي ؟ فأنزل الله : ﴿ **يسألونك عن الساعة أيان مرساها قل إنما علمهاعند ربي** ﴾ إلى قوله : ﴿ **ولكن أكثر الناس لا يعلمون** ﴾ (١) وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة ﴿ **أيان مرساها** ﴾ أي متى قيامها ؟ ﴿ **قل إنما علمها عند ربي لا يجليها لوقتها إلا هو** ﴾ قال : قالت قريش : يا محمد ، أسر إلينا الساعة لما بيننا وبينك من القرابة ؟ قال : ﴿ **يسألونك كأنك حفي عنها قل إنما علمها عند الله** ﴾ وذكر لنا أن نبي الله ﷺ كان يقول : « تهيج الساعة بالناس ، والرجل يسقي على ماشيته ، والرجل يصلح حوضه ،والرجل يخفض ميزانه ويرفعه ، والرجل يقيم سلعته في السوق ، قضاء الله لا تأتيكم إلا بغتة » (٢) .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ **أيان مرساها** ﴾ قال : ﴿ **منتهاها** ﴾ وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وأبو الشيخ عن مجاهد ﴿ **لا يجليها لوقتها إلا هو** ﴾ يقول : لا يأتي بها إلا الله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في الآية قال : هو يجليها لوقتها لا يعلم ذلك إلا الله .

وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله : ﴿ **ثقلت في السموات والأرض** ﴾ قال : ليس شيء من الخلق إلا يصيبه من ضرر يوم القيامة . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله : ﴿ **ثقلت في السموات والأرض** ﴾ قال: ثقل علمها على أهل السموات والأرض . يقول : كبرت عليهم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن جريج في قوله : ﴿ **ثقلت في السموات والأرض** ﴾ قال : إذا جاءت انشقت السماء وانتثرت النجوم ، وكورت الشمس ، وسيرت الجبال ، وما يصيب الأرض . وكان ما قال الله سبحانه ، فذلك ثقلها فيهما . وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله : ﴿ **لا تأتيكم إلا بغتة** ﴾ قال : فجأة آمنين .

وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ ، والبيهقي في البعث عن مجاهد في قوله : ﴿ **كأنك حفي عنها** ﴾ قال : استحفيت عنها السؤال حتى علمتها . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله : ﴿ **كأنك حفي عنها** ﴾ يقول : كأنك عالم بها ، أي لست تعلمها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والبيهقي عنه ﴿ **كأنك حفي عنها** ﴾ قال : لطيف بها . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي عنه أيضا ﴿ **كأنك حفي عنها** ﴾ يقول : كأن بينك وبينهم مودة ،

---

(١) ابن هشام ٢/ ٢١٠ وابن جرير ٩/ ٩٤ .

(٢) ابن جرير ٩/ ٩٥ ، وهذا مرسل .

كأنك صديق لهم . قال : لما سأل الناس محمدًا ﷺ عن الساعة ، سألوه سؤال قوم كأنهم يرون أن محمدًا حفى بهم ، فأوحى الله إليه ﴿ **إنما علمها عند الله** ﴾ استأثر بعلمها فلم يُطلع ملكا ولا رسولا . وأخرج عبد بن حميد عن عمرو بن دينار قال : كان ابن عباس يقرأ : «كأنك حفى بها » .

وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن جريج ﴿ **قل لا أملك لنفسى نفعا ولا ضرا** ﴾ قال : الهدى والضلالة ،﴿ **ولو كنت أعلم الغيب** ﴾ متى أموت . ﴿ **لا ستكثرت من الخير** ﴾ قال : العمل الصالح . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير** ﴾ قال : لعلمت إذا اشتريت شيئا ما أربح فيه ، فلا أبيع شيئا لا ربح فيه . ﴿ **وما مسنى السوء** ﴾ قال : ولا يصيبنى الفقر. وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن زيد فى قوله : ﴿ **وما مسنى السوء** ﴾ قال : لاجتنبت ما يكون من الشر قبل أن يكون.

وأخرج أحمد ، والترمذى وحسنه ، وأبو يعلى وابن جرير وابن أبى حاتم والرويانى والطبرانى وأبو الشيخ ، والحاكم صححه ، وابن مردويه عن سمرة عن النبى ﷺ قال : « لما ولدت حواء طاف بها إبليس وكان لا يعيش لها ولد، فقال:سميه عبد الحارث ، فإنه يعيش ، فسمته عبد الحارث ، فعاش ، فكان ذلك من وحى الشيطان وأمره » (١) وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن مردويه عن سمرة فى قوله : ﴿ **فلما آتاهما صالحًا جعلا له شركاء** ﴾ قال : سمياه عبد الحارث. وأخرج عبد بن حميد وأبو الشيخ عن أبى بن كعب نحو حديث سمرة المرفوع موقوفًا عليه . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : حملت حواء ، فأتاها إبليس فقال : إنى صاحبكما الذى أخرجتكما من الجنة ، لتطيعننى أو لأجعلن له قرنى أيل (٢) ، فيخرج من بطنك فيشقه ، ولأفعلن ، ولأفعلن ، يخوفهما ، سمياه

---

(١) أحمد ٥/ ١١ والترمذى فى التفسير (٣٠٧٧) وقال : « هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث عمر بن إبراهيم عن قتادة. رواه بعضهم عن عبد الصمد ، ولم يرفعه ، عمر بن إبراهيم شيخ بصرى » وابن جرير ٩/ ٩٩ والحاكم فى المستدرك ٢/ ٥٤٥ وقال : « هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه » ووافقه الذهبى، وقال ابن كثير ٣/ ٢٦٤ هذا الحديث معلول من ثلاثة أوجه :

أحدها : أن عمر بن إبراهيم هذا هو البصرى ، وقد وثقه ابن معين ، ولكن قال أبو حاتم الرازى : لا يحتج به ، ولكن رواه ابن مردويه من حديث المعتمرعن أبيه عن سمرة عن الحسن مرفوعا ، فالله أعلم .

الثانى : أنه قد روى من قول سمرة نفسه ليس مرفوعا كما قال ابن جرير : حدثنا ابن عبد الأعلى ، حدثنا المعتمر عن أبيه ، حدثنا بكر بن عبد الله عن سليمان التيمى عن أبى العلاء بن الشخير عن سمرة بن جندب قال : سمى آدم ابنه عبد الحارث .

الثالث : أن الحسن نفسه فسر الآية بغير هذا ، فلو كان هذا عنده عن سمرة مرفوعا لما عدل عنه .

(٢) الأيل : التَّيس الجبلى . (مجمل اللغة ص ١٠٨) .

عبدالحارث . فأبيا أن يطيعاه ، فخرج ميتًا ، ثم حملت فأتاهما أيضا فقال مثل ذلك ، فأبيا أن يطيعاه فخرج ميتا ، ثم حملت فأتاهما ، فذكر لهما فأدركهما حب الولد ، فسمياه عبد الحارث . فذلك قوله : ﴿**جعلا له شركاء فيما آتاهما**﴾. وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن الحسن فى الآية قال : كان هذا فى بعض أهل الملل وليس بآدم .

وأخرج أبو الشيخ ، وابن مردويه عن سمرة فى قوله : ﴿ **حملت حملا خفيفًا** ﴾ لم يستبن ﴿ **فمرت به** ﴾ لما استبان حملها . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **فمرت به** ﴾ قال : فشكت أحملت أم لا ؟ وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن أيوب قال : سئل الحسن عن قوله : ﴿ **فمرت به** ﴾ قال : لو كنت عربيا لعرفتها ، إنما هى استمرت بالحمل . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن السدى فى قوله : ﴿ **حملت حملا خفيفًا** ﴾ قال : هى النطفة ﴿ **فمرت به** ﴾ يقول : استمرت به . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **فمرت به** ﴾ قال : فاستمرت به . وأخرج ابن أبى حاتم عن ميمون بن مهران ﴿ **فمرت به** ﴾ يقول : استخفته . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن أبى صالح فى قوله : ﴿ **لئن آتيتنا صالحًا** ﴾ فقال: أشفق أن يكون بهيمة ، فقالا : لئن آتيتنا بشرًا سويا . وأخرج ابن أبى حاتم عن مجاهد نحوه . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن الحسن فى الآية ، قال : غلامًا سويا .

وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **جعلا له شركاء** ﴾ قال : كان شريكا فى طاعة ، ولم يكن شريكا فى عبادة . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه قال : ما أشرك آدم ، إن أولها شكر ، وآخرها مثل ضربه لمن بعده . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن السدى فى قوله: ﴿ **فتعالى الله عما يشركون** ﴾ هذا فصل من آية آدم، خاصة فى آلهة العرب . وأخرج ابن أبى حاتم عن أبى مالك نحوه . وأخرج عبد بن حميد وأبو الشيخ عن الحسن فى الآية قال: هذا فى الكفار يدعون الله ، فإذا أتاهما صالحًا هودًا أو نصرا ، ثم قال : ﴿ **أيشركون مالا يخلق شيئا وهم يخلقون** ﴾ يقول : يطيعون مالا يخلق شيئا ، وهى الشياطين لا تخلق شيئا وهى تخلق . ﴿ **ولا يستطيعون لهم نصرا** ﴾ يقول لمن يدعوهم .

﴿ وَإِن تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لا يَتَّبِعُوكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنتُمْ صَامِتُونَ (١٩٣)
إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَالُكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ (١٩٤)
أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ
يَسْمَعُونَ بِهَا قُلِ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُونِ فَلا تُنظِرُونِ (١٩٥) إِنَّ وَلِيِّيَ اللَّهُ الَّذِي نَزَّلَ
الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ (١٩٦) وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِهِ لا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلا

أَنفُسَهُمْ يَنصُرُونَ (١٩٧) وَإِن تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ يَنظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لا يُبْصِرُونَ (١٩٨) ﴾ .

قوله : ﴿ **وإن تدعوهم إلى الهدى لا يتبعوكم** ﴾ هذا خطاب للمشركين ، أى وإن تدعوا هؤلاء الشركاء إلى الهدى والرشاد بأن تطلبوا منهم أن يهدوكم ويرشدوكم لا يتبعوكم ولا يجيبوكم إلى ذلك ، وهو دون ما تطلبونه منهم من جلب النفع ، ودفع الضر ، والنصر على الأعداء . قال الأخفش : معناه وإن تدعوهم ، أى الأصنام إلى الهدى لا يتبعوكم . وقيل : المراد من سبق فى علم اللّه أنه لا يؤمن وقرئ : ﴿ **لا يتبعوكم** ﴾ مشددًا ومخففًا . وهما لغتان. وقال بعض أهل اللغة : اتبعه مخففا : إذا مضى خلفه ولم يدركه ، واتبعه مشددًا : إذا مضى خلفه فأدركه . وجملة ﴿ **سواء عليكم أدعوتموهم أم أنتم صامتون** ﴾ مقررة لمضمون ما قبلها . أى دعاؤكم لهم عند الشدائد وعدمه سواء ، لا فرق بينهما لأنهم لا ينفعون ولا يضرون ، ولا يسمعون ، ولا يجيبون . وقال : ﴿ **أم أنتم صامتون** ﴾ مكان أصمتم لما فى الجملة الإسمية من المبالغة [(١)] وقال محمد بن يحيى : إنما جاء بالجملة الإسمية لكونها رأس آية ، يعنى : لمطابقة ﴿ **ولا أنفسهم ينصرون** ﴾ وما قبله .

قوله : ﴿ **إن الذين تدعون من دون اللّه عباد أمثالكم** ﴾ أخبرهم سبحانه بأن هؤلاء الذين جعلتموهم آلهة هم عباد للّه كما أنتم عباد له ، مع أنكم أكمل منهم ، لأنكم أحياء تنطقون وتمشون ، وتسمعون ، وتبصرون . وهذه الأصنام ليست كذلك ، ولكنها مثلكم فى كونها مملوكة للّه ، مسخرة لأمره . وفى هذا تقريع لهم بالغ ، وتوبيخ لهم عظيم. وجملة : ﴿ **فادعوهم فليستجيبوا لكم** ﴾ مقررة لمضمون ما قبلها من أنهم إن دعوهم إلى الهدى لا يتبعوهم ، وأنهم لا يستطيعون شيئا ، أى ادعوا هؤلاء الشركاء ، فإن كانوا كما تزعمون ﴿ **فليستجيبوا لكم إن كنتم صادقين** ﴾ فيما تدعونه لهم من قدرتهم على النفع والضر .

والاستفهام فى قوله : ﴿ **ألهم أرجل** ﴾ ؟ وما بعده للتقريع والتوبيخ ، أى هؤلاء الذين جعلتموهم شركاء ليس لهم شىء من الآلات التى هى ثابتة لكم فضلا عن أن يكونوا قادرين على ما تطلبونه منهم . فإنهم كما ترون هذه الأصنام التى تعكفون على عبادتها ليست لهم ﴿ **أرجل** ﴾ يمشون بها فى نفع أنفسهم فضلا عن أن يمشوا فى نفعكم ، وليس ﴿ **لهم أيد يبطشون بها** ﴾ كما يبطش غيرهم من الأحياء، وليس ﴿ **لهم أعين يبصرون بها** ﴾ كما تبصرون، وليس ﴿ **لهم آذان يسمعون بها** ﴾ كما تسمعون . فكيف تدعون من هم على هذه الصفة من سلب الأدوات ، وبهذه المنزلة من العجز و« أم » فى هذه المواضع هى المنقطعة التى بمعنى بل

---

(١) قال ابن جرير : عطف بقوله : ﴿ **صامتون** ﴾ وهو اسم على قوله : ﴿ **أدعوتموهم** ﴾ : وهو فعل ماض ولم يقل : « أم صمتم » كما قال الشاعر :

سواء عليك النفر أم بت ليلة   بأهل القباب من نمير بن عامر

والهمزة كما ذكره أئمة النحو . وقرأ سعيد بن جبير : « إن الذين تدعون » بتخفيف « إن » ونصب « عبادًا » أى ما الذين تدعون ﴿ **من دون اللّه عبادا أمثالكم** ﴾ أى إعمال إن النافية عمل ما الحجازية . وقد ضعفت هذه القراءة بأنها خلاف ما رجحه سيبويه وغيره من اختيار الرفع فى خبرها . وبأن الكسائى قال : إنها لا تكاد تأتى فى كلام العرب بمعنى « ما » إلا أن يكون بعدها إيجاب كما فى قوله : ﴿ إن الكافرون إلا فى غرور ﴾ [الملك : ٢٠] والبطش : الأخذ بقوة . وقرأ أبو جعفر « يبطشون » بضم الطاء . وهى لغة . ثم لما بين لهم حال هذه الأصنام وتعاور (١) وجوه النقص والعجز لها من كل باب ، أمره اللّه بأن يقول لهم : ادعوا شركاءكم الذين تزعمون أن لهم قدرة على النفع والضر . ﴿ **ثم كيدون** ﴾ أنتم وهم جميعًا بما شئتم من وجوه الكيد ﴿ **فلا تنظرون** ﴾ أى فلا تمهلونى ، ولا تؤخروا (٢) إنزال الضرر بى من جهتها . والكيد : المكر . وليس بعد هذا التحدى لهم ، والتعجيز لأصنامهم شىء.

ثم قال لهم : ﴿ **إن وليى اللّه الذى نزل الكتاب** ﴾ أى كيف أخاف هذه الأصنام التى هذه صفتها ولى ولِىٌّ ألجأ إليه وأستنصر به وهو اللّه عز وجل ﴿ **الذى نزل الكتاب** ﴾ وهذه الجملة تعليل لعدم المبالاة بها . وولى الشىء وهو الذى يحفظه ويقوم بنصرته ويمنع منه الضرر ﴿ **وهو يتولى الصالحين** ﴾ أى يحفظهم وينصرهم ، ويحول ما بينهم وبين أعدائهم. قال الأخفش : وقرئ: « إن ولى اللّه الذى نزل الكتاب » يعنى جبرائيل . قال النحاس : هى قراءة عاصم الجحدرى. والقراءة الأولى أبين لقوله : ﴿ **وهو يتولى الصالحين** ﴾ (٣) .

قوله : ﴿ **والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون** ﴾ كرر سبحانه هذا لمزيد التأكيد والتقرير ، ولما فى تكرار التوبيخ ، والتقريع من الإهانة للمشركين ، والتنقيص بهم ، وإظهار سخف عقولهم ، وركاكة أحلامهم ، ﴿ **وتراهم ينظرون إليك** ﴾ جملة مبتدأة لبيان عجزهم ،أو حالية،أى والحال أنك تراهم ينظرون إليك حال كونهم لا يبصرون . والمراد الأصنام أنهم يشبهون الناظرين ، ولا أعين لهم يبصرون بها . قيل : كانوا يجعلون للأصنام أعينا من جواهر مصنوعة ، فكانوا بذلك فى هيئة الناظرين ولا يبصرون . وقيل : المراد بذلك المشركون . أخبر اللّه عنهم بأنهم لا يبصرون حين لم ينتفعوا بأبصارهم ، وإن أبصروا بها غير ما فيه نفعهم.

وقد أخرج أبو الشيخ عن سعيد بن جبير قال : يجاء بالشمس والقمر حتى يلقيا بين يدى اللّه تعالى ، ويجاء بمن كان يعبدهما ، فيقال : ﴿ **ادعوهم فليستجيبوا لكم إن كنتم صادقين** ﴾

---

(١) تعاور وجوه النقص : يعنى تداولها وجها بعد وجه .

(٢) فى المخطوطة : « ولا تؤخرون » بالرفع ، والصحيح ما أثبتناه على الجزم بلا الناهية .

(٣) عن عمرو بن العاص رضى الله عنه قال : سمعت النبى ﷺ جهارا غير سر يقول : « إن آل أبى ـ يعنى فلانا ـ ليسوا بأوليائى إنما وليىّ الله وصالح المؤمنين » البخارى فى الأدب (٥٩٩٠) ومسلم فى الإيمان (٢١٥ / ٣٦٦) وأحمد ٤ / ٢٠٣ .

وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى قوله : ﴿ **وتراهم ينظرون إليك** ﴾ قال : هؤلاء المشركون .

وأخرج هؤلاء أيضا عن مجاهد فى قوله : ﴿ **وتراهم ينظرون إليك وهم لا يبصرون** ﴾ ما يدعوهم إليه من الهدى .

﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ (١٩٩) وَإِمَّا يَنزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٢٠٠) إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُم مُّبْصِرُونَ (٢٠١) وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لا يُقْصِرُونَ (٢٠٢) وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِم بِآيَةٍ قَالُوا لَوْلا اجْتَبَيْتَهَا قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِن رَّبِّي هَذَا بَصَائِرُ مِن رَّبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٢٠٣) وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (٢٠٤) وَاذْكُر رَّبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالآصَالِ وَلا تَكُن مِّنَ الْغَافِلِينَ (٢٠٥) إِنَّ الَّذِينَ عِندَ رَبِّكَ لا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ (٢٠٦) ﴾ .

قوله : ﴿ **خذ العفو** ﴾ لما عدد الله ما عدده من أحوال المشركين ، وتسفيه رأيهم ، وضلال سعيهم ، أمر رسوله ﷺ بأن يأخذ العفو من أخلاقهم . يقال : أخذت حقى عفواً ، أى سهلا . وهذا نوع من التيسير الذى كان يأمر به رسول الله ﷺ كما ثبت فى الصحيح أنه كان يقول : « يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا » (١) والمراد بالعفو هنا ضد الجهد . وقيل : المراد : خذ العفو من صدقاتهم ، ولا تشدد عليهم فيها وتأخذ ما يشق عليهم . وكان هذا قبل نزول فريضة الزكاة . ﴿ **وأمر بالعرف** ﴾ أى بالمعروف . وقرأ عيسى بن عمر « بالعُرُف » بضمتين . وهما لغتان . والعرف والمعروف والعارفة : كل خصلة حسنة ترتضيها العقول ، وتطمئن إليها النفوس ، ومنه قول الشاعر :

من يفعل الخير لا يعدم جوازيه ... لا يذهب العرف بين الله والناس

﴿ **وأعرض عن الجاهلين** ﴾ أى إذا أقمت الحجة فى أمرهم بالمعروف فلم يفعلوا فأعرض عنهم ، ولا تمارهم ، ولا تسافههم مكافأة لما يصدر منهم من المراء والسفاهة . قيل : وهذه الآية هى جملة ما نسخ بآية السيف قاله عبد الرحمن بن زيد وعطاء . وقيل : هى محكمة . قاله مجاهد وقتادة .

قوله : ﴿ **وإما ينزغنك من الشيطان نزغ** ﴾ النزغ (٢) : الوسوسة . وكذا النغز ، والنخس .

---

(١) أحمد ١/ ٣٦٥ عن ابن عباس ٣/ ١٣١ عن أنس والبخارى فى العلم (٦٩) عن أنس وفى الأدب (٦١٢٥) ومسلم فى الجهاد والسير (١٧٣٢ / ٦) عن أبى موسى .

(٢) نزغ بين القوم نزغا : أفسد وحمل بعضهم على بعض وفى التنزيل العزيز : ﴿ **من بعد أن نزغ الشيطان بينى وبين إخوتى** ﴾ [يوسف : ١٠٠] . ويقال : نزغ فلانا : اغتابه وذكره بقبيح ، ونزغه إلى المعاصى : حثه .

قال الزجاج : النزغ : أدنى حركة تكون. ومن الشيطان : أدنى وسوسة. وأصل النزغ الفساد . يقال : نزغ بيننا ، أى أفسد . وقيل : النزغ : الإغواء . والمعنى متقارب . أمر اللّه سبحانه نبيه ﷺ إذا أدرك شيئا من وسوسة الشيطان أن يستعيذ باللّه . وقيل : إنه لما نزل قوله : ﴿ **خذ العفو** ﴾ قال النبى ﷺ: « كيف يارب بالغضب ؟ » فنزلت[1] ، وجملة ﴿ **إنه سميع عليم** ﴾ علة لأمره بالاستعاذة ، أى استعذ به والتجئ إليه ، فإنه يسمع ذلك منك، ويعلم به .

وجملة : ﴿ **إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا** ﴾ مقررة لمضمون ما قبلها ، أى : إن شأن الذين يتقون اللّه ، وحالهم هو التذكر لما أمر اللّه به من الاستعاذة به ، والالتجاء إليه عند أن يمسهم طائف من الشيطان وإن كان يسيرا . قرأ أهل البصرة « طيف » وكذا أهل مكة، وقرأ أهل المدينة والكوفة ﴿ **طائف** ﴾ وقرأ سعيد بن جبير « طيف » بالتشديد . قال النحاس : كلام العرب [2] فى مثل هذا « طيف » بالتخفيف على أنه مصدر من طاف يطيف[3] . قال الكسائى : هو مخفف مثل : ميت وميت .

قال النحاس : ومعناه فى اللغة : ما يتخيل فى القلب ، أو يرى فى النوم . وكذا معنى طائف . قال أبو حاتم : سألت الأصمعى عن طيف فقال : ليس فى المصادر فيعل . قال النحاس : ليس هو مصدرا ، ولكن يكون بمعنى طائف . وقيل : الطيف والطائف معنيان مختلفان. فالأول : التخيل . والثانى : الشيطان نفسه . فالأول من طاف الخيال يطوف طيفا ، ولم يقولوا من هذا طائف . قال السهيلى: لأنه تخيل لا حقيقة له . فأما قوله : ﴿ فطاف عليهم طائف من ربك ﴾ [القلم : ١٩] فلا يقال فيه طيف ؛ لأنه اسم فاعل حقيقة . قال الزجاج : طفت عليهم أطوف ، فطاف الخيال يطيف قال حسان :

فدع هذا ولكن مَنْ لطيف   يؤرقنى إذا ذهب العشاء [4]

وسميت الوسوسة طيفا ، لأنها لَمةٌ من الشيطان تشبه لمة الخيال . ﴿ **فإذا هم مبصرون** ﴾ بسبب التذكر ، أى منتبهون . وقيل : على بصيرة . قرأ سعيد بن جبير « تذكروا » بتشديد الذال . قال النحاس : ولا وجه له فى العربية . قوله: ﴿ **وإخوانهم يمدونهم فى الغى** ﴾ قيل :

---

(١) ابن جرير ٩/١٠٦ .

(٢) هذا نص كلام أبى عبيدة فى مجاز القرآن ١/ ٢٣٧ .

(٣) قال كعب بن زهير :

أنى ألم بك الخيال يطيف   ومطافه لك ذكرة وشعوف

راجع : ديوانه ١١٣ ، ومجاز القرآن الكريم لأبى عبيدة ١/ ٢٣٧ واللسان (طيف) .

(٤) البيت فى قصيدته التى يمدح فيها رسول اللّه ﷺ ويهجو أبا سفيان بن الحارث بن عبد المطلب . والطيف : الخيال يلم فى النوم ، ويؤرقنى : أى يسهرنى ويذهب بلبى . وقوله : إذا ذهب العشاء : إذا آن النوم ، والعشاء : أول الليل عند ما يخيم الظلام وبعد هذا البيت :

لشعثاء التى قد تيمته   فليس لقلبه منها شفاء

راجع ديوانه : ص ٥٨ ، ٥٩ .

المعنى : وإخوان الشياطين ، وهم الفجار من ضلال الإنس ، على أن الضمير فى إخوانهم يعود إلى الشيطان المذكور سابقا . والمراد به الجنس . فجاز إرجاع ضمير الجمع إليه . ﴿ **يمدونهم فى الغى** ﴾ أى تمدهم الشياطين فى الغى ، وتكون مددًا لهم . وسميت الفجار من الإنس إخوان الشياطين ، لأنهم يقبلون منهم ويقتدون بهم. وقيل : إن المراد: بالإخوان: الشياطين ، وبالضمير : الفجار من الإنس ، فيكون الخبر جاريا على من هو له . وقال الزجاج : فى الكلام تقديم وتأخير . والمعنى : ﴿**والذين تدعون من دونه لا يستطيعون لكم نصرًا ولا أنفسهم ينصرون** ﴾ ﴿ **وإخوانهم يمدونهم فى الغى**﴾ (١) لأن الكفار إخوان الشياطين ﴿ **ثم لا يقصرون** ﴾ الإقصار : الانتهاء عن الشىء ، أى لا تقصر الشياطين فى مد الكفار فى الغى . قيل : إن ﴿ **فى الغى** ﴾ متصلا بقوله : ﴿ **يمدونهم** ﴾ وقيل : بالإخوان . والغى : الجهل . قرأ نافع « يمدونهم » بضم حرف المضارعة وكسر الميم . وقرأ الباقون بفتح حرف المضارعة وضم الميم ، وهما لغتان . يقال : مد وأمد . قال مكى : ومد : أكثر. وقال أبو عبيد وجماعة من أهل اللغة : فإنه يقال إذا كثر شىء شيئا بنفسه مده . وإذا كثره بغيره ، قيل : أمده ، نحو ﴿ يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة ﴾ [آل عمران: ١٢٥] وقيل : يقال : مددت في الشر . وأمددت فى الخير . وقرأ عاصم الجحدرى « يمادونهم فى الغى » . وقرأ عيسى بن عمر « ثم لا يقصرون » بفتح الياء وضم الصاد وتخفيف القاف .

قوله : ﴿ **وإذا لم تأتهم بآية قالوا لولا اجتبيتها** ﴾ : اجتبى الشىء بمعنى جباه لنفسه ، أى جمعه ، أى هلا اجتمعتها افتعالا لها من عند نفسك (٢) . وقيل : المعنى اختلقتها . يقال : اجتبيت الكلام : انتحلته واختلقته واخترعته إذا جئت به من عند نفسك . كانوا يقولون لرسول الله ﷺ إذا تراخى الوحى هذه المقالة ، فأمره الله بأن يجيب عليهم بقوله : ﴿ **إنما أتبع ما يوحى إلى** ﴾ أى لست ممن يأتى بالآيات من قبل نفسه كما تزعمون ، بل إنما أتبع ما يوحى إلى من ربى فما أوحاه إلى وأنزله على أبلغته إليكم . وبصائر جمع بصيرة ، أى هذا القرآن المنزل علىَّ هو ﴿ **بصائر من ربكم** ﴾ يتبصر بها من قبلها . وقيل: البصائر: الحجج ، والبراهين (٣) . وقال الزجاج: البصائر : الطرق . ﴿ **وهدى ورحمة لقوم يؤمنون** ﴾ معطوف على بصائر ، أى هذا القرآن هو بصائر وهدى ، يهتدى به المؤمنون ورحمة لهم .

---

(١) غوى : غيا ، وغواية : انهمك فى الجهل وأمعن فى الضلال وهو خلاف الرشد ، وفى التنزيل العزيز : ﴿ **ما ضل صاحبكم وما غوى** ﴾ [النجم:٢] أغواه: أضله وأغراه ، وفى التنزيل العزيز : ﴿ **ربنا هؤلاء الذين أغوينا أغويناهم كما غوينا** ﴾ [القصص : ٦٣] تغاوى القوم : تجمعوا وتعاونوا على الشر .

(٢) وقيل : لولا اجتبيتها : اخترتها واصطفيتها ، وفى التنزيل العزيز : ﴿ **ولكن الله يجتبى من رسله من يشاء** ﴾ [آل عمران :١٧٩] يعنى يختار ويصطفى .

(٣) كما قال جل ثناؤه : ﴿ **هذا بصائر للناس وهدى ورحمة لقوم يوقنون** ﴾ [الجاثية : ٢٠] .

قوله : ﴿ **وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا** ﴾ أمرهم اللّه سبحانه بالاستماع للقرآن والإنصات له (١) عند قراءته ، لينتفعوا به ، ويتدبروا ما فيه من الحكم والمصالح . قيل : هذا الأمر خاص بوقت الصلاة عند قراءة الإمام . ولا يخفاك أن اللفظ أوسع من هذا . والعام لا يقصر على سببه ، فيكون الاستماع ، والإنصات عند قراءة القرآن فى كل حالة وعلى أى صفة مما يجب على السامع . وقيل : هذا خاص بقراءة رسول اللّه ﷺ للقرآن دون غيره ، ولا وجه لذلك .

﴿ **لعلكم ترحمون** ﴾ أى تنالون الرحمة وتفوزون بها ،بامتثال أمر اللّه سبحانه ، ثم أمره اللّه سبحانه أن يذكره فى نفسه . فإن الإخفاء أدخل فى الإخلاص ، وأدعى للقبول . قيل : المراد بالذكر هنا ما هو أعم من القرآن ، وغيره من الأذكار التى يذكر اللّه بها . وقال النحاس : لم يختلف فى معنى : ﴿ **واذكر ربك فى نفسك** ﴾ أنه الدعاء . وقيل : هو خاص بالقرآن ، أى اقرأ القرآن بتأمل وتدبر ، و ﴿ **تضرعًا وخيفة** ﴾ منتصبان على الحال ، أى متضرعًا ، وخائفًا . والخيفة : الخوف . وأصلها خوفة ، قلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها . وحكى الفراء أنه يقال فى جمع خيفة : خيف . قال الجوهرى: والخيفة : الخوف . والجمع : خيف . وأصله : الواو ، أى خوف .

﴿ **ودون الجهر من القول** ﴾ أى دون المجهور به من القول (٢) ،وهو معطوف على ما قبله ، أى متضرعا وخائفا ، ومتكلمًا بكلام هو دون الجهر من القول . و ﴿ **بالغدو والآصال** ﴾ متعلق بـ ﴿ **اذكر** ﴾ أى أوقات الغدوات وأوقات الأصائل . والغدو: جمع غدوة (٣) . والآصال : جمع أُصيل .قاله الزجاج والأخفش ، مثل يمين وأيمان . وقيل :الآصال : جمع أُصل . والأُصُل : جمع أصيل فهو على هذا جمع الجمع . قاله الفراء . قال الجوهرى : الأصيل : الوقت من بعد العصر إلى المغرب . وجمعه أُصل وآصال ، وأصائل . كأنه جمع أصيلة ، قال الشاعر :

لعمرى لأنت البيت أكرم أهله ... وأقعد فى أفنائه بالأصائل (٤)

ويجمع أيضا على أصلان ، مثل : بعير وبعران . وقرأ أبو مجلز : « والإيصال » . وهو

---

(١) الإنصات : السكوت للاستماع ، والإصغاء والمراعاة ، قال الشاعر :

قال الإمام عليكم أمر سيدكم ... فلم نخالف وأنصتنا كما قالا

القرطبى ٤/ ٢٧٩٠ .

(٢) أى اسمع نفسك كما قال تعالى : ﴿ **وابتغ بين ذلك سبيلا** ﴾ [الإسراء : ١١٠] .

(٣) غدا غُدُوا : ذهب وانطلق ، وغدوة : ما بين صلاة الصبح وطلوع الشمس وجمع الغدوة (غدى) مثل مُدْيَة ومُدى . هذا أصله ، ثم كثر حتى استعمل فى الذهاب والانطلاق أى وقت كان ، ومنه قوله عليه الصلاة والسلام : « واغد يا أنيسْ» أى وانطلق .

(٤) البيت لأبى ذؤيب الهذلى فى ديوان الهذليين ١/ ١٤١ ومجاز القرآن الكريم ١/ ٢٣٩ والأغانى ٦/ ٥٧ والخزانة ٢/ ٤٧٩، ٥٦٤ .

مصدر . وخص هذين الوقتين لشرفهما . والمراد : دوام الذكر لله . ﴿ **ولا تكن من الغافلين** ﴾ أى عن ذكر الله .

﴿ **إن الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته** ﴾ المراد بهم : الملائكة . قال القرطبى : بالإجماع (١) . قال الزجاج: وقال ﴿ **عند ربك** ﴾ والله عز وجل بكل مكان لأنهم قريبون من رحمته ، وكل قريب من رحمة الله عز وجل فهو عنده . وقال غيره : لأنهم فى موضع لا ينفذ فيه إلا حكم الله . وقيل : إنهم رسل الله ، كما يقال : عند الخليفة جيش كثير . وقيل : هذا على جهة التشريف والتكريم لهم ومعنى ﴿ **يسبحونه** ﴾ :يعظمونه ، وينزهونه عن كل شين. ﴿ **وله يسجدون** ﴾ أى يخصونه بعبادة السجود التى هى أشرف عبادة . وقيل : المراد بالسجود : الخضوع والذلة . وفى ذكر الملأ الأعلى تعريض لبنى آدم .

وقد أخرج سعيد بن منصور وابن أبى شيبة والبخارى وأبو داود والنسائى ، والنحاس فى ناسخه ، وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وأبو الشيخ وابن مردويه ، والبيهقى فى الدلائل عن عبد الله بن الزبير فى قوله : ﴿**خذ العفو**﴾ الآية ، قال : مانزلت هذه الآية إلا فى اختلاف الناس . وفى لفظه أمر الله نبيه ﷺ أن يأخذ العفو من أخلاق الناس(٢) . وأخرج ابن أبى حاتم والطبرانى فى الأوسط ، وأبو الشيخ ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه عن ابن عمر فى قوله : ﴿ **خذ العفو** ﴾ قال : أمر الله نبيه أن يأخذ العفو من أخلاق الناس (٣) .

وأخرج ابن أبى الدنيا وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن الشعبى ، قال: لما أنزل الله ﴿ **خذ العفو وأمر بالمعروف وأعرض عن الجاهلين** ﴾ قال رسول الله ﷺ:« ما هذا يا جبريل ؟ قال : لا أدرى حتى أسأل العالم . فذهب ثم رجع فقال : إن الله أمرك أن تعفو عمن ظلمك ، وتعطى من حرمك ، وتصل من قطعك »(٤). وأخرج ابن مردويه عن جابر نحوه (٥) . وأخرج ابن مردويه عن قيس بن سعد بن عبادة قال : لما نظر رسول الله ﷺ إلى حمزة بن عبد المطلب قال : « والله لأمثلن بسبعين منهم » ، فجاءه جبريل بهذه الآية .

وأخرج ابن مردويه عن عائشة فى قوله : ﴿ **خذ العفو** ﴾ قال : ما عفا لك من مكارم الأخلاق . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس فى قوله : ﴿ **خذ العفو** ﴾ قال : خذ ما عفا من أموالهم ، ما أتوك به من شىء فخذه . وهذا قبل أن تنزل براءة بفرائض الصدقة وتفصيلها (٦) . وأخرج ابن جرير ، والنحاس فى ناسخه عن السدى فى الآية قال : الفضل من

---

(١) القرطبى ٤/ ٢٧٩٢ وقال :« فهو عبارة عن قربهم فى الكرامة لا المسافة » .

(٢) ابن أبى شيبة فى الزهد (١٦٦٧٦) والبخارى فى التفسير (٤٦٤٣) وأبو داود فى الأدب (٤٧٨٧) والنسائى فى التفسير (٢١٥) وابن جرير ٩/ ١٠٤ .

(٣) قال الهيثمى ٧/ ٢٨ : « رواه الطبرانى فى الأوسط ، ورجاله ثقات » .

(٤) ابن جرير ٩/ ١٠٥ وأورد ابن كثير رواية ابن أبى حاتم ٣/ ٢٦٧ وقال : « وهذا مرسل على كل حال » .

(٥) أورد ابن كثير رواية ابن مردويه وقال : « روى مرفوعا » .

(٦) ابن جرير ٩/ ١٠٤ .

المال نسخته الزكاة .

وأخرج ابن جرير عن ابن زيد قال : لما نزلت : ﴿ **خذ العفو** ﴾ الآية ، قال رسول الله ﷺ : « كيف بالغضب يارب؟ » فنزل : ﴿ **وإما ينزغنك من الشيطان نزغ** ﴾ [(١)] .

وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله : ﴿ **إن الذين اتقوا** ﴾ قال : هم المؤمنون . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن أبى الدنيا وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله : « إذا مسهم طيف من الشيطان» قال : الغضب . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : الطيف : الغضب . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى قوله : ﴿ **تذكروا** ﴾ قال : إذا زلوا تابوا .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس فى الآية قال : الطائف : اللمة من الشيطان . ﴿ **تذكروا فإذا هم مبصرون** ﴾ يقول : فإذا هم منتهون عن المعصية ، آخذون بأمر الله ، عاصون للشيطان ﴿**وإخوانهم**﴾ قال : إخوان الشياطين ﴿ **يمدونهم فى الغى ثم لا يقصرون** ﴾ قال : لا الإنس يمسكون عما يعملون من السيئات ، ولا الشياطين تمسك عنهم . ﴿ **وإذا لم تأتهم بآية قالوا لولا اجتبيتها** ﴾ يقول : لولا أحدثتها ، لولا تلقيتها فأنشأتها . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عنه :﴿ **وإخوانهم يمدونهم فى الغى**﴾ قال : هم الجن يوحون إلى أوليائهم من الإنس ﴿ **ثم لا يقصرون** ﴾ يقول : لا يسأمون ﴿**وإذا لم تأتهم بآية قالوا لولا اجتبيتها** ﴾ يقول : هلا افتعلتها من تلقاء نفسك .

وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه وابن عساكر عن أبى هريرة فى قوله : ﴿ **وإذا قرئ القرآن** ﴾ الآية ، قال : نزلت فى رفع الأصوات ، وهم خلف رسول الله ﷺ فى الصلاة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والبيهقى عن ابن عباس فى الآية قال : يعنى فى الصلاة المفروضة . وأخرج ابن مردويه والبيهقى عنه قال :صلى النبى ﷺ فقرأ خلفه قوم فخلطوا ، فنزلت : ﴿ **وإذا قرئ القرآن** ﴾ الآية . فهذه فى المكتوبة . قال : وإن كنا لم نستمع لمن يقرأ بالأخفى من الجهر . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبى حاتم والبيهقى عن محمد بن كعب القرظى نحوه وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم والبيهقى فى سننه عن مجاهد نحوه. وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهقى عن عبد الله بن مغفل نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ والبيهقى عن ابن مسعود نحوه أيضا.

وقد روى نحو هذا عن جماعة من السلف ، وصرحوا بأن هذه الآية نزلت فى قراءة الصلاة من الإمام . وأخرج ابن أبى شيبة عن الحسن فى الآية قال : عند الصلاة المكتوبة وعند الذكر . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى الآية قال : فى الصلاة

---

(١) المرجع السابق ١٠٦/٩.

وحين ينزل الوحى . وأخرج البيهقى عنه فى الآية أنه قال : هذا فى الصلاة .

وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله : ﴿ **واذكر ربك فى نفسك** ﴾ الآية ، قال : أمره الله أن يذكره ، ونهاه عن الغفلة ، أما بالغدو: فصلاة الصبح ،والآصال : بالعشى. وأخرج ابن أبى حاتم عن أبى صخر ، قال : الآصال ما بين الظهر والعصر . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن زيد فى الآية قال: لا تجهر بذاك ﴿ **بالغدو والآصال** ﴾ بالبكر ، والعشى . وأخرج ابن جرير ، وأبو الشيخ عن مجاهد ﴿ **بالغدو** ﴾ قال: آخر الفجر صلاة الصبح. والآصال : آخر العشى صلاة العصر[١] .

والأحاديث والآثار عن الصحابة فى سجود التلاوة ، وعدد المواضع التى يسجد فيها ، وكيفية السجود، وما يقال فيه مستوفاة فى كتب الحديث والفقه ، فلا نطول بإيراد ذلك ها هنا.

(١) وفيه زيادة : « قال : كل ذلك لها وقت ، أول الفجر وآخره . وذلك مثل قوله تعالى : ﴿ **واذكر ربك كثيرا وسبح بالعشى والإبكار** ﴾ [آل عمران: ٤١] . وقيل : العشى : ميل الشمس إلى المغيب ، والإبكار : أول الفجر » .